ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

Сотвореніе міра и Исторія перваго міра.

Издано по опредѣленію Коммиссіи Духовныхъ училищъ.

Изданіе третіе.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

въ типографіи медицинскаго департамента министерства внутреннихъ дѣлъ.

1835 года.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШЕМУ

САМОДЕРЖАВНѢЙШЕМУ

ВЕЛИКОМУ ГОСУДАРЮ

ИМПЕРАТОРУ

АЛЕКСАНДРУ ПАВЛОВИЧУ

САМОДЕРЖЦУ

ВСЕЯ РОССІИ.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

Наконецъ Богъ даруетъ ТЕБЯ моленіямъ Церкви и желаніямъ Отечества. Вышній—ТВОЕ прибѣжище—заповѣдалъ о ТЕБѢ Ангеламъ своимъ сохранити ТЯ во всѣхъ путехъ ТВОИХЪ; и въ мирѣ возвращаетъ ТЕБЯ съ необозримаго поприща, гдѣ ТЫ *побѣждалъ благимъ злое.*

Нѣкогда побѣдителю злыхъ, *Мелхиседекъ Царь Салимскій, Священникъ БОГА вышняго, изнесе хлѣбъ и вино, и благослови Авраама, и рече: благословенъ Авраамъ БОГОМЪ вышнимъ.*

ТЕБЯ, Низложитель нечестія и Разрушитель всемірной крамолы,

ТЕБЯ *благословилъ* истинный *Мелхиседекъ—Царь правды*, истинный *Царь Салимскій*—Царь мира, Господь нашъ ІИСУСЪ ХРИСТОСЪ. Сіе благословеніе *изреклось* въ дѣлахъ ТВОИХЪ, и услышалось до послѣднихъ земли.

Теперь, послѣ многихъ торжественныхъ срѣтеній отъ Царей ТОБОЮ избавленныхъ, ТЕБЯ срѣтаютъ тысящи тысящь и тьмы темъ сыновъ царствія ТВОЕГО. Каждый изъ нихъ, или приноситъ, или готовъ принести ТЕБѢ, свои—*хлѣбъ и вино—жизнь и веселіе.*

Среди сихъ радостныхъ сонмовъ

ТЕБЯ срѣтающихъ, воззри, съ обычнымъ ТЕБѢ снисхожденіемъ, и на сію малую длань возносящую къ ТЕБѢ *нѣкія крупицы отъ преломленія хлѣба духовнаго.*

Ты не позволишь, БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ изъяснять здѣсь, почему наипаче приличествуетъ ТЕБѢ приношеніе хлѣба *духовнаго.* Что же приносятся токмо *нѣкія крупицы,*—прости духовной скудости приносящаго.

Впрочемъ Насытивый пятію хлѣбами пять тысящь въ силѣ благословенія своего, даровалъ ТЕБѢ власть, взоромъ благоволенія ТВО-

ЕГО сотворитъ то, чтобъ и отъ сихъ не многихъ крупицъ вкусили многіе: ибо гдѣ взоръ ГОСУДАРЯ, тамъ вниманіе народа.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

ВАШЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА

Всеподданнѣйшій

Духовной Академіи Ректоръ Архимандритъ

Филаретъ.

Декабря 1-го дня
1815 года.

ПРЕДУВѢДОМЛЕНІЕ.

Въ толковательныхъ сочиненіяхъ на С. Писаніе, обыкновенно предполагается, что читатель будетъ имѣть оное предъ глазами при чтеніи толкованія. Сіе предположено было и въ сей книгѣ при первомъ ея изданіи. Но нынѣ разсуждено внести въ нее и самый текстъ книги Бытія на Рускомъ нарѣчіи, какъ для облегченія читающихъ, такъ и для того, чтобы продолжающемуся нынѣ прехожденію С. Писанія съ древняго, не всѣмъ понятнаго, на новое вразумительное нарѣчіе, по возможности уготовлять путь далѣе. Только мѣста С. Писанія, служащія къ подтвержденію истолкованій, большею частію не выписаны, а указаны числами главъ и стиховъ: ибо внесеніе текста ихъ въ сію книгу увеличило бы ее чрезмѣрно.

Разборъ нѣкоторыхъ Еврейскихъ словъ можетъ быть предоставленъ имѣющимъ потребность и средства заниматься изслѣдованіями сего рода. Прочее, каково есть, предлежитъ суду каждаго.

Всѣ, какія здѣсь встрѣтятся, выраженія текста, не отъ слова до слова согласующіяся съ текстомъ Славенскимъ, равно и указанія, по которымъ Славенскій текстъ не представляетъ искомаго слова или мысли, соотвѣтствуютъ Еврейскому тексту, а въ изреченіяхъ приведенныхъ изъ новаго Завѣта, Греческому.

Произношеніе именъ собственныхъ по возможности удержано употребленное въ переводѣ Славенскомъ, какъ уже знакомое: отступлено отъ онаго въ тѣхъ случаяхъ, гдѣ, для предупрежденія погрѣшностей, или недоразумѣній,

нужно было съ точностію слѣдовать Еврейскому произношенію.

Нѣтъ сомнѣнія, что и весь настоящій опытъ, и особенно та его часть, гдѣ изыскивается *духъ писмени*, и *случаи* древности разсматриваются какъ предуставленные *образы* (1 Кор. X. 11.) будущаго, имѣютъ нужду въ снизхожденіи Читателей къ недостаткамъ писавшаго. Естьли однако симъ опытомъ данъ будетъ нѣкоторымъ случай къ размышленію, и побужденіе къ болѣе успѣшному *испытанію Писаній*: то сіе будетъ уже великою наградою для трудившагося.

Августа 29. 1819.

ПРЕДУГОТОВЛЕНІЕ

КЪ ЧТЕНІЮ КНИГИ БЫТІЯ.

I. НАЗВАНІЕ КНИГИ БЫТІЯ.

Названіе *книги Бытія* не всегда было ея названіемъ. Священные Писатели сію и прочія книги Моисеевы приводятъ подъ однимъ наименованіемъ *Закона Моисеева* или *Моисея*. Лук. XXIV. 27. 44. Нынѣ Евреи каждую изъ пяти книгъ Моисеевыхъ называютъ тѣмъ словомъ, которымъ начинается ея текстъ: почему книга Бытія у нихъ надписывается ... *Берешиѳ*, что значитъ: *Въ началѣ*. Греческое имя ея *γένεσις*, которое означаетъ *бытіе, рожденіе, произхожденіе*, заимствовано изъ нея самой, II. 4. V. 1. и приличествуетъ ея содержанію.

II. ЕЯ ПИСАТЕЛЬ.

О Моисеѣ, какъ Писателѣ книги Бытія, и вмѣстѣ съ нею четырехъ слѣдующихъ

книгъ Священнаго Писанія, составляющихъ въ семъ отношеніи одно съ нею, въ теченіи трехъ по крайней мѣрѣ тысячь лѣтъ отъ временъ Моисея, не изъявляли сомнѣнія даже и такіе люди, какъ Цельсъ, Порфирій и Іуліанъ. Смѣлое сужденіе нѣкоторыхъ новѣйшихъ испытателей, которые или совсѣмъ отъемлютъ у него его писанія, или мнятъ видѣть ихъ поврежденными, уже довольно слабое по своей новости, опровергается: 1) разсматриваніемъ самыхъ сихъ писаній, и 2) непрерѣкаемымъ о нихъ свидѣтельствомъ послѣдующихъ Писателей священныхъ, и самаго Іисуса Христа.

1) Три рода предметовъ находятся въ пятокнижіи:

а) то, что было до Моисея. И сіе, безъ прекословія, могло быть описано Моисеемъ.

б) то, что происходило въ его время и предъ его глазами. Что сіе дѣйствительно писано Моисеемъ, то ясно видѣть можно изъ многихъ мѣстъ пятокнижія. Онъ написалъ заповѣди, полученныя отъ Бога на горѣ, Исх. XXIV. 4. и читалъ сію *книгу Завѣта* предъ народомъ, 7. Бесѣдуя съ народомъ предъ вступленіемъ его въ землю обѣтованную, онъ указывалъ уже на существующую *книгу Закона*, Втор. XXVIII. 58. 61. XXIX. 20. 27. и потомъ, дополнивъ ее,

отдалъ для храненія при ковчегѣ Завѣта, XXXI. 9. 24—26. Богъ въ особенности повелѣлъ ему написать свой судъ на Амалика, Исх. XVII. 14. обличительную и пророчественную пѣснь о судьбѣ народа Израильскаго, Втор. XXXI. 19. и даже порядокъ *становъ*, или мѣстъ, гдѣ останавливался онъ во время путешествія, Чис. XXXIII. 2. Изъ сего не трудно сдѣлать заключеніе о Писателѣ всего пятокнижія, въ которомъ современныя Моисею произшествія описываются такимъ образомъ, что показываютъ Писателя самовидца; всѣ же вообще находятся въ столь тѣсной взаимной связи, что показываютъ одного Писателя. На примѣръ: Быт. II. 3. Исх. XVI. 23. Быт. VII. 2, 3. Лев. I. 2, 14. XI.

в) то, что принадлежитъ временамъ, бывшимъ послѣ Моисея. Не многія сего рода мѣста, не состоящія въ необходимой связи съ цѣлостію книгъ Моисеевыхъ, руками Іисуса Навина, Ездры, или другихъ избранныхъ Духомъ Святымъ продолжателей и хранителей Священнаго Писанія, могли быть внесены, съ намѣреніемъ объясненія или пополненія, соотвѣтственнаго ихъ временамъ. Быт. XIII. 18. (см. Іис. XIV. 15. XV. 13). Быт. XXXVI. 31—43. (см. 1 Пар. I. 43—54). Исх. XVI. 35. (см. Іис. V. 12). Втор. XXXIV.

2) Іис. I. 8. 4 Цар. XXII. 8. Дан. IX. 11. Неем. VIII. 1. Іоа. I. 17. 45. V. 46. Изъ сихъ немногихъ указаній на книги Моисеевы уже можно видѣть, что тѣже самыя, которыя подъ симъ именемъ существуютъ нынѣ, также существовали, употреблялись и признаваемы были во время земной жизни Іисуса Христа, послѣ плѣна Вавилонскаго, во время самаго плѣна, во времена царства Іудейскаго, и въ первые дни послѣ смерти Моисеевой. Текстъ Самаританскій и Греческій переводъ, столь давно отдѣленные особенною судьбою отъ текста Еврейскаго, также суть неподозрительные свидѣтели о подлинности цѣлаго состава оныхъ.

III. ДОСТОВѢРНОСТЬ ПИСАНІЙ МОИСЕЕВЫХЪ СО СТОРОНЫ ЕГО ЛИЦА.

Непререкаемое достоинство бытописанію Моисееву даетъ его богодухновенность, неизмѣнно свидѣтельствуемая и всегдашнимъ мнѣніемъ и событіями Ветхозавѣтной и Новозавѣтной Церкви. Недовѣрчивымъ испытателямъ, во свидѣтельство достовѣрности Моисея, могутъ быть указаны слѣдующія особенныя принадлежности его лица:

1) воспитаніе при дворѣ Фараона во всей премудрости Египетской, Дѣ. VII. 22. котораго впрочемъ выгодами онъ не плѣнился.

2) откровенія многократныя, продолжительныя, и бесѣдованіе съ Богомъ, *устами ко устамъ*, Чис. XII. 7. 8.

3) обильный даръ чудотвореній.

4) вожденіе народа Божія и служеніе Божественному законодательству.

5) безпристрастіе, съ каковымъ онъ повѣствуетъ унизительныя для себя произшествія, Чис. XII. 1. безъ застѣнчивости говоритъ о своихъ добрыхъ качествахъ, 3. и не скрываетъ своего грѣха и наказанія, Чис. XX. 12.

6) безкорыстіе, съ каковымъ онъ отказывался отъ благословенія Божія и спасенія своего, для спасенія народа, Исх. XXXII. 10. 32. и умеръ не оставивъ дѣтямъ никакого достоинства, 1 Пар. XXIII. 14.

IV. ВРЕМЯ ПРОИЗХОЖДЕНІЯ КНИГИ БЫТІЯ.

Время, въ которое написана книга Бытія, можно разсматривать: 1) вообще, въ отношеніи къ роду человѣческому и Церкви, и 2) въ особенности, въ отношеніи къ

состоянію Еврейскаго народа и жизни Моисея.

1) Священныя книги начинают являться тогда, когда устное преданіе становится недостаточным средством к сохраненію в чистотѣ истин вѣры и исторіи Церкви. Поелику а) предѣлы жизни человѣческой сократились; б) понятіе о Богѣ и Законѣ естественном в большей части рода человѣческаго затмилось; в) избранное Богом племя возрасло в народ, но в котором рѣдкіе способны были к непосредственному просвѣщенію от Бога, и который также был в опасности потерять вѣру и самое бытіе свое.

2) Іосиф Флавій и Филон утверждают, что книга Бытія написана Моисеем в землѣ Мадіамской, когда Евреи страдали в Египтѣ. Христіанскіе писатели охотнѣе полагают сіе послѣ открытія имени Божія в Хоривѣ, Исх. III. 14. и послѣ законоположенія в пустынѣ; ибо и то и другое в книгѣ Бытія принято, как извѣстное. Быт. II. 4. VII. 2.

V. ПРЕДМЕТ ЕЯ.

Не льзя почитать книгу Бытія, ни лѣтописію всемірною, ибо ея сказанія, до вре-

менъ Авраама, кратки, и касаются нѣкоторыхъ народовъ преимущественно; ниже полною лѣтописію Еврейскою, ибо въ ней опущены нѣкоторыя произшествія, упоминаемыя послѣдующими Пророками. Предметъ сея книги составляютъ: произхожденіе міра, человѣческаго рода, Вѣры, Еврейскаго народа; судьба древнихъ племенъ, и исторія Церкви Патріархальной. Сіе повѣствованіе объемлетъ, по обширнѣйшему лѣтосчисленію Греческому, 3799, а по кратчайшему Еврейскому, 2369 лѣтъ. Сокращеніе книги Бытія и ея духъ изображенъ въ посланіи ко Евреемъ, XI. 1—22.

VI. ЕЯ ЦѢЛЬ.

Изъ соображенія содержанія сей книги, съ обстоятельствами ея произхожденія, открывается ея цѣль:

1) Всеобщая — показать Бога Творца и Промыслителя, вопреки заблужденіямъ языческимъ, и возвысить понятіе о законѣ естественномъ, униженное обычаями.

2) Особенная и существенная — изложить, для сохраненія, утвержденія и распространенія, ученіе о Мессіи, въ обѣтованіяхъ о Немъ, Быт. III. 15. XXII. 18. въ его родословіи, въ пророчествахъ, IX. 26, 27.

XLIX. 10. въ прообразованіяхъ историческихъ, XXII. и обрядовыхъ, XVII. 10—14.

3) Частная и случайная—утѣшить благодатными обѣтованіями бѣдствующихъ Евреевъ, и показать отъ первыхъ дней міра положенныя основанія законовъ данныхъ чрезъ Моисея. Быт. I. 14. II. 3. IV. 3, 4. VII. 2, 3.

VII. РАСПОЛОЖЕНІЕ ЧАСТЕЙ ЕЯ.

Главный порядокъ, какой примѣчается въ повѣствованіи книги Бытія, есть простой порядокъ времени. Расположеніе частей, ее составляющихъ, можетъ быть представлено въ слѣдующихъ чертахъ:

1) Сотвореніе

а) міра, I—II. 3.

б) человѣка, II. 4—25.

2) Исторія перваго міра. Въ ней содержится:

а) исторія паденія и обѣтованіе о возстановленіи человѣка, III.

б) исторія падшаго человѣка. Въ особенности: Жизнь Каина и Авеля, IV. 1—16. Распространеніе отверженнаго племени, 17—24. Распространеніе племени благословеннаго, 25, 26. Родословіе и лѣтосчисленіе племени благословеннаго, V. Кончина перваго міра, VI—VIII. 19.

3) Исторія Патріархальной Церкви по потопѣ. Въ ней: Обновленіе міра, 20—22. Обновленіе Церкви, IX. 1—17. Исторія Ноя и сыновъ его, 18—29. Потомство сыновъ Ноевыхъ, X. Разсѣяніе народовъ, XI. 1—9. Родословіе и лѣтосчисленіе потомства Симова, 10—26. Жизнь Өарры, 27—32. Произхожденіе и образованіе избраннаго народа Божія, и его Патріархи:

а) Авраамъ. Въ его жизнеописаніи: Его преселеніе въ землю обѣтованную, XII. 1—9. Путешествіе въ Египетъ, 10—20. Разлученіе съ Лотомъ, XIII. Плѣнъ и избавленіе Лота, XIV. Откровеніе Аврааму о судьбѣ его потомства, XV. Рожденіе Исмаила, XVI. Завѣтъ, XVII. Божественное посѣщеніе съ предреченіемъ о рожденіи Исаака, XVIII. 1—15. Погибель Содома и странныя приключенія Лота, 16—XIX. Искушеніе Авраама въ Герарахъ, XX. Рожденіе и унаслѣдованіе Исаака, XXI. 1—21. Союзъ Авраама съ Авимелехомъ, 22—34. Великое искушеніе и обѣтованіе, XXII. 1—19. Смерть Сарры и бракъ Исаака, 20—XXIV. Послѣднія приключенія Авраама, XXV. 1—18.

б) Исаакъ. Рожденіе и свойства двухъ сыновъ его, 19—34. Искушенія Исаака и божественныя утѣшенія, XXVI. Благословеніе сыновъ и послѣдствія отъ сего, XXVII.—XXVIII. 9.

в) Іаковъ. Путешествіе въ Месопотамію, XXVIII. 10 — XXXIII. Нещастіе Дины и мщеніе, XXXIV. Богослуженіе и Богоявленіе въ Веѳилѣ, XXXV. 1 — 15. Нѣкоторыя произшествія семейственныя, 16—29. Родъ Исава, XXXVI.

г) Іосифъ. Его нещастіе домашнее, XXXVII. Приключеніе Іуды и Ѳамари, XXXVIII. Искушеніе и возвышеніе Іосифа въ Египтѣ, XXXIX — XLI. Преселеніе Евреевъ во Египетъ, XLII — XLVII. 27. Завѣщаніе Іакова Іосифу, 28—31. Благословеніе дѣтей Іосифовыхъ, XLVIII. Послѣднее пророчество и смерть Іакова, XLIX. Погребеніе Іакова, L. 1 — 14. Послѣдніе дни Іосифа, 15 — 26.

СОТВОРЕНІЕ МІРА

Б. I - II. 3.

Описывая сотвореніе міра, Моисей показываетъ: 1) начало міра вообще, I. 1. 2) шестидневное продолженіе творенія, 2–31. 3) Торжественное окончаніе творенія, II. 1–3.

---

1) НАЧАЛО МІРА ВООБЩЕ.

Б. I. 1. *Въ началѣ Богъ сотворилъ небеса и землю.*

Въ понятіе о началѣ міра вообще, по необходимости входятъ, и въ краткомъ сказаніи Моисея излагаются, слѣдующія понятія: а) предѣлъ, отъ котораго начинается бытіе міра, б) дѣйствіе, которымъ онъ получаетъ бытіе, в) причина производящая бытіе, г) предметъ получающій бытіе.

а) Предѣлъ, отъ котораго начинается бытіе міра, означенъ словомъ: *Въ началѣ*. Соломонъ въ описаніи премудрости, Притч. VIII. 22. и Іоаннъ въ изображеніи Бога Слова, Іоа. I. 1. употребляютъ тоже слово, безъ сомнѣнія, указательно на сказаніе Моисея. Здѣсь оно даетъ разумѣть, что міръ не есть совѣченъ Богу; и сколько, по видимому, не опредѣленно, столько прилично для означенія неизъяснимаго предѣла, который съ одной стороны касается неизмѣримой вѣчности, а съ другой ограничиваетъ измѣряемое время.

б) Дѣйствіе, чрезъ которое міръ получилъ бытіе, названо *сотвореніемъ*. Замѣчаютъ, что употребленное здѣсь Св. Писателемъ слово ברא болѣе значитъ, нежели יצר *образовалъ*, или עשה *содѣлалъ*; и показываетъ *произведеніе вещи новой и необычайной*, Іер. XXXI. 22. Посему сотвореніе должно понимать такимъ дѣйствіемъ, которое не предполагаетъ никакого вѣчнаго вещества, изъ котораго бы тварь была устроена, и никакой силы внѣ творящаго.

в) Причина творенія есть *Богъ*. Въ семъ мѣстѣ Еврейскаго текста слово אלהים *Элогимъ*, собственно *Боги*, выражаетъ нѣкую множественность, между тѣмъ какъ реченіе ברא, *сотворилъ*, показываетъ единство Творца. Чтобъ изъяснить сей необыкновенный

составъ словъ: аа) нѣкоторые доразумѣвают предъ словомъ אלהים слово אלה; но сія догадка опровергается тѣмъ, что сіи слова и въ совокупности употребляются во множественномъ числѣ: כי יהוה אלהיכם הוא אלהי־אלהים *ибо Іегова Боги ваши есть Боги Боговъ*, Втор. X. 17. бб) Другіе производятъ сей образъ выраженія отъ язычниковъ; но сіе мнѣніе основывается на недоказанномъ предположеніи, будто языкъ Еврейскій не есть первоначальный языкъ Патріарховъ, а заимствованный ими отъ язычниковъ: вв) иные принимаютъ сіе за выраженіе благоговѣнія, или гг) относятъ просто къ свойству языка Еврейскаго; но въ обоихъ сихъ случаяхъ можно снова сдѣлать вопросъ: откуда происходитъ сей родъ почтительнаго выраженія, или сіе особенное свойство языка? И такъ дд) догадка о указаніи симъ образомъ выраженія на таинство Св. Троицы заслуживаетъ уваженіе. Да и почему бы Моисею, въ изображеніи столь величественнаго дѣйствія, какъ сотвореніе міра, предпочесть другимъ, употребляемымъ Евреями, наименованіямъ Божества, слово אלהים, которое означать можетъ *Боговъ, Ангеловъ и вельможъ*, естьли бы онъ не находилъ въ семъ словѣ того преимущества, что подъ покровомъ его могъ прозорливымъ показать

высочайшую тайну Божества, не ослѣпляя свѣтомъ ея, зараженныхъ многобожіемъ временъ и народовъ?

г) Предметъ, или слѣдствіе творящей силы Божіей, Моисей называетъ *Небесами* и *Землею*. Имена сіи вмѣстѣ взятыя обыкновенно знаменуютъ цѣлое твореніе.

Въ особенности въ семъ мѣстѣ *Небеса* не суть, ни воздушное, ни звѣздное небо, ибо *твердь* создана во второй, и украшена свѣтилами въ четвертый день. Можно здѣсь разумѣть *небеса небесъ*, 3. Цар. VIII. 21. или міръ *невидимый*, Кол. I. 16.: ибо аа) небесамъ не приписывается здѣсь того нестроенія, въ какомъ представляется новосотворенная земля, 2. и бб) самъ Богъ говоритъ у Іова, XXXIII. 4—7, что когда Онъ *основывалъ землю*, тогда уже *восклицали сыны Божіи*.

Василій Великій въ первой бесѣдѣ на шестодневъ о началѣ міра вышнихъ духовъ разсуждаетъ такъ: *было вѣроятно, и прежде сего міра, что впрочемъ, хотя можетъ быть созерцаемо умомъ, но неудобосказуемымъ представилось* (Моисею), *какъ не соотвѣтственное состоянію еще начально только руководствуемыхъ и младенцевъ;— было нѣкое предшествовавшее бытію міра состояніе свойственное премірнымъ силамъ, превышшее времени, вѣчное, присное. Созда-*

нія же въ немъ Творецъ всяческихъ и зиждитель совершилъ сіи: умный свѣтъ свойственный блаженству любящихъ Господа, естества мысленныя и невидимыя, и все украшеніе умныхъ существъ, которыя превышаютъ нашъ разумъ, и которымъ даже и наименованій обрѣсти не возможно. Сіи наполняютъ сущность міра невидимаго; какъ поучаетъ насъ Павелъ, говоря: яко тѣмъ создана быша всяческая, аще видимая, аще невидимая, аще престоли, аще власти, аще силы, аще Ангеловъ воинства, аще Архангеловъ начальства. Когда же надлежало наконецъ и сей міръ ввести въ среду сущихъ, и проч.

Земля въ противоположеніи съ Небесами, знаменующими невидимый міръ, означаетъ первоначальное вещество, и какъ бы сѣмена всего міра видимаго.

---

2) ШЕСТІДНЕВНОЕ ПРОДОЛЖЕНІЕ ТВОРЕНІЯ.

Шесть дней творенія не означаютъ собственно: а) ни толикаго же числа степеней разумѣнія, по которымъ Ангелы восходятъ въ познаніи естества вещей, какъ догадывался Августинъ, de Genes. ad lit. L.

IV. с. 28. ибо творенія не льзя смѣшивать съ познаніемъ; б) ни такого продолженія времени, въ которое бы вещи, по законамъ только природы, образовались и разкрылись изъ сотворенныхъ въ началѣ неба и земли; по тому что въ такомъ случаѣ дни творенія не различествовали бы отъ дней провидѣнія, и не можно было бы сказать, что *Богъ окончилъ днемъ седьмымъ дѣло свое и почилъ*. Б. III. 2. И такъ *дни творенія* показываютъ в) истинный порядокъ непосредственныхъ дѣйствій Творческой силы, совершившихся въ опредѣленное время.

Произхожденіе *шестеричнаго* или *седьмеричнаго* числа оныхъ сокрыто въ премудрости Божіей. Въ нашемъ разумѣніи постепенное образованіе міра имѣетъ то преимущество, что показываетъ намъ: а) свободу, съ каковою Творецъ являетъ въ тваряхъ благость свою, какъ и когда хощетъ; б) совершенную зависимость тварей, которыя Ему обязаны не токмо всѣ бытіемъ, но и каждая образованіемъ и совершенствомъ; и наконецъ в) святость порядка природы, который во всѣхъ частяхъ своихъ произходитъ отъ Бога, и въ произхожденіи тварей сливается съ непосредственнымъ дѣйствіемъ Творца.

Описаніе шестидневнаго творенія въ собственномъ смыслѣ не распространяется на

міръ духовный: ибо Моисей, сказавъ *о сотвореніи Небесъ и Земли*, оставляетъ оныя, и занимается сею, 2. Напротивъ того не ограничивается оно и однимъ земнымъ шаромъ: по тому что упоминается между прочимъ и о сотвореніи свѣтилъ, 14. И такъ опредѣленный предметъ описанія сего есть міръ видимый.

Моисей описываетъ шестидневное твореніе не какъ Естествословъ, для однихъ мудрыхъ, но какъ Богословъ, для мудрыхъ и простыхъ вкупѣ. По сему о высокихъ дѣйствіяхъ Божества онъ изъясняется, по возможности, сообразно съ ихъ достоинствомъ, и однако чувственно и человѣкообразно. Точка зрѣнія, съ которой онъ ихъ разсматриваетъ и описываетъ, въ мірозданіи — есть Земля, а на Землѣ — мѣсто пребыванія первыхъ человѣковъ, то есть, рай насажденный *на Востокѣ*, II. 8. въ той части земли, на которую прежде всѣхъ возсіялъ новосотворенный утренній свѣтъ, I. 3. 4. Въ семъ мѣстѣ долженъ поставить себя зритель творенія, дабы войти въ созерцаніе Божественнаго Дѣеписателя; и потомъ пусть вообразитъ, что еще нѣтъ ни животныхъ, ни растѣній, ни стихій, ни свѣта, что бытіе только заступаетъ мѣсто ничтожества. Теперь Моисей проведетъ передъ нимъ шесть дней творенія.

День первый.

2. *Но земля была необразована и пуста, и тьма надъ бездною; и Духъ Божій носился надъ водами.* 3. *И сказалъ Богъ: да будетъ свѣтъ; и сталъ свѣтъ.* 4. *Богъ увидѣлъ, что свѣтъ хорошъ; и отдѣлилъ Богъ свѣтъ отъ тьмы.* 5. *И назвалъ Богъ свѣтъ, днемъ; а тьму назвалъ, ночью.* 6. *И былъ вечеръ, и было утро: день одинъ.*

Въ описаніи перваго дня изображается: а) первоначальное состояніе видимаго міра, б) образъ творческаго дѣйствія, в) первый видъ сотворенныхъ вещей, г) одобреніе сей части творенія, д) первое дѣйствіе перваго вида сотворенныхъ вещей, то есть, свѣта, е) время сея части творенія.

а) Первоначальная *Земля необразованная и пустая* не означаетъ земнаго шара; поелику онъ образовался не прежде *отдѣленія водъ, которыя подъ твердію, отъ водъ, которыя надъ твердію*, и поелику земля оная въ семъ состояніи противополагается устройству всего видимаго міра. И такъ *Землею* называется и здѣсь вещество сего міра вообще: и называется аа) потому что земля есть ближайшій предметъ созерцанія въ сотвореніи міра, бб) по тому что противополагается небу или міру духовному, вв) и на конецъ по тому что въ семъ

состоянiи не можетъ еще имѣть опредѣлительнѣйшаго наименованiя.

Качество первоначальной земли, или всеобщаго вещества изображается словами: תהו ובהו, по переводу седмидесяти толковниковъ: *ἀόρατος καὶ ἀκατασκεύαστος*, *невидима и неустроена*; по Акилѣ: *κένωμα καὶ οὐδὲν*, *пустота и ничто*; по Өеодотiону: *κενὸν καὶ οὐδὲν*, *нѣчто пустое и ничтожное*; по Симмаху: *ἀργὸν καὶ ἀδιάκριτον*, *нѣчто праздное и безразличное*. Еврейскiя слова, по ихъ производству и употребленiю, Иса. XXXIV, 11. Iер. IV. 23. знаменуютъ *изумляющую пустоту*. Симъ означается вещество не качествованное положительнымъ и опредѣлительнымъ образомъ, и не имѣющее тѣхъ видовъ и формъ, которые мы соединяемъ съ понятiемъ о вещахъ сотворенныхъ.

Тоже самое вещество называется *бездною* въ знаменованiи пространства не разграниченнаго разнообразiемъ вещей.

Болѣе тонкiя части сего вещества, и вообще недостатокъ постоянныхъ образовъ, по которому оно, изъ извѣстныхъ родовъ тѣлъ наипаче долженствовало приближаться къ свойству жидкихъ, изображаются еще наименованiемъ *воды*. Ибо вода, въ обыкновенномъ смыслѣ взятая, отдѣлена отъ всеобщаго смѣшенiя во вторый и третiй день творенiя.

Надъ бездною вещества представляется *тьма*. Это не есть тѣнь, какова тьма ночная по сотворенiи солнца, но совершенное отсутствiе свѣта, который не былъ еще сотворенъ. *Надъ бездною* или *на лицѣ бездны* полагаетъ ее Бытописатель, не потому чтобы относилъ ее къ нѣкоторой токмо части вещества: но по примѣненiю сего понятiя къ обыкновенному понятiю о свѣтѣ, который сверху приходитъ, и наипаче является на поверхности вещей.

б) Изъясняя образъ творческаго дѣйствiя, Моисей представляетъ *Духа Божiя* носящагося надъ водами, и Бога глаголющаго къ тварямъ не сущимъ, дабы дать имъ бытiе.

Подъ именемъ *Духа Божiя* аа) не льзя разумѣть Ангела, поелику оное не употребляется въ такомъ знаменованiи: бб) ни вѣтра, какъ у Псалмопѣвца, CXLVIII. 7. ибо какой вѣтръ прежде раздѣленiя стихiй? вв) не довольно разумѣть, со Златоустомъ, просто *животворящую силу* Божества. гг) Въ изображенiи дѣйствiй собственно Божескихъ Духъ Божiй, по обыкновенному сего слова употребленiю въ Св. писанiи, знаменуетъ третiю Упостась Св. Троицы, Б. VI. 3. Пс. XXXII. 6. Iов. XXXIII. 4. Дѣян. IV. 25. VII. 51.

Дѣйствiе Упостаси Святаго Духа изображается словомъ: מרחפת, которымъ въ

другомъ мѣстѣ, Втор. XXXII. 11. Моисей выражаетъ дѣйствіе птицы, *гнѣздящейся*, или сидящей съ распростертыми крыльями надъ птенцами, и ихъ согрѣвающей. Въ приложеніи къ творенію, сей символъ изображаетъ такое дѣйствіе, которымъ творящій ближайшимъ образомъ сообщаетъ жизненную силу творимому, не сообщая однакожъ ему самаго существа своего, и не смѣшиваясь съ нимъ.

Переходъ отъ всеобщаго приготовительнаго дѣйствія Творческой силы къ дѣйствительному образованію особливыхъ видовъ тварей изображается словами: *сказалъ Богъ*. *Сказать*, по свойству Еврейскаго языка, иногда означаетъ *помыслить, вознамѣриться*. Исх. II. 14. 2 Цар. XXI. 16. И такъ *глаголаніе Божіе* есть рѣшительное *изволеніе Божіе*.

Образъ дѣйствованія чрезъ *слово* приписывается Богу въ означенованіе: аа) величества Его; такъ какъ и между человѣками образъ дѣйствованія чрезъ слово есть возвышеннѣйшій и тончайшій: бб) Его всемогущества; такъ какъ и въ человѣческихъ вещахъ дѣйствованіе словомъ предполагаетъ большее могущество, нежели дѣйствованіе тѣлесною силою: наипаче же вв) премудрости Его; такъ какъ и внѣшнее человѣческое слово есть органъ премудрости.

Въ словѣ: *сказалъ*, можно также находить таинство Упостаснаго Слова, которое здѣсь, подобно какъ и Духъ Святый, поставляется Творцемъ міра. Гаданіе сіе объясняютъ: Давидъ, Пс. XXXII. 6. Соломонъ, Притч. VIII, 22 — 29. и Іоаннъ, I. 1 — 3, которые очевидно приспособляютъ выраженія свои къ Моисею. Сіе предвѣчно раждаемое въ Богѣ Слово и Премудрость глаголетъ изъ безконечной вѣчности Божіей въ кругъ времени къ тварямъ, когда въ нихъ должна открыться Премудрость Божія.

в) Подъ именемъ первосозданнаго *свѣта* Оригенъ и Августинъ разумѣютъ Ангеловъ: но сей свѣтъ составляетъ день, 5. слѣдственно есть чувственный. Свѣтъ производится прежде всѣхъ вещей: аа) для того, по замѣчанію Амвросія, чтобъ имѣвшія открыться красоты міра были видимы; бб) по разсужденію Естествоиспытателей, для того, что есть сущность тончайшая, сильнѣйшая и необходимѣйшая къ бытію и образованію другихъ вещей; вв) наконецъ прежде солнца и свѣтилъ для того, да видимъ Божіе могущество, являющее силу свѣта прежде органовъ ея, и да не чрезмѣрно удивляемся величію сихъ органовъ.

г) Богъ отъ вѣчности *видитъ* и находитъ сообразными съ своею премудростію

и благостію свои творенія. Моисей, вводя Бога человѣкообразно по совершеніи каждой части творенія одобряющаго ее, аа) удостовѣряетъ насъ о совершенствѣ каждой твари, въ своемъ родѣ, и для своей цѣли, хотя бы мы ея и не знали, и бб) тайно насъ укоряетъ нарушеніемъ совершенства тварей. Рим. VIII. 20.

д) *Отдѣленіе свѣта отъ тьмы* совершилось аа) или чрезъ самое сотвореніе онаго и отдѣленіе отъ вещества темныхъ тѣлъ, бб) или чрезъ особливое движеніе, которымъ онъ, занявъ часть пространства, положилъ въ природѣ основаніе тѣмъ кругообращеніямъ, которыя чрезъ поперемѣнное дѣйствіе свѣта на разныя стороны земли образуютъ на ней свѣтъ и мракъ, день и ночь.

Когда Богъ представляется дающимъ свѣту имя *дня* и тьмѣ имя *ночи*: то симъ показывается: аа) Божіе владычество надъ сотвореннымъ свѣтомъ и власть паки уничтожить его имя и бытіе; ибо нареченіе имени есть знаменіе владычества, Б. II. 19, 20. Дан. I. 7. 2 Пар. XXXVI. 4. бб) сходство перваго дня со всѣми послѣдующими, которымъ озаряемый Божественнымъ же свѣтомъ разумъ перваго человѣка далъ имена дня, ночи, утра, вечера.

е) Въ описаніи перваго дня полагается прежде *вечерѣ* и потомъ *утро*. Дабы понять возможность сего порядка времени, зритель міросозданія пусть поставитъ себя мысленно на той чертѣ, которая, по образованіи земли, должна составлять ея очертаніе, и въ томъ мѣстѣ, гдѣ долженъ быть насажденъ рай; потомъ пусть вообразитъ, что новосотворенный свѣтъ, проникая сквозь неустроенное вещество до оной черты, является отъ сея точки зрѣнія на Востокѣ. Время протекшее отъ начала творенія до явленія свѣта есть Моисеевъ первый *вечерѣ*, сумракъ, или ночь; явленіе новосотвореннаго свѣта — *утро*; время, въ которое онъ долженъ оставить горизонтъ Эдема, — конецъ перваго дня.

День первый Моисей называетъ *однимѣ*. аа) или просто, полагая имя количества, вмѣсто имени порядка; бб) или съ особеннымъ намѣреніемъ, для означенія того, что, не смотря на безпримѣрную его ночь, онъ не былъ болѣе, какъ одинъ день обыкновенный; вв) или наконецъ для того, что по сей первоначальной ночи, онъ былъ *единственный* *).

---

*) При созерцаніи перваго дня творенія не безполезно замѣтить въ языческихъ писателяхъ, изъ множества, хотя нѣкоторыя чер-

День вторый.

6. Потомъ Богъ сказалъ: да будетъ твердь посреди водъ; и да отдѣляетъ она воды отъ водъ. 7. И создалъ Богъ твердь; и отдѣлилъ воды, которыя подъ твердію, отъ водъ, которыя надъ твердію: и стало такъ. 8. И назвалъ Богъ твердь, небомъ, (и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.) И былъ вечеръ и было утро: день вторый.

ты, которыя очевидно приближаются къ изображенію Моисея, и показываютъ рожденіе различныхъ о началѣ міра преданій отъ одного истиннаго, заключеннаго въ Священныхъ книгахъ.

Платонъ въ Тимеѣ дѣлаетъ о мірѣ вопросъ: *πότερον ἦν ἀεὶ, γενέσεως ἀρχὴν ἔχων οὐδεμίαν ἢ γέγονεν ἀπ' ἀρχῆς τινος ἀρξάμενος*; т. е. *былъ ли онъ всегда, не имѣя никакого начала рожденія; или родился, начавъ отъ нѣкоего начала?* — и самъ держится послѣдняго мнѣнія.

Исіодъ въ Θеогоніи:

ἐκ χάεος δ' ἔρεβός τε μέλαινά τε νὺξ ἐγένοντο.

Изъ хаоса Эревъ и черна ночь родились.

Слово *χάος*, произходящее отъ *χαίνειν*, *отверзтіемъ рта изъявлять изумленіе*, соотвѣтствуетъ Еврейскому תהו, произходящему отъ תהה изумляться. Ἔρεβος есть Еврейское ערב [*эревъ*], *вечеръ*, *сумракъ*.

Въ описаніи втораго дня творенія примѣчать должно: а) творимый предметъ, б) его дѣйствіе въ образованіи цѣлаго, в) нареченіе, г) одобреніе, д) время сего творенія.

а) Предметъ творенія втораго дня есть *твердь.* רקיע нѣкоторые новѣйшіе толкователи прелагаютъ: *простертіе,* или *простран-*

Богословія Финикіянъ, сосѣдей народа Еврейскаго (См. Euseb. Præpar. Evang. L. I. c. 10.) τὴν τῶν ὅλων ἀρχὴν, *началомъ всѣхъ вещей полагаетъ* ἀέρα ζοφώδη καὶ πνευματώδη, ἢ πνοὴν ἀέρος ζοφώδες, καὶ χάος θολερὸν ἐρεβῶδες, *Воздухъ темный и духообразный или дыханіе воздуха темнаго, и мутный эревообразный,* (сумрачный) *хаосъ.* — ὅτε δὲ, φησιν, ἠράθη τὸ πνεῦμα τῶν ἰδίων ἀρχῶν, καὶ ἐγένετο σύγκρασις, ἡ πλοκὴ ἐκείνη ἐκλήθη πόθη. *Когда же, говоритъ, духъ возлюбилъ свои начала, и произошло срастворeніе: то сцѣпленіе сіе названо вожделѣніемъ.* Вотъ опять *хаосъ* и *эревъ*, которыхъ языческая Богословія сама не понимаетъ, есть-ли не изъяснитъ ихъ изъ Еврейской. Понятіе *любви* находится въ Моисеевомъ словѣ מרחפת. Далѣе въ Финикійской Космогоніи слѣдуютъ также загадочныя слова Μὼτ (*Мотъ*) и Κολπία (*Колпіа*): но разрѣшеніе сей загадики находится въ Еврейскихъ словахъ: מרט *движеніе* водъ, и קול־פי־יה (*Кол-пі-іагъ*), *гласъ устъ Божіихъ.*

ство, выводя сіе понятіе изъ употребленія слова רקע, Иса. XL. 19. но Седмдесять толковниковъ, сообразнѣе, какъ съ знаменованіемъ и употребленіемъ слова רקע, Пс. CXXXV. 6. Иса. XLII. 5. XLV. 24. такъ и съ понятіями древнихъ о небѣ *), постоянно переводятъ: *στερέωμα*, *твердь*, которая какъ бы силою существа своего даетъ твердость и прочность образованіямъ небесныхъ и земныхъ тѣлъ. Твердію называетъ Моисей не

Въ подобномъ сему отношеніи къ Бытописанію Моисееву находится и Египетская Космогонія. См. Diod. Biblioth. L. I. c. 13.

Θалесъ—*πρὸς τὸν πυθόμενον τι πρότερον ἐγεγόνει νὺξ ἢ ἡμέρα, ἡ νὺξ (ἔφη) μιᾷ ἡμέρᾳ πρότερον. на вопросъ: что было прежде, ночь или день? отвѣтствовалъ: ночь прежде дня единаго.*

*) Халдеи полагали, что земля находится среди міра и держится силою належащихъ отвсюду небесъ, Th. Stanl. orient. Phil.

Проклъ: *συνεκτικὸν εἶναι (οὐρανὸν) τῶν ὑπ' αὐτοῦ πάντων, καὶ τῆς συνεχείας αἴτιον*, Theol. Platon. L. IV. C. 16. *небо содержитъ все сущее подъ нимъ, и есть причина плотности.*

Плиній: Universa teneri mundi ipsius constricta circuitu, Hist. N. L. II. C. 5. *все держится, будучи объято окружіемъ самаго міра.*

только воздухъ, окружающій землю, 20. но и небо звѣздное, 14.

б) Сотвореніемъ тверди положено раздѣленіе *между водами, которыя подъ твердію, и между водами, которыя надъ твердію.*

Воды надъ твердію, по мнѣнію нѣкоторыхъ, должны быть облака. Пс. CIII. 3. Іов. XXVI. 8. Но собраніе паровъ въ облака не свойственно назвать *отдѣленіемъ воды отъ воды.*

Можно думать, что *водою* Бытописатель называетъ здѣсь то, что прежде назвалъ *бездною,* съ тѣмъ различіемъ, что сіе неустроенное вещество, по сотвореніи свѣта, частію сдѣлалось прозрачнымъ. По сему понятію, дабы представить себѣ раздѣленіе водъ сообразно съ описаніемъ Моисея, зритель міроздания пусть вообразитъ себя на образующейся землѣ въ минуту повеленія Божія о бытіи тверди. Прежде свѣтъ, сквозь неустроенное вещество, находившееся между имъ и землею, проходилъ какъ бы сквозь воду: теперь, когда должна явиться чистая твердь, грубѣйшія части онаго водообразнаго вещества частію стремятся къ землѣ, и, соединясь съ нею, открываютъ ея очертаніе; частію, по такому же дѣйствію восходятъ вверхъ, то есть, къ другимъ непрозрачнымъ тѣламъ находящимся въ небесномъ

пространствѣ, для которыхъ также долженствовала открыться твердь.

Впрочемъ многіе изъ Отцевъ Церкви, какъ то: Іустинъ, Василій, Златоустъ, Ѳеодоритъ, Амвросій, Августинъ, полагаютъ нѣкія особливыя воды, находящіяся, по выраженію Псалма CXLVIII. 4. и пѣсни трехъ отроковъ, Дан. III. 60. *превыше небесъ.* Вмѣсто безплоднаго изслѣдованія сего мнѣнія, довольно признаться съ Августиномъ, что *достовѣрность Св. писанія простирается далѣе предѣловъ нашего разумѣнія.*

в) Божественное *нареченіе тверди небомъ* показываетъ, что она въ самомъ началѣ своемъ явилась точно въ томъ состояніи, въ какомъ содѣлалась извѣстною человѣку, и получила отъ него имя Неба; и что ея таковое состояніе не есть случайное и коловратное, но постоянное и пребывающее.

г) За сотвореніемъ и нареченіемъ тверди, въ текстѣ Седмидесят[redacted] слѣдуетъ обыкновенное одобреніе: *καὶ εἶδ*[redacted] *ὁ Θεὸς ὅτι καλόν.* Но въ текстѣ Еврейскомъ и Самаританскомъ сего не находится. Тѣ, которые опущеніе сіе относятъ къ намѣренію Писателя, полагаютъ причиною онаго то, что раздѣленіе водъ, твореніе втораго дня, продолжается и достигаетъ совершенія въ третій день, по чему въ сей день, соотвѣтственно раз-

*

личнымъ видамъ творенія, одобреніе произносится двукратно.

д) *Вторый*, такъ какъ и *третій день* творенія, не сходствуютъ съ послѣдующими въ томъ токмо, что дѣйствія, которыя нынѣ производитъ солнце, производилъ тогда первосозданный неустроенный свѣтъ, занимавшій часть небеснаго пространства.

День третій.

9. *Потомъ Богъ сказалъ: да соберутся воды подъ небесами въ одно мѣсто; и да явится суша: и стало такъ; (и собрались воды подъ небесами въ свои мѣста, и явилась суша.)* 10. *Богъ назвалъ сушу землею, а собраніе водъ назвалъ моремъ: и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.* 11. *И сказалъ Богъ: да произраститъ земля зелень, траву сѣющую сѣмя, и дерева плодовитыя, приносящія по роду своему плодъ, въ которомъ сѣмя ихъ на земли: и стало такъ.* 12. *И произвела земля зелень, траву сѣющую сѣмя по роду ея, и дерева приносящія плодъ, въ которомъ сѣмя ихъ по роду ихъ; и Богъ увидѣлъ, что это хорошо.* 13. *И былъ вечеръ, и было утро: день третій.*

Въ твореніи третьяго дня Моисей представляетъ образованіе и усовершенствова-

ніе собственно нашей планеты. Смотря по тому, что въ описаніи втораго и четвертаго дня является дѣйствіе Творца въ цѣломъ міроздании, и что земля составляетъ малѣйшую часть сего цѣлаго, трудно удостовѣриться, что ею одною ограничивалось въ третій день творческое дѣйствованіе. Можно полагать, что въ сей день и прочія однородныя съ нею, то есть, темныя тѣла небеснаго пространства получили болѣе опредѣленное образованіе, имъ свойственное: но поелику намъ неизвѣстно въ подробности настоящее ихъ состояніе, то неумѣстно было бы повѣствовать и о его началѣ.

И такъ Бытописатель довольствуется показать на нашей планетѣ: а) раздѣленіе воды и суши, и б) произхожденіе царства растительнаго.

а) Вода, по своей плотности и тяжести, занимаетъ средину между воздухомъ и землею: почему естественно долженствовала объимать поверхность земнаго шара. Но творческое слово собираетъ оную *въ одно мѣсто*, (которое преимущественно составляетъ океанъ, имѣющій видимое, или тайное, сообщеніе со всѣми водами земнаго шара;) и, по разнообразномъ совокупленіи твердыхъ частей земнаго вещества, возводитъ на поверхность *сушу*. Св. писаніе не

рѣдко прославляетъ сіе дѣйствіе, какъ чудо силы творческой, Іов. XXXVIII. 8–11. Пс. XXXII. 7.

б) Произвести растѣнія Богъ повелѣваетъ *землѣ*: потому, что начала произхожденія ихъ заключены были въ ея матернемъ нѣдрѣ, и потому, что и въ послѣдствіи къ ней наипаче онѣ долженствовали быть привязаны мѣстомъ своего бытія и необходимостію питанія.

Три рода растѣній именуетъ здѣсь Моисей: דשא *зелень* мѣлкую; עשב *траву*, у которой можно видѣть сѣмя; עץ *древо*, куда относятся и кустарники. Нѣтъ сомнѣнія, что симъ означается все царство растѣній.

Къ сей же части творенія относить можно, по ближайшему сродству, и царство ископаемое: ибо всѣ виды тварей бытіемъ своимъ должны быть обязаны Творцу. Но Бытописатель ограничиваетъ себя тѣмъ, что болѣе извѣстно и видимо.

Разсматривая творенія третіяго дня въ отношеніи къ общему порядку шестидневнаго творенія, можемъ примѣтить: а) что образованіе тварей идетъ отъ единообразнаго къ разнообразному и отъ грубѣйшаго къ тончайшему, б) что растѣнія производятся прежде солнца, толико нужнаго для бытія ихъ, да явится всемогущество Твор-

ца; и в) прежде животныхъ потому, что приготовляются симъ последнимъ въ пищу.

Когда Богъ произноситъ свое одобреніе на все царство растѣній: человѣкъ не долженъ возставать противъ сего, находя нѣкоторыя изъ нихъ вредными и ядовитыми. Естьли бы паденіе человѣка не разтлило всея земли: то бы мы видѣли въ нихъ только пользу и благо. *Нынѣ,* — говоритъ Августинъ о животныхъ, но его мысль распространена быть можетъ и на другія твари: — *естьли ты находишь ихъ полезными; хвали Бога: естьли безполезными; предоставь ихъ Богу, ихъ художнику: естьли вредными; дивись, грѣшникъ, Божіей благости; поелику наказаніе она дѣлаетъ тебѣ случаемъ къ подвигу.*

День четвертый.

14. *Потомъ Богъ сказалъ: да будутъ свѣтила на тверди небесной, для отдѣленія дня отъ ночи, и знаменій, и временъ, и дней, и годовъ;* 15. *и да будутъ онѣ свѣтильниками на тверди небесной, чтобы свѣтить на землю: и стало такъ.* 16. *И создалъ Богъ два свѣтила великія; свѣтило бо́льшее для управленія днемъ, и свѣтило меньшее, для управленія ночью, и звѣзды;* 17. *и поставилъ ихъ Богъ на тверди небесной, чтобы свѣтили на землю,* 18.

и чтобы управляли днемъ и ночью, и чтобы отдѣляли свѣтъ отъ тьмы: и Богъ увидѣлъ, что это хорошо. 19. *И былъ вечеръ, и было утро: день четвертый.*

Въ описаніи четвертаго дня творенія излагаются: а) сотвореніе свѣтилъ, б) ихъ назначеніе, в) ихъ различіе.

а) Повелѣніе Божіе о бытіи свѣтилъ изображается словами: יהי מארת *будь свѣтила.* Свойство языка щастливо приближается здѣсь къ свойству изображаемаго понятія; и показываетъ, что бытіе столь многочисленныхъ, столь великихъ и величественныхъ тѣлъ небесныхъ всемогуществу Божію не болѣе стоило, какъ произведеніе одной малой твари, на малой земной планетѣ.

Дѣйствіе, которымъ произведены свѣтила, по всей вѣроятности, есть сосредоточеніе въ опредѣленныхъ мѣстахъ и совершеннѣйшее образованіе первосозданнаго свѣта, съ утвержденіемъ для сихъ органовъ его, постоянныхъ законовъ и круга дѣятельности.

б) Свѣтила назначаются:

аа) *для знаменій: а)* не только разумѣвательныхъ, вмѣстѣ съ прочими тварями, являющихъ Божество, Рим. I. 19, 20; но и *б)* проразумѣвательныхъ о дѣйствіяхъ естественныхъ, Матѳ. XVI. 2, 3. и *в)* указательныхъ на дѣйствія промысла въ родѣ че-

ловѣческомъ, Мат. XXIV. 29. Лук. XXIII. 45. Дѣя. II. 20. Только въ семъ послѣднемъ отношеніи свѣтила должны быть знаменіями въ рукѣ Вседержителя, а не въ произвольныхъ гаданіяхъ человѣческихъ.

бб) *для временъ* постоянныхъ: מועדים. Таковыя времена суть: *а)* естественныя, какъ то четыре времени года, время сѣянія, время жатвы; и *б)* общежительныя, гражданскія и священныя, каковы суть въ особенности, по приспособленію Моисея къ обычаямъ Евреевъ, праздники.

вв) *для дней и годовъ*: да положится число и мѣра бытію міра и всего въ немъ содержащагося, и событію Божіихъ предопредѣленій и обѣтованій долженствующихъ въ немъ совершиться.

гг) *свѣтильниками*: дабы не только день, но частію и ночь, имѣли потребную мѣру свѣта.

Бытописатель не раскрываетъ здѣсь сильнаго дѣйствія свѣтилъ на естественное состояніе другихъ тѣлесныхъ существъ; но представляетъ оныя служебными тварями для земли и земнородныхъ: аа) частію потому, что онъ не имѣетъ въ виду глубокихъ испытателей естества, но приспособляется къ общему смыслу; бб) частію для того, чтобы противупоставить свое сказаніе о происхожденіи и назначеніи свѣтилъ,

мнѣнію о ихъ божественности, къ которому древность толико была наклонна, Втор. IV. 19.

в) Моисей не говоритъ о звѣздахъ неподвижныхъ и планетахъ, или о небесныхъ тѣлахъ собственно свѣтлыхъ, и сіяющихъ заимственнымъ свѣтомъ, по понятію нынѣшнихъ испытателей естества: но, разсматривая твореніе съ земли, полагаетъ между свѣтилами различіе, аа) по ихъ видимой величинѣ, и бб) по степени вліянія ихъ на земныя вещи. Посему солнце называетъ *свѣтиломъ большимъ*, луну *свѣтломъ меньшимъ;* прочія тѣла небесныя совокупляетъ въ одинъ разрядъ *звѣздъ.*

Произхожденіе свѣтилъ имѣющихъ заимственный свѣтъ можно представить себѣ такъ, что онѣ, будучи пріемлемы въ качествѣ темныхъ тѣлъ, получили, подобно какъ земля, свойственное имъ образованіе въ предъидущіе дни творенія: будучи же разсматриваемы въ состояніи свѣтилъ, пріяли сей образъ бытія чрезъ образованіе собственно свѣтлыхъ тѣлъ небесныхъ. Догадка сія аа) выводится изъ того, что изъ вещества первосозданнаго свѣта можно производить токмо собственно свѣтлыя тѣла; и бб) оправдывается тѣмъ, что посредствомъ оной соразмѣрность частей творе-

нія со днями творенія становится ощутительнѣе.

День пятый.

20. *Потомъ Богъ сказалъ: да породятъ воды пресмыкающихся, души живыя; и птицы да полетятъ по землѣ, подъ твердію небесною* 21. *И сотворилъ Богъ рыбъ великихъ, и всѣ животныя живыя пресмыкающіяся, которыя породили воды по роду ихъ, и всѣхъ птицъ пернатыхъ по роду ихъ: и Богъ увидѣлъ, что это хорошо.* 22. *И благословилъ ихъ Богъ, говоря: плодитесь и размножайтесь и наполняйте воды въ моряхъ, и птицы да размножаются на землѣ.* 23. *И былъ вечеръ, и было утро; день пятый.*

Съ пятымъ днемъ творенія открывается произхожденіе въ видимомъ мірѣ существъ имѣющихъ жизнь и чувство. Таковыя существа поелику намъ извѣстны только на земномъ шарѣ: то на немъ одномъ и удерживаетъ теперь взоры зритель творенія.

Въ порядкѣ, по которому существа сего рода получаютъ отъ Творца бытіе, примѣчается: а) не только постепенное возхожденіе отъ менѣе совершеннаго къ совершеннѣйшему; б) но и нѣкоторое соотвѣтствіе съ тѣмъ порядкомъ, по которому въ предыдущіе дни образовался міръ тѣлесный. Въ

первые три дня, въ слѣдъ за сотворенiемъ *свѣта*, создана *твердь*, отдѣлены *воды*, явилась *суша*: въ другiе три дня, за образованiемъ *свѣтилъ*, слѣдовало произхожденiе животныхъ образомъ бытiя соотвѣтствующихъ *водѣ*, *тверди* и *сушѣ*.

Въ описанiи пятаго дня творенiя представляются размышленiю: а) творческое дѣйствiе; б) предметы сего дѣйствiя, и в) благословенiе новыхъ видовъ тварей.

а) Дабы произвести первые виды животныхъ, Богъ обращаетъ творческое слово свое къ водамъ: *да породятъ воды*. Симъ повелѣнiемъ: аа) не сообщается водамъ жизнодательная сила; ибо въ семъ самомъ мѣстѣ дѣйствiе творенiя приписывается Богу, 21. бб) не полагается вода единственнымъ веществомъ, изъ котораго должны произойти первые виды животныхъ; ибо извѣстно по опыту, что въ составъ каждаго членовнаго тѣла входятъ всѣ стихiи: но вв) показывается, что тѣлесный составъ рыбъ и симъ подобныхъ тварей долженъ быть приспособленъ къ естеству водъ, яко ихъ жилищу, и къ веществамъ находящимся въ водахъ, яко ихъ пищѣ: и наконецъ гг) указуется нѣкое начало, или какъ бы сѣмя, изъ коего по слову Творческому долженъ былъ возникнуть сей родъ тварей, положенное въ предопредѣленной для нихъ части всеобщаго

естества дѣйствіемъ *Духа Божія носившагося надъ водами.*

Воззваніе къ водамъ о произведеніи животныхъ, какъ оно читается въ переводѣ Седмидесяти толковниковъ и въ Славенскомъ, подаетъ мысль, что и птицы происходятъ изъ воды. Въ другомъ мѣстѣ Моисей, по видимому, производитъ птицъ изъ *земли,* II. 19. гдѣ однакожъ земля можетъ означать не только сушу, но и землю вообще. Но нѣтъ нужды относить произхожденіе птицъ ни къ водамъ, ни къ сушѣ; а должно полагать, что въ слѣдствіе изволенія Божія онѣ явились *летающими по землѣ, подъ твердію небесною.* Ибо аа) сіе токмо понятіе неоспоримо заключается въ Божіемъ возваніи, по ближайшему переводу словъ Моисеевыхъ; и бб) сіе наипаче понятіе благопріятствуетъ примѣчаемому въ твореніи соотвѣтствію между животными и стихіями.

б) Виды тварей пятаго дня суть:

аа) *пресмыкающіяся,* или, по точному знаменованію слова, которое употребляетъ здѣсь Моисей, *многородящее.* Сіе имя преимущественно приличествуетъ рыбамъ и насѣкомымъ; въ употребленіи дается не только водянымъ, но нѣкоторымъ и земнымъ животнымъ, Лев. XI. 20. 29. въ семъ мѣстѣ

конечно знаменуетъ живущія въ водахъ и земноводныя.

бб) *птицы, летающія по землѣ, подъ твердію.* Слова сіи, будучи понимаемы раздѣлительно, указуютъ нѣкоторымъ образомъ и на различные роды птицъ.

вв) въ особенности: תנינים. Слово сіе значитъ змѣй и рыбъ великихъ.

в) *Благословеніе* есть изъявленіе *благоволенія:* но въ повѣствованіи о Богѣ, безъ сомнѣнія, знаменуетъ и *благотвореніе.* Въ особенности часто изображается въ священныхъ книгахъ благословеніемъ, умноженіе племени, Б. XXIV. 60. Пс. CXXVII. 3, 4, 5. Посему и при сотвореніи животныхъ благословеніемъ означается то дѣйствіе Творца, которымъ онъ какъ бы въ собственность далъ имъ способность размножать свой родъ.

День шестый.

24. *Потомъ Богъ сказалъ: да произведетъ земля животныя живыя по роду ихъ, скотъ, и гадовъ, и звѣрей земныхъ по роду ихъ: и стало такъ.* 25. *И создалъ Богъ звѣрей земныхъ по роду ихъ, и скотъ по роду его, и всѣхъ гадовъ земныхъ по роду ихъ: и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.* 26. *И сказалъ Богъ: сотворимъ человѣка по образу нашему и по подобію нашему; и да*

владычествуетъ онъ надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ скотомъ, и надъ всею землею, и надъ всѣми гадами пресмыкающимися по землѣ. 27. И сотворилъ Богъ человѣка по образу своему, по образу Божію сотворилъ его; мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ. 28. И Богъ благословилъ ихъ, и сказалъ имъ Богъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными, и надъ всякимъ животнымъ пресмыкающимся по землѣ. 29. Еще сказалъ Богъ: се, Я даю вамъ всякую траву сѣющую сѣмя, какая есть на всей землѣ, и всякое дерево, отъ котораго есть плодъ древесный сѣющій сѣмя; вамъ сіе да будетъ въ пищу. 30. А всѣмъ звѣрямъ земнымъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ и всякому пресмыкающемуся по землѣ, въ которомъ есть душа живая, даю Я всю зелень травную въ пищу: и стало такъ. 31. И воззрѣлъ Богъ на все, что ни создалъ; и вотъ, все хорошо весьма. И былъ вечеръ, и было утро: день шестый.

Шестый день творенія представляетъ: а) сотвореніе животныхъ живущихъ на сушѣ, б) сотвореніе человѣка, в) благословеніе человѣка, и г) всеобщее одобреніе тварей.

а) Земля, болѣе прочихъ стихій мертвая, но, въ свою чреду, *производящая жи-*

вотныя живыя, новымъ образомъ являетъ мощь Творца не зависящую отъ помощи, и насаждающую жизнь, гдѣ только восхощетъ.

б) Въ сотвореніи человѣка достопримѣчательны: аа) время его сотворенія въ порядкѣ прочихъ существъ; бб) Божій о немъ совѣтъ; вв) его имя; гг) образъ въ немъ Божій; дд) его назначеніе, и наконецъ ее) различіе половъ.

аа) Человѣкъ созидается послѣ всѣхъ видимыхъ тварей. Ибо *а*) всеобщій порядокъ видимаго творенія состоялъ въ постоянномъ восхожденіи къ совершеннѣйшему. *б*) Человѣкъ есть малый міръ, сокращеніе, и какъ бы чистѣйшее извлеченіе всѣхъ естествъ видимаго міра. *в*) Всѣ прочія твари земныя сотворены на службу его: и потому онъ вводится въ міръ, какъ владыка въ домъ, какъ священникъ во храмъ, совершенно устроенный и украшенный.

бб) Совѣтъ Божій о сотвореніи человѣка имѣетъ у Моисея нѣкоторый видъ множества совѣтующихъ. Сей образъ выраженія *а*) или заимствованъ изъ устъ сильныхъ земли, 3 Цар. XII. 9. 1 Езд. IV. 17. *б*) или вообще произошелъ изъ свойства языка, Іов. XVIII. 2, 3. Дан. II. 36. *в*) или вводитъ Ангеловъ въ участіе совѣта Божія, 3 Цар. XXII. 20. Іов. II. 1. Дан. IV. 14. *г*) или от-

носится къ тремъ лицамъ С. Троицы. Поелику С. Писаніе изъясняется такимъ образомъ токмо въ важныхъ и рѣшительныхъ случаяхъ, какъ то: при изгнаніи человѣка изъ Рая, Б. III. 22. при смѣшеніи языковъ, XI. 7. при избраніи Пророка о паденіи народа избраннаго и о Мессіи, Иса. VI. 8. то надобно, чтобъ сей образъ выраженія имѣлъ нѣкоторое особенное и величественное знаменованіе. Собесѣдованія Бога съ Ангелами не можно воображать тамъ, гдѣ собесѣдующимъ приписывается единый *образъ* и *образъ Божій*; и гдѣ дѣло идетъ не о служеніи какомъ либо, а о содѣйствіи Богу. И такъ совѣтника или совѣтниковъ Божества должно искать внутри самаго Божества: и мы находимъ ихъ, когда видимъ въ С. писаніи, что Богъ Творецъ имѣетъ Слово или Премудрость и Духа; что *Отецъ любитъ Сына*, который есть *образъ упостаси Его*, Евр. I. 3. *и показываетъ Ему все, что творитъ Самъ*, Іоа. V. 20. кольми паче показываетъ то, что творитъ по образу своему; *ибо что творитъ Онъ, то и Сынъ творитъ также*, 19.

Именемъ *совѣта*, Дѣя. II. 23. Еф. I. 11. слѣдственно и дѣйствіемъ совѣтованія, изображается въ С. Писаніи Божіе *предвѣденіе* и *предопредѣленіе*.

Совѣтъ Божій вѣченъ, Дѣ. XV. 18. но Моисей низводитъ оный во время, дабы показать его тѣмъ въ большей близости къ человѣку.

Предопредѣленіе объемлетъ всѣ твари: но Моисей почти все твореніе представляетъ совершившимся какъ бы безъ предварительнаго размышленія, и озабочиваетъ Творца только человѣкомъ. Сіе значитъ, что въ предопредѣленіи человѣка лежитъ основаніе предопредѣленія всѣхъ предшествовавшихъ ему въ бытіи тварей, и всѣхъ временъ послѣдующихъ.

вв) *Адамъ*, первоначальное имя человѣка, принадлежавшее сперва лицу перваго человѣка, потомъ роду, по общепринятому изъясненію, производится отъ *червленной земли* אדמה, Б. II. 7. которую древніе называли *дѣвственною и истинною*, Фл. др. к. I. гл. 1.

гг) *Образъ* и *подобіе* Божіе не нужно изъяснять какъ двѣ раличныя между собою вещи: поелику въ словѣ Божіемъ часто употребляется одно изъ сихъ именъ, въ такойже силѣ, какъ и оба вмѣстѣ, Б. I. 26. 27. V. 1. IX. 6. Іак. III. 9. Кол. III. 10.

Впрочемъ знаменательнѣйшее изъ сихъ словъ есть: *образъ*, который есть подобіе не случайное, но взятое съ первообразнаго.

Образъ есть нѣчто болѣе, нежели *слѣдъ*.

Всѣ бытія показываютъ слѣды Творца, и какъ бы *задняя Божія*: *образъ лица* Божія находится токмо въ человѣкѣ.

Какъ Моисей не изъясняетъ, въ чемъ состоитъ образъ божій: то для уразумѣнія сего прибѣгнуть можно къ сравненію сотвореннаго по образу, съ первообразнымъ. И такъ образа Божія можно искать:

а) въ существѣ человѣческой души духовномъ и безсмертномъ. Однако сіи черты кажутся слишкомъ общими.

б) въ силахъ или способностяхъ души. Амвросій, Августинъ и Дамаскинъ находятъ образъ С. Троицы въ памяти, разумѣ и волѣ или любви.

в) въ дѣйствительномъ совершенствѣ духовныхъ силъ, устремленныхъ къ Богу, и отъ него непосредственно пріемлющихъ впечатлѣнія истины и блага, или, по Апостолу, Еф. IV. 24. *въ праведности и въ святости истины*.

г) въ соединеніи души съ тѣломъ. Душа въ тѣлѣ, подобно какъ Богъ въ природѣ, будучи невидима, вся во всемъ присутствуетъ, дѣйствуетъ въ немъ, оживляетъ его, правитъ имъ, и сохраняетъ его.

д) въ тѣлѣ, *сообразномъ тѣлу славы* Богочеловѣка. Фил. III. 21. Но Апостолъ не относитъ сея черты къ первоначальному образу Божію, когда полагаетъ его въ *духѣ*

ума, Еф. IV. 23. и когда понятіе образа Божія употребляетъ какъ доказательство безтѣлесности Божества, Дѣ. XVII. 29.

е) въ отношеніи человѣка къ міру. Богъ есть владыка всего: и человѣкъ поставленъ владыкою видимаго міра. Сею чертою описываютъ образъ Божій Златоустъ и Θеодоритъ, которые слова совѣта Божія о владычествѣ человѣка, 26. принимаютъ за объясненіе образа Божія, что впрочемъ сомнительно.

Должно тщательно замѣтить, что черты сходства не всегда суть черты образа. Но какъ черты образа Божія въ человѣкѣ не опредѣляются словомъ Божіимъ съ числительною точностію, какъ будто для того, чтобы онъ и въ семъ отношеніи былъ образомъ неограниченнаго и неописаннаго Существа: то и не нужно принимать сей образъ слишкомъ въ тѣсномъ знаменованіи. Можно согласиться, что общее основаніе онаго находится въ существѣ и способностяхъ души; существенныя и живѣйшія черты состоятъ въ отраженіи Божественной истины и благости, или въ *святости истины*; преимущества же человѣка болѣе внѣшнія и относительныя суть дополненія и слѣдствія онаго.

Изъ сего разумѣнія образа Божія открывается великое смотрѣніе Божіе о чело-

вѣкѣ. Человѣкъ украшается образомъ Божіимъ для того, что видимыя твари созданы для него, а онъ для Бога; ибо ничто не можетъ быть такъ любезно Высочайшему Существу, какъ образъ высочайшаго совершенства Его; и не можетъ быть большаго полномочія для обладанія тварями, какъ образъ Творца. Основанія образа Божія глубоко положены въ душѣ для того, чтобы, естьли живыя черты онаго и затмятся уклоненіемъ отъ первоначальной *правоты*, Еккл. VII. 30. хотя нѣкіе останки его удерживали человѣка въ любви и попеченіи Божіемъ, Б. IX. 6. и не допускали до конечнаго отверженія; и дабы отпадшій даже человѣкъ *обрѣталъ*, каковъ онъ былъ, и каковъ долженъ быть *). Наконецъ внѣшнія преимущества человѣка поставлены въ зависимости отъ образа Божія такъ, что, съ утратою его, благословеніе Божіе пре-

*) Самый разтлѣнный человѣкъ можетъ находить въ себѣ останки образа Божія. Онъ любитъ жизнь, хотя, по невѣжеству, не безсмертную. Любитъ истину, хотя токмо умозрительную. Ненавидитъ неправду, хотя въ другихъ. Любитъ похвалу, хотя безъ заслуги. Завидуетъ добродѣтелямъ и славѣ другихъ. Боится и уважаетъ мудрѣйшихъ и добродѣтельнѣйшихъ.

вратится въ наказаніе, тварь не узнаетъ своего Владыку, и возстанетъ противъ него, дабы Царство Божіе совсѣмъ не поглощено было неограниченнымъ владычествомъ грѣха и смерти.

дд) Человѣкъ предуставленъ обладать всею землею. Симъ ознаменовалъ Богъ превосходство его существа, и безприкладную къ нему любовь свою: но и утвердилъ въ немъ согласіе низшихъ тварей, и союзъ ихъ съ самимъ Собою. Частныя ихъ совершенства берутъ свое начало и находятъ свой предѣлъ въ общемъ благѣ, котораго средоточіе находится въ человѣкѣ: посему онъ долженъ быть Царемъ надъ всемъ окружающимъ его, дабы повсюду распространять вліянія блага. Всѣ твари должны приносить Богу служеніе благоговѣнія и благодарности: естьли ихъ служеніе не восходитъ выше чувственнаго; человѣкъ долженъ быть ихъ Священникомъ, дабы въ себѣ вознести оное до престола Всевышняго. Твари не одаренныя разумѣніемъ должны являть разумное Божіе, и повѣдать славу Божію: человѣкъ долженъ быть ихъ Пророкомъ, дабы высшимъ языкомъ духа разрѣшать ихъ чувственныя вѣщанія.

ее) Различіе пола не дѣлаетъ различія въ образѣ Божіемъ: хотя Апостолъ преи-

мущественно приписываетъ его мужу, въ отношеніи къ общежитію, I. Кор. XI. 7.

О первоначальномъ состояніи человѣка въ отношеніи къ различію половъ, достойно примѣчанія разсужденіе С. Златоуста, которое читается въ его сочиненіи *о дѣвствѣ: Дѣвство изъ начала, и прежде брака намъ явилось. Бракъ привзошелъ, и представился необходимымъ дѣломъ послѣ: такъ что Адамъ, естлибы пребылъ послушенъ, не имѣлъ бы въ немъ нужды. Но какъ, скажешь ты, родились бы столь многія тысящи? Естьли сія мысль такъ сильно поражаетъ тебя; то я спрашиваю тебя взаимно: какъ рожденъ Адамъ? Какъ Ева, безъ посредства брака? Какъ? скажутъ опять, неужели также стали бы раждаться и всѣ человѣки? Такъ, или иначе, я не скажу. Предметъ моего разсужденія только тотъ, что Богъ не имѣлъ нужды въ бракѣ, для размноженія на земли человѣковъ.*

в) Въ благословеніи данномъ человѣку заключается: аа) умноженіе рода, бб) владычество надъ тварями и вв) назначеніе пищи.

аа) Обѣтованіемъ умноженія рода Богъ даетъ человѣку силу производить подобныхъ себѣ: почему не нужно искать инаго источника человѣческихъ душъ, кромѣ души перваго человѣка. Но чрезъ то же обѣтованіе Богъ есть Творецъ отдаленнѣйшихъ потом-

ковъ Адама, равно какъ и его самаго. И поелику каждый раждается со способностію раждать: то нѣтъ сомнѣнія, что во Адамѣ получилъ сіе благословеніе весь родъ человѣческій. Оно сохранилось и среди всеобщаго проклятія: ибо глубоко насаждено въ природѣ человѣка.

Впрочемъ тѣ, которые раждаютъ чада въ нечистотѣ побужденій, смѣшиваютъ свое проклятіе съ источникомъ Божія благословенія. Злоупотребленіе тѣмъ достойнѣйшее гнѣва Божія, чемъ святѣе даръ Божій.

Обѣтованіе могочадія не должно принимать за повелѣніе налагающее необходимую обязанность раждать дѣтей. Подобное благословеніе дано и безсловеснымъ, 22. для которыхъ оно конечно уже не есть обязанность. Но Богъ изрекаетъ и обѣтованія свои такъ, какъ повелѣнія: ибо властію призываетъ и поставляетъ предъ очи событія оныхъ, Пс. CXXXII. 3.

бб) Будучи сотворенъ для обладанія, человѣкъ изъ самыхъ способностей и силъ своихъ могъ познать свое назначеніе: но сверхъ сего Богъ торжественно вручаетъ ему право владычества. Сіе есть великое наставленіе показывающее, что истинный Владыка тварей есть Богъ, и что человѣкъ долженъ пользоваться даруемымъ ему вла-

дычествомъ, въ совершенномъ послушаніи и преданности волѣ Божіей.

вв) Назначеніе земной пищи показывало человѣку не совсѣмъ совершенное для духовнаго существа его, но еще приготовительное къ полному совершенству состояніе: ибо высшая духовная жизнь для своего продолженія не имѣетъ нужды въ пособіи низшихъ тварей.

Въ пищу человѣку предоставляетъ Богъ растѣнія. Изъ сличенія сего постановленія съ подобнымъ постановленіемъ о пищѣ по Потопѣ, IX. 3. гдѣ упоминается и о животныхъ, заключить можно, что животныя въ началѣ не были назначены въ пищу человѣку. Сіе не противорѣчитъ праву владычества надъ ними: ибо употребленіе въ пищу не есть единственное дѣйствіе обладанія тварями.

Въ особенности человѣку назначаются древесные *плоды*, а прочимъ животнымъ *трава*: дабы совершеннѣйшему принадлежало совершеннѣйшее.

Но исключается ли чрезъ сіе для безсловесныхъ употребленіе въ пищу древесныхъ плодовъ и разнородныхъ животныхъ? Нѣкоторые утверждаютъ и то и другое. Естьли животныя сотворены въ маломъ числѣ: то по крайней мѣрѣ въ началѣ не долженствовали онѣ быть плотоядны. Пре-

даніе о золотомъ вѣкѣ съ симъ соглаcуется. *)

г) По совершеніи всего творенія слѣдуетъ всеобщее одобреніе тварей, произнесенное съ большею силою, нежели прежде. *И воззрѣлъ Богъ на все, что ни создалъ*: знаетъ Онъ твари во всѣхъ, даже малѣйшихъ, частяхъ, въ сокровеннѣйшихъ свойствахъ, въ отдаленнѣйшихъ дѣйствіяхъ и слѣдствіяхъ, во всѣхъ отношеніяхъ и всецѣломъ составѣ: *и вотъ*, все *хорошо весма*. Каждая тварь въ особенности *хороша*: но въ цѣломъ *хороша весма*. Каждый день творенія вносилъ въ твари новое благо: но день сотворенія человѣка возвысилъ благо всего міра.

---

5) ТОРЖЕСТВЕННОЕ ОКОНЧАНІЕ ТВОРЕНІЯ.

II. 1. Такимъ образомъ совершены небеса и земля и все воинство ихъ. 2. И окон-

---

*) Виргилій говоритъ, что уже Юпитеръ, овладѣвъ міромъ,

Praedarique lupos jussit, pontumque moveri.

Велѣлъ волкамъ терзать, и морю волноваться.

чилъ Богъ днемъ седьмымъ дѣло свое, и почилъ въ день седьмый отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, которыя онъ творилъ. 3. И Благословилъ Богъ день седьмый и освятилъ его: ибо въ оный почилъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, которыя онъ творилъ и созидалъ.

Описаніе шестидневнаго творенія Моисей заключаетъ краткимъ повтореніемъ сказаннаго, называя послѣдній предѣлъ творенія *окончаніемъ* или *совершеніемъ*, и показывая части онаго подъ именами *небесъ*, *земли* и *воинства ихъ*. *Воинство небесное* означаетъ иногда звѣзды, Втор. IV. 19. а иногда Ангеловъ, Нее. IX, 6, *Воинство небесъ* и *земли* суть величественныя твари всего міра, подобныя воинству а) господствующимъ въ нихъ устройствомъ, и б) служеніемъ промыслу въ защиту праведныхъ и въ отмщеніе грѣшникамъ, Суд. V. 20.

Вмѣсто *седьмаго* дня, окончаніе дѣла Божія переводъ Седмидесяти толковниковъ полагаетъ *въ шестый*. Понятіе одно: но въ словахъ видъ противорѣчія. Можетъ быть Греческіе толковники хотѣли предупредить вопросъ: не было ли что сдѣлано и въ седьмый день?

Послѣдній предѣлъ творенія названъ *окончаніемъ всѣхъ дѣлъ* Божіихъ: хотя Богъ *донынѣ дѣлаетъ*, Іоа. V. 17. То есть: а) Онъ

производитъ новыя твари, но не новые виды тварей. б) Продолжаетъ твореніе сохраненіемъ законовъ естества, но не постановленіемъ новыхъ. в) Новотворитъ въ царствѣ благодати, 2 Кор. V. 17. промышляетъ въ царствѣ природы.

Окончаніе творенія запечатлѣно: а) торжественнымъ покоемъ Творца, и б) благословеніемъ и освященіемъ седьмаго дня.

а) Богъ *успокоивается* не отъ утомленія, ему несвойственнаго, Ис. XL. 28. но *отъ дѣлъ.* Сей покой не есть токмо *совершеніе дѣлъ*, но нѣкоторое особливое послѣдствіе онаго. И человѣческій покой не есть совершенное бездѣйствіе; ибо совершенное бездѣйствіе не возможно: но дѣйствіе силъ уравновѣшенныхъ между собою и со внѣшними предметами дѣйствія, такъ какъ трудъ есть продолжаемое превозможеніе дѣйствующихъ силъ надъ предметомъ дѣйствія. Подобно сему трудъ Божій есть дѣйствованіе въ твари еще не достигшей въ мѣру совершенства предопредѣленнаго ей премудростію и благостію Творца: но дѣйствованіе въ твaряхъ, пришедшихъ въ исполненіе своего предопредѣленія, и, по своей возможности, сообразныхъ съ Божественными совершенствами, есть покой Божій.

Бытія тѣлесныя и чувственныя не принесли покоя Богу, но человѣкъ, соединенный съ Богомъ силою подобія его, и, чрезъ свое посредство, утвердившій прочія твари въ союзѣ съ его совершенствами.

Поелику же человѣкъ, при сотвореніи своемъ, поставленъ еще въ состояніи приготовленія, и на пути къ полному своему совершенству: то покой Божій относительный къ творенію есть еще прообразованіе и надежда того совершеннаго покоя, когда *будетъ Богъ все во всемъ*, 1 Кор. XV. 28. По сему-то, можетъ быть, седьмому дню Моисей не даетъ *вечера* и *утра*, то есть, продолженія имѣющаго предѣлы.

б) *Благословеніе* и *освященіе седьмаго дня* не есть предварительное указаніе на законъ Іудейской Субботы, установленной по исходѣ изъ Египта, какъ то нѣкоторые полагаютъ. Ибо Творецъ благословляетъ и освящаетъ тотъ самый день, въ который *почилъ*, и потому, что *почилъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ*. И законъ говоритъ не о новомъ благословеніи и освященіи седьмаго дня, но о древнемъ и первоначальномъ, Исх. XX. 10, 11. да и полагается между непреложными заповѣдями Десятословія.

Что такое *благословеніе дня*, можно разумѣть изъ противоположнаго ему *проклятія дня*. День проклинается, когда онъ по-

лагается началомъ и виною нѣкотораго зла, и, въ изступленіи печали, осуждается насѣтованіе и какъ бы на уничтоженіе, Іов. III. 1 — 9. Іер. XX. 14 — 16. Слѣдственно когда день благословляется, тогда онъ поставляется причастнымъ особеннаго нѣкоего блага, достойнымъ радости и сохраненія среди самыхъ перемѣнъ времени. Наипаче же благословеніе Божіе всегда есть источникъ блага твердаго и пребывающаго.

Освященіе вообще знаменуетъ *отдѣленіе* къ высшему назначенію, Інс. XX. 7. Чис. III. 13. и приписывается иногда тому, что само по себѣ свято, Іоан. X. 36. XVII. 19. въ особенности же освященіе временъ есть назначеніе ихъ для Богослуженія, 4 Цар. X. 20. Нее. VIII. 9. Іои. I. 14. II. 15, 16.

И такъ Богъ, благословляя и освящая седьмый день, дѣлаетъ его аа) незабвеннымъ памятникомъ своея славы и веселія о твореніи, Пс. CIII. 31. и бб) временемъ по превосходству священнымъ для человѣка.

Не можно сказать вопреки сему, что человѣкъ, котораго все время было свято, и всѣ дѣла имѣли предметомъ Бога, не имѣлъ нужды въ особливомъ священномъ времени. Естьли онъ былъ во времени: то не могъ все дѣлать во всякое время. И естьли есть *время всякому хотѣнію подъ небесами*, Екк. III. 1. естьли для Адама было время,

когда онъ долженъ былъ отправлять дѣла своего владычества надъ тварями, Б. I. 28. и *воздѣлывать садъ Едемскій*, II. 15. то для чего не быть времени, въ которое бы онъ единственно и совершенно погружался въ Бога?

Затмившаяся память освященія седьмаго дня возобновлена обрядовымъ постановленіемъ Субботы: но седмичное счисленіе времени было въ употребленіи у Патріарховъ, Быт. XXIX. 27. и еще до потопа, Быт. VII. 4. VIII. 10. 12. Всеобщность и древность преданія о седьмомъ днѣ у Язычниковъ *) также показываетъ, что сіе преданіе идетъ отъ начала міра.

Понятія о сотвореніи міра Евангеліе сближаетъ съ ученіемъ о искупленіи человѣка. Человѣка возрожденнаго во Христѣ оно называетъ *новою тварію*, 2 Кор. V. 17. Гал. VI. 15. внутреннее *просвѣщеніе* отъ Бога уподобляетъ произхожденію первоначальнаго *свѣта* отъ слова Божія, 2 Кор. IV. 6. *покой вѣрующихъ* во Христѣ соеди-

---

*) Ѳеофилъ Антіохійскій во второй книгѣ къ Автолику: *πάντας μὲν ἄνθρωποι ὀνομάζειν τὴν ἑβδόμην ἡμέραν. Всѣ люди знаютъ седьмый день.*

няетъ съ *покоемъ Божіимъ* по совершеніи творенія. Евр. IV. 3, 4. 9, 10. Изъ сего открывается, что между дѣлами Божіими въ мірѣ великомъ и маломъ, въ царствѣ природы и благодати, не смотря на видимое ихъ разстояніе, и существенное различіе, находится нѣкоторая таинственная соразмѣрность и соотвѣтствіе.

И такъ сотвореніе міра можно разсматривать какъ образъ искупленія. Но поелику Евангеліе токмо нѣкоторыя черты сходства между тѣмъ и другимъ раскрыло съ ясностію: то желающій, по указанію онаго, простерть сіе соображеніе до нѣкоторой подробности, долженъ довольствоваться вѣроятностію, имѣя въ виду то, *да скажется*, хотя гаданіемъ, *многоразличная премудрость Божія*, Еф. III. 10.

Соотвѣтствіе между *твореніемъ* и *искупленіемъ* наблюдать можно въ двухъ отношеніяхъ:

1) въ отношеніи къ образованію Церкви вообще, и

2) въ отношеніи къ возрожденію каждаго человѣка.

1) Нѣкоторые полагаютъ, что шесть дней творенія, со днемъ покоя, знаменуютъ седмь тысящелѣтій бытія міра, въ которыя устрояется и совершается Церковь. 2 Пет. III. 8. Lact. Inst. diu. L. VII.

с. 14. Но Іисусъ Христосъ не позволяетъ намъ слишкомъ далеко простирать свое любопытство въ изысканіи *временъ и сроковъ, которые Отецъ предоставилъ своей власти,* Дѣя. I. 7.

Не держась строгаго счисленія временъ, но соображая дѣла Господа въ шестидневномъ твореніи міра съ Его дѣлами въ устроеніи и совершеніи всемірной Церкви, можемъ представить сіе послѣднее въ шести послѣдовательныхъ образоизмѣненіяхъ.

I. Въ началѣ Церковь была *небо и земля* вкупѣ, или небо на земли. Паденіе человѣка содѣлало ее *землею необразованною и пустою.* Тьма покрыла ее такъ, какъ бы она совсѣмъ соединилась съ бездною отпадшихъ духовъ. Но *Духъ Божій* носился надъ *водами*, то есть, надъ племенами человѣческими (которыя въ словѣ Божіемъ изображаются *водами*, Иса. VIII. 6, 7. Апок. XVII. 15.), погибавшими во Адамѣ, и благодать осѣнила его. Богъ послалъ ему *свѣтъ* откровенія о Искупителѣ; и *разлучилъ* царство свѣта отъ царства тьмы, вѣрующаго человѣка отъ нераскаяннаго діавола, сѣмя жены, отъ сѣмени змія, племя Сиѳа, отъ племени Каина, домъ Ноя отъ растлѣннаго въ конецъ перваго міра.

II. Дабы явить свѣтъ откровенія въ большей ясности, Богъ восхотѣлъ устро-

ить *твердь*, то есть, такое общество, въ которомъ бы непоколебимо утверждены были обѣтованія Его, и которое бы всѣмъ прочимъ народамъ *повѣдало славу Его* и *возвѣщало* благодатное *твореніе рукъ Его*, Пс. XVIII. 1–5. Рим. X. 18. Для сего смятенныя *воды* земныхъ племенъ, при столпотвореніи Вавилонскомъ, раздѣлены: и народы отверженные, яко *воды подъ твердію*, покрыли землю, мудрствуя токмо дольняя; Авраамъ и Патріархи, яко *воды надъ твердію*, вознеслись до высочайшихъ обѣтованій и ближайшаго съ Богомъ соединенія; а произшедшій отъ нихъ избранный народъ очищенъ и утвержденъ закономъ.

III. Потомъ Церковь, погруженная прежде въ водахъ народовъ, явилась на *твердой*, собственной *землѣ* обѣтованія, и украсилась земными благословеніями отъ Бога. Ея *земля отверзлась*, дабы родились *плоды спасенія, и правда произрасла вкупѣ*, Иса. XLV. 8. Среди ея, подобно *древу жизни*, насажденъ былъ *корень Іессеевъ*, Иса. XI. 1. коего *жезлъ* долженъ былъ утвердить, новая *отрасль*—обновить, *плодъ*—напитать безсмертіемъ вселенную.

IV. Съ воплощеніемъ сына Божія явилось Духовное *Солнце* міра и новая Церковь, подобно *лунѣ*, осіянная свѣтомъ его. Апостолы и Учители Хрістіанства, со всею

Церковію, подобно *лунѣ* и *звѣздамъ*, препослали свѣтъ въ самую *нощь* язычества.

V. Съ продолженіемъ животворнаго дѣйствія Духовнаго Солнца, *воды* отверженныхъ прежде народовъ изводятъ изъ себя *души живущія* духовною жизнію; и выспренніе умы надъ видимымъ и временнымъ *возлетаютъ* къ чистому созерцанію невидимаго и вѣчнаго.

VI. Наконецъ и процвѣтавшая нѣкогда, но потомъ на время оставленная возсозидающею рукою, *земля* Израилева покажетъ въ себѣ міру *жизнь изъ мертвыхъ*, Рим. XI. 15. Когда же таинственное тѣло *послѣдняго Адама*, 1 Кор. XV. 45. которое нынѣ, Имъ Самимъ *будучи слагаемо и составляемо, чрезъ взаимное сцѣпленіе членовъ, соотвѣтственнымъ дѣйствіемъ каждаго изъ нихъ, возрастаетъ въ своемъ составѣ*, Еф. IV. 15, 16. *созиждется* совершенно и окончательно: тогда, воздвигнутое своею Главою, проникнутое Духомъ Святымъ, торжественно явитъ оно во всѣхъ своихъ членахъ единый образъ Божій, и наступитъ великая *Суббота* Бога и человѣковъ.

2) Каждый человѣкъ въ особенности имѣетъ свое *небо и землю*, духъ и плоть, внутреннее и внѣшнее, остатокъ первобытнаго совершенства и хаосъ грѣховнаго

растлѣнія, изъ котораго дѣйствіемъ Благодати постепенно устрояется *новая тварь.*

I. Возникая изъ нравственнаго ничтожества, онъ находитъ себя *землею неустроенною и пустою;* и *тьма* закрываетъ глубину его сердца отъ него самаго. Но на слезныя *воды* покаянія нисходитъ *Духъ Божій* и *Слово Божіе* производитъ въ немъ вышній *свѣтъ,* который чѣмъ яснѣе сіяетъ, тѣмъ болѣе отдѣляется, и становится ощутительнѣе, собственная тьма человѣка.

II. За днемъ покаянія слѣдуетъ день очищенія и отрады, въ который Богъ устрояетъ *твердь* въ духѣ и сердцѣ, отдѣляя *вышнія воды* отъ *нижнихъ,* кроткія и чистыя слезы благодати, отъ чувственныхъ слезъ горести и сокрушенія.

III. По заключеніи водъ сокрушенія въ нѣкоторыхъ предѣлахъ, человѣкъ открываетъ въ самопознаніи новую страну *сухую,* не украшенную, безплодную, обнаженную предъ свѣтомъ Правосудія Божія, не орошенную никакими утѣшеніями благодати. Но послѣ сего испытательнаго томленія, силою возсозидающаго Слова, изъ мертвой сухости начинаютъ произрастать благія чувствованія и добродѣтели, сперва слабыя и кратковременныя, потомъ твердыя и возвышенныя, долженствующія принести *плодъ* правды. И

то и другое состояніе есть *добро* въ путяхъ Божіихъ, хотя ведомая ими душа въ началѣ и не понимаетъ ихъ.

IV. Естьли человѣкъ постоянно продолжаетъ внимать глаголющему о немъ Слову Господа: свѣтъ вѣры въ вышнихъ силахъ души его становится *солнцемъ*, которое освѣщаетъ сокровеннѣйшія глубины ея, согрѣваетъ и оживляетъ ее. Онъ образуетъ также нѣкоторыя частныя озаренія, откровенія, видѣнія, которыя, какъ *звѣзды*, бросаютъ нѣкоторые лучи въ самую глубокую нощь естественнаго невѣденія.

V. Іисусъ Христосъ, будучи солнцемъ, сіяющимъ въ душѣ, и словомъ въ ней глаголющимъ, производитъ въ ней внутреннюю новую *жизнь*. Изъ самыхъ *водъ* скорбей внутреннихъ и внѣшнихъ, возникаютъ живыя и животворныя дѣла любви, возрастаютъ и умножаются. Въ *тверди* очищеннаго духа, въ минуты восхищенія, являются превыспреннія помышленія.

VI. Благодать и на мертвой прежде *землѣ* вѣтхаго, чувственнаго, внѣшняго человѣка часъ отъ часа болѣе полагаетъ напечатленій истинной *жизни* внутренней. И земные помыслы получаютъ вышнее направленіе; и страсти проницаются Божественною любовію; и рабскій страхъ очищается духомъ

сыновней Богу покорности. Такимъ образомъ весь *человѣкъ* возсозидается *во образъ Сына Божія*: и тогда совершенно въ него вселяется, въ немъ живетъ, въ немъ владычествуетъ, въ немъ покоится, его освящаетъ, Святый и во святыхъ почивающій.

СОТВОРЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

Б. II. 4—25.

Повѣствователь творенія, дабы сократить столь обширный предметъ въ предѣлы разумѣнія и потребности человѣческой, въ особенности поставилъ для себя въ виду двѣ вещи: постепенный порядокъ произхожденія тварей, и преимущественное достоинство тварей. По сему правилу мѣрнымъ образомъ описавъ шесть дней творенія и седьмый день покоя Божія, онъ снова возвращается въ шестодневъ, чтобъ изобразить сотвореніе человѣка. Сіе изображеніе составляютъ слѣдующія черты:

1) взглядъ на состояніе міра до сотворенія человѣка, 4—6. 2) образъ сотворенія перваго человѣка, 7. 3) его мѣстопребываніе, 8—15. 4) данная ему заповѣдь, 16, 17. 5) сотвореніе жены, 18—23. 6) установленіе брака, 24. 7) состояніе невинности, 25.

---

1) ВЗГЛЯДЪ НА СОТВОРЕНІЕ МІРА ДО СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

4. *Сіи суть порожденія небесъ и земли, при сотвореніи ихъ, въ то время, когда Іегова Богъ создалъ небеса и землю,* 5. *и всякой полевой кустарникъ,* котораго *до того не было на землѣ, и всякую полевую траву,* которая *до того не произрастала: ибо Іегова Богъ не посылалъ дождя на землю, и не было человѣка для воздѣланія поля,* 6. *и паръ* не *поднимался съ земли для орошенія всего лица земли.*

Предпріемля описать произхожденіе человѣка, повѣствователь вновь касается произхожденія міра, дабы показать совокупность и того и другаго, и дабы представить сотвореніе міра какъ бы приготовленіемъ къ сотворенію человѣка.

Слова: *сіи суть порожденія небесъ и земли при сотвореніи ихъ,* и проч. составляютъ надписаніе послѣдующаго сказанія о украшеніи земли и о родѣ человѣческомъ въ особенности. См. Б. V. 1. VI. 9. X. 1.

Объясняя понятіе *порожденій неба и земли,* повѣствователь говоритъ, что онѣ начинаются, по Еврейскому выраженію, отъ *дня,* то есть, отъ *времени* сотворенія: ибо день у Евреевъ пріемлется въ простран-

нѣйшемъ знаменованіи за *нѣкоторое извѣстное время*, Иса. II. 12. 17. 20.

Дабы отличить первоначальныя, Творческою силою совершившіяся, *порожденія* вещей, отъ ихъ рожденія по законамъ природы, онъ упоминаетъ, для примѣра, о сотвореніи растѣній, совершенно на земли новыхъ, безъ содѣйствія дождя и рукъ человѣческихъ, 5.

Онъ присовокупляетъ, что *паръ поднимался съ земли*, 6. По видимому, симъ описывается первое состояніе суши, едва отрѣшившейся отъ покрывавшихъ и проникавшихъ ее водъ. Но нѣкоторые, слова сіи, по связи съ предъидущими, принимаютъ въ отрицательномъ смыслѣ, подобно какъ сіе дѣлается по необходимости въ словахъ Псалма IX. 19. *не до конца забытъ будетъ нищій, терпѣніе убогихъ погибнетъ* (по связи съ предъидущимъ выраженіемъ должно разумѣть: *не погибнетъ*) *навсегда*.

Достойно замѣчанія, что во вступленіи въ повѣствованіе о человѣкѣ въ первый разъ полагается въ С. Писаніи величественное имя יהוה *Ieгова*, то есть, *Сый* или *Осуществователь*, въ соединеніи съ употребленнымъ прежде именемъ אלהים *Элогимъ*, *Богъ*. Можетъ быть, намѣреніе Повѣствователя было внушить чрезъ сіе особенно то, что *Богъ*, Творецъ міра и человѣка,

есть тотъ самый, который открылся Израилю, какъ *Осуществователь* благодатныхъ обѣтованій. Исх. III. 15.

Нѣкоторые новѣйшіе изслѣдователи священныхъ книгъ замѣчаютъ здѣсь совсѣмъ другое. Примѣтивъ, что до сего мѣста книги Бытія постоянно, употребляемо было въ ней имя *Элогимъ*, а отселѣ до конца III. главы употребляется *Іегова Элогимъ*, они заключаютъ изъ сего, что сія часть книги писана совсѣмъ другимъ писателемъ. Но а) въ сей самой части употребляется и одно *Элогимъ*, III. 3. 5. который же изъ мнимыхъ двухъ писателей написалъ сіи стихи? б) Даже въ одномъ стихѣ написано сперва *Іегова Элогимъ*, а по томъ *Элогимъ*, III. 1. и такъ не уже ли и одинъ сей стихъ написанъ двумя писателями? в) Въ IV. главѣ многократно употребляется одно *Іегова*: не ужели нуженъ для сего третій писатель? г) Глава V. начинается надписаніемъ совершенно подобнымъ настоящему, кромѣ того, что тамъ написано *Элогимъ*: сколько же еще надобно выдумать разныхъ писателей для изъясненія сей разности въ словахъ? Впрочемъ д) ученые защитники сей смѣлой догадки сами довольно обезпечиваютъ насъ отъ труда состязаться съ ними, когда одинъ (Эйхгорнъ), сей части книги Бытія въ сравненіи съ предъидущею приписы-

ваетъ преимущественную древность, по ея слогу, необработанному и неученому; а другой (Гейнрихсъ) находитъ здѣсь болѣе обработанности въ слогѣ и болѣе признаковъ учености.

---

2) ОБРАЗЪ СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

7. *Іегова Богъ сотворилъ человѣка изъ персти земной, и вдунулъ въ ноздри его дыханіе жизни, и человѣкъ сталъ душею живою.*

Образъ сотворенія человѣка показываетъ въ немъ превосходнѣйшее и ближайшее къ Богу твореніе. Онъ производится не единократнымъ дѣйствіемъ, но постепеннымъ образованіемъ подобно какъ сперва созидается свѣтъ, и потомъ образуются свѣтила. Творецъ міра все совершаетъ единымъ словомъ: Творецъ человѣка представляется сперва глаголющимъ въ себѣ самомъ, потомъ дѣйствующимъ, и наконецъ вводящимъ въ человѣка свое дыханіе.

Мысль нѣкоторыхъ, что дѣйствующій въ семъ случаѣ былъ Сынъ Божій въ образѣ человѣка, есть догадка, которая не служитъ ни къ ясности, ни къ достовѣрности сказанія Моисеева. Совѣтъ Божій, I. 26. присвояетъ сотвореніе человѣка С.

Троицѣ, а не предоставляетъ сего дѣйствія единому Лицу Ея.

Особенными чертами Повѣствователь описываетъ сотвореніе а) тѣла и б) души.

а) Для внѣшней части человѣка вещество берется отъ земли, которою онъ долженъ обладать, дабы онъ имѣлъ непосредственное познаніе о свойствахъ подчиненныхъ ему вещей и ближайшее отношеніе къ области своего владычества. И какъ оное вещество собственными, такъ сказать, руками Творца образованное, безъ сомнѣнія было чистѣйшее, совершеннѣйшее, и слѣдственно сильнѣйшее: то сила, которою, посредствомъ онаго, первобытный человѣкъ могъ дѣйствовать въ видимомъ мірѣ, долженствовала быть стольже велика, сколь нынѣ велика немощь, которая поврежденнаго человѣка держитъ подъ вліяніемъ ближайшихъ и отдаленнѣйшихъ существъ сего міра.

Но первый степень, отъ котораго начинается образованіе столь могущественнаго существа, есть *персть*; и Творецъ его въ бытописаніи представляется въ образѣ *скудельника*. Сіе изображеніе, по изъясненію сдѣланному Іереміи Пророку, XVIII. 2—6. знаменуетъ власть Творца, и ничтожность твари, сколько бы ни казалась она великою. Мысль о произхожденіи изъ пер-

сти должна быть для человѣка неизчерпаемымъ источникомъ смиренія на землѣ и на небесахъ.

6) Богъ *вдыхаетъ* въ человѣка душу не такъ, чтобы по сему ее можно было въ собственномъ смыслѣ назвать съ язычниками divinae particulam aurae, *частицею Божія дыханія*: ибо человѣческая *душа живая* далеко разнится отъ Божія *Духа животворящаго*, 1 Кор. XV. 45. Сіе *вдохновеніе* показываетъ только начало ея бытія, и образъ бытія отличный отъ тѣхъ душъ, которыя прежде сотворены были *Словомъ* Божіимъ.

Творческое вдохновеніе относится преимущественно къ *лицу* человѣка, яко сѣдалищу орудій чувствованія и зеркалу души.

Душа отъ перваго видимаго дѣйствія, о ея присутствіи свидѣтельствующаго, называется *дыханіемъ*; и, по точному переводу Еврейскаго выраженія, *дыханіемъ жизней*: ибо человѣкъ дѣйствительно совокупляетъ въ себѣ жизнь растѣній, животныхъ и Ангеловъ, жизнь временную и вѣчную, жизнь по образу міра и по образу Божію.

При всемъ томъ *человѣкъ сталъ душею живою*: то есть, по совокупленіи души съ тѣломъ сдѣлался единымъ существомъ, по

внѣшней жизни принадлежащимъ къ кругу животныхъ.

---

3) ПЕРВОЕ МѢСТОПРЕБЫВАНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

8. *И насадилъ Іегова Богъ садъ въ Едемѣ на востокѣ; и поставилъ тамъ человѣка, котораго создалъ.* 9. *И произрастилъ Іегова Богъ изъ земли всякое дерево пріятное видомъ и хорошее въ пищу, и древо жизни посреди сада, и древо познанія добра и зла.* 10. *Изъ Едема выходитъ рѣка, и орошаетъ садъ; потомъ раздѣляется на четыре потока.* 11. *Имя первому Фишонъ: онъ обтекаетъ всю землю Хавила, гдѣ есть золото,* 12. *и золото земли той наилучшее; тамъ* есть также *бдолахъ и камень ониксъ.* 13. *Имя второй рѣкѣ Гихонъ: сія обтекаетъ всю землю Кушъ.* 14. *Имя третьей рѣкѣ Тигръ, которая протекаетъ противъ Ассиріи. Четвертая рѣка есть Евфратъ.* 15. *И взялъ Іегова Богъ человѣка, и поставилъ его въ саду Едемскомъ, чтобы онъ воздѣлывалъ его, и хранилъ его.*

Для пребыванія дарованъ былъ Адаму *садъ*, или по обыкновенному на нашемъ языкѣ названію, *рай*, גן, *παράδεισος*. У Евреевъ

сіе имя значитъ просто *садъ*, Екл. II. 5. а въ новомъ Завѣтѣ показываетъ иногда блаженное состояніе на небесахъ, Лук. XXIII. 42. 2 Кор. XII. 2–4. Апок. II. 7. Посему не только на земли, даже въ цѣломъ мірѣ не осталось почти мѣста, гдѣ бы любопытство не искало, и легковѣріе не находило Рая. Но вмѣсто того, чтобы скитаться по распутіямъ человѣческихъ мнѣній, лучше остановиться въ семъ изслѣдованіи на ясныхъ токмо указаніяхъ Слова Божія, и съ покорностію признать власть Херувима поставленнаго *охранять путь къ древу жизни*.

По сказанію Моисееву, Рая должно искать на земли: ибо въ немъ находятся древа *произращенныя Богомъ изъ земли*, 9. звѣри и птицы *созданныя изъ земли*, 19. рѣки частію извѣстныя, 14.

Не вся земля была Раемъ, но Рай былъ какъ бы столицею ея: ибо Адамъ послѣ паденія *изгнанъ изъ рая воздѣлывать землю*, III. 23.

Нельзя утверждать, что слѣды Рая совершенно изглажены потопомъ, или другимъ образомъ: ибо подробности, въ которыя входитъ Моисей о его мѣстоположеніи, показываютъ противное.

Онъ полагаетъ Рай *въ Едемѣ*, странѣ, которой, по указанію другихъ книгъ Свя-

щенныхъ, Иса. XXXVII. 12. Iезек. XXVII. 23. съ вѣроятностiю можно искать около Месопотамiи, Сирiи или Арменiи; *на Востокѣ*, въ отношенiи къ странѣ, въ которой онъ пишетъ, или къ землѣ обѣтованной, которую имѣетъ въ мысляхъ.

Дабы означить мѣсто Рая для отдаленнѣйшаго потомства, онъ обращаетъ вниманiе на то, что есть на земли наиболѣе постоянное и пребывающее; — на рѣки. Изъ четырехъ, которыя онъ именуетъ, двѣ извѣстны несомнительно: а) *Хиддекелъ*, по истолкованiю Седмидесяти толковниковъ *Тигръ*, Дан. X. 4. что согласно съ мѣстнымъ указанiемъ Моисея, и въ чемъ нѣтъ причины сомнѣваться; и б) Евфратъ, по извѣстности, не описанный у Моисея никакимъ особеннымъ обстоятельствомъ.

Но въ изъисканiи другихъ двухъ рѣкъ, описанныхъ Моисеемъ, съ принадлежащими къ нимъ обстоятельствами, между распутiями догадокъ, не съ особеннымъ убѣжденiемъ, а токмо съ особеннымъ любопытствомъ, на время остановиться можно на той новѣйшей, по которой *Фисонъ* есть *Фасисъ*, либо *Араксъ*; *Хавила*—отечество народа, отъ котораго Каспiйское море называлось *Хвалынскимъ*; *Гихонъ*—*Гигонъ*, иначе *Аму*, рѣка впадающая въ Аральское море; *Кушъ* — древнiй *Кавъ*, котораго мѣсто за-

ступилъ, *Балкъ,* городъ съ областію въ Бухаріи, при Гигонѣ. См. Michaelis Suppl. ad. Lex. Hebr.

Бдолахъ, есть ли ἄνϑραξ *анераксъ, карбункулъ,* какъ думали Седмьдесятъ толковниковъ; или bdellium, родъ благовонной смолы, какъ полагалъ древній Латинскій переводчикъ, съ довольною убѣдительностію рѣшить не льзя.

Впрочемъ гдѣ бы, по разногласію догадокъ, ни полагали Рай: въ семъ разногласіи не должно винить Священнаго Писателя, который далъ своему повѣствованію всевозможную ясность, но время, которое измѣняетъ не только произвольныя наименованія вещей, но и естественное состояніе земли.

То, что еще говоритъ Моисей а) о происхожденіи Рая, б) о его принадлежностяхъ и в) о введеніи въ него человѣка, должно разумѣть сообразно съ первоначальнымъ понятіемъ о естествѣ Рая.

а) *Насажденіе* Рая приписывается Богу въ такомъ разумѣ, что устроеніе онаго не было случайнымъ и простымъ слѣдствіемъ образованія земли, но дѣйствіемъ особеннаго намѣренія Божія.

б) Особенныя принадлежности Рая были: аа) древо жизни, и бб) древо познанія добра и зла.

аа) *Древо жизни*, которое, по ближайшему примѣненію къ Еврейскому наименованію, можно называть *древомъ жизней*, и также *древомъ здравія*, (См. Іис. V. 8.) Моисей представляетъ, какъ бы главою Райскихъ деревъ *хорошихъ въ пищу*: подобно какъ и *древо познанія добра и зла* поставляетъ въ нѣкоторомъ соотвѣтствіи съ древами *пріятными видомъ*. Будучи столько же удалены отъ существеннаго познанія древа жизни, сколько и отъ вкушенія плодовъ его, мы должны довольствоваться симъ сравнительнымъ образомъ объясненія. Оное было между древами Райскими то, что человѣкъ между животными, что солнце между планетами. Плоды Райскихъ древъ служили для питанія: плодъ древа жизни для здравія. Тѣ могли восполнять въ тѣлѣ недостатокъ, производимый движеніемъ: а сей, приводя его силы въ одинаковое всегда равновѣсіе, сохранялъ въ немъ способность *жить во вѣкъ*, III. 22. и созрѣвать къ безболѣзненному преобразованію изъ *душевнаго* въ *духовное тѣло*, 1 Кор. XV. 44–46. Но поелику *жизнь* и *свѣтъ человѣка* всегда были въ Ѵпостасномъ *Словѣ* Божіемъ, Іоа. I. 4. то древо жизни, въ благотворномъ дѣйствіи своемъ на естественную жизнь, было величественнымъ образованіемъ благодатной жиз-

ни въ Богѣ, въ каковомъ знаменованіи употребляется и въ новомъ Завѣтѣ имя *древа жизни*, Апок. II. 7. XXII. 2.

Когда древо жизни представляется *посреди сада*: то симъ указуетъ С. Писаніе не столько на средоточіе мѣста, сколько на отличное свойство и очевидное онаго величіе. Такъ Царь представляется *посреди людей* своихъ, 3 Цар. III. 8.

бб) Имя *древа познанія добра и зла*, безъ сомнѣнія относится къ дѣйствію, которое оно могло произвести въ человѣкѣ. Однакожъ оно не могло быть источникомъ познанія, какъ потому, что сіе несовмѣстно съ естествомъ древа, такъ и потому, что *образъ Создавшаго* былъ въ человѣкѣ источникомъ *разума* или *познанія*, Кол. III. 10. и весь міръ представлялъ ему образы *добра*. И такъ оное древо долженствовало составлять токмо средство и случай къ опытному познанію или дѣйствительному ощущенію различія между добромъ и зломъ. Сіе дѣйствіе могло зависѣть и отъ свойства древа и отъ особеннаго назначенія Божія. Отъ свойства древа: естьли вообразимъ, что оно было по естеству своему противоположно древу жизни; что сколько живоносной силы заключено было въ древѣ жизни, столько сродной веществу мертвенности скрывалось въ древѣ познанія; что сколько совершенно

вліянія перваго соотвѣтствовали устроенію человѣческаго тѣла, столько дѣйствія послѣдняго были не сообразны съ онымъ; и потому разрушительны. Отъ особеннаго назначенія: поелику древо познанія, бывъ избрано орудіемъ испытанія, представляло человѣку съ одной стороны непрестанно возрастающееe *познаніе*, и наслажденіе *добра* въ послушаніи Богу, съ другой *познаніе* и ощущеніе *зла* въ преслушаніи. Къ сему наипаче испытательному назначенію относится все, что говоритъ С. Писаніе о древѣ познанія.

в) Кажется, что человѣкъ сотворенъ внѣ Рая, и потомъ введенъ въ него, или Ангеломъ, или непосредственнымъ внушеніемъ отъ Бога. Таковое вступленіе въ оный давало ему чувствовать, что онъ не есть естественный владыка своего блаженнаго жилища, но пресельникъ, введенный въ него Благодатію, и долженствующій чрезъ него прейти ко славѣ.

Человѣкъ введенъ въ Рай *воздѣлывать его*, 15. Хотя неповрежденная природа конечно была богата и безъ пособія искуства, и хотя человѣкъ всего менѣе долженствовалъ служить своему тѣлу: однако Богъ назначаетъ ему простый земледѣльческій трудъ: аа) дабы онъ испытаніемъ вещей умножалъ естественныя свои познанія; бб) дабы, сколько можно, далѣе отстоялъ отъ опаснаго чув-

ствованія самодовольства и независимости, и вв) дабы видимое совершенствованіе земныхъ произведеній, посредствомъ труда, приводило ему на мысль возможность и долгъ воздѣлывать собственное сердце, для принесенія Богу совершеннѣйшихъ плодовъ преподобія и правды.

Ему поручено было также *хранить* Рай: не столько отъ тварей подчиненныхъ ему, сколько отъ собственнаго своего невоздержанія и предусмотрѣннаго Всевѣдущимъ искусителя.

---

4) ЗАПОВѢДЬ ДАННАЯ АДАМУ.

16. *И заповѣдалъ Іегова Богъ человѣку, говоря: ѣшь плоды всякаго дерева въ семъ саду;* 17. *а плодовъ древа познанія добра и зла не ѣшь; ибо въ день, въ который ты вкусишь ихъ, смертію умрешь.*

Заповѣдь данная Адаму состоитъ а) изъ благословенія, б) запрещенія и в) угрозы.

а) Запрещеніе предваряется благословеніемъ, дабы человѣкъ, пріемля сіе послѣднее, тѣмъ живѣе почувствовалъ вкупѣ и обязанность покориться первому, и удобность исполнить волю Божію. Я предаю, глаголетъ ему Господь, въ твою волю всѣ древа Райскія: предоставь моей волѣ единое. Ты будешь

имѣть многія древа *добрыя въ пищу:* не вкушай отъ единаго. Такъ Господь являетъ и въ заповѣди своей болѣе любовь, нежели власть свою.

б) Слыша запрещеніе, налагаемое на древо познанія, нѣкоторые желали бы, чтобы Богъ или совсѣмъ удалилъ изъ Рая столь опасное древо, или непоколебимо утвердилъ бы человѣка противъ искушенія.

Хотя *произведенію* не свойственно судить *художника*, Рим. IX. 20; но когда есть уже такіе, которые прерѣкаютъ ему; то позволительно, съ благоговѣйною осторожностію, и оправдывать пути его. —

Человѣкъ сотворенъ по образу Божію. Необходимая и высокая черта образа Божія есть свобода. Свобода твари не исключаетъ возможности дѣлать зло: но укрѣпляется въ добрѣ усугубленными опытами дѣлать добро, которые постепенно, при содѣйствіи Благодати, составляютъ добрый навыкъ, и наконецъ нравственную невозможность дѣлать зло. Изъ сего видно, что человѣкъ, сотворенный свободнымъ, необходимо долженъ былъ пройти путь испытанія.

Для испытанія его назначается не токмо естественный и внутренній законъ любви къ Богу, но также положительный внѣшній законъ о древѣ познанія: аа) потому, что сей послѣдній законъ открываетъ человѣку

образъ дѣйствованія, основанный на безусловной покорности воли его волѣ Божіей; а сія покорность, непреложно сохраняемая, долженствуетъ облечь волю ограниченную силою воли неограниченной; бб) потому, что сей законъ подвергаетъ свойственному испытанію, и слѣдственно приготовляетъ къ возвышенію, и низшія силы человѣка, подобно какъ и высшія; вв) потому, что Богъ провидитъ дѣятельное искушеніе, которому человѣкъ долженъ подвергнуться со стороны падшаго уже существа; и обращаетъ сіе искушеніе на такой предметъ, въ которомъ искушаемый легко могъ бы устоять противъ соблазна.

в) Запрещеніе сопровождается угрозою, дабы, естьли любовь и благодарность поколеблются въ испытаніи, то хотя страхъ былъ человѣку во спасеніе. Обыкновенно Богъ дѣйствуетъ страхомъ, гдѣ не успѣваетъ любовію.

Угроза изъявляется такимъ выраженіемъ, которое, по свойству Священнаго языка, изображаетъ *достовѣрность* событія: *смертію умрете.*

Угроженіе *смертію* за преслушаніе показываетъ какъ то, что человѣкъ естественно не былъ смертенъ, такъ и то, что смерть есть лишеніе всего, что составляло жизнь человѣка невиннаго.

Человѣкъ имѣлъ *жизнь духовную*, когда ходилъ во свѣтѣ лица Божія, питался Словомъ Божіимъ, и могъ возрастать во благѣ духовномъ. И такъ есть и *смерть духовная*, когда духъ человѣческій имѣетъ бытіе безъ жизни,—подобно какъ въ мертвомъ тѣлѣ бываетъ движеніе безъ жизни,—когда онъ израждаетъ такія помышленія и хотѣнія, которыя чужды существа его, и даже снѣдаютъ его.

Человѣкъ имѣлъ *жизнь души*, когда его воображеніе наполняли чистые и святые образы, и когда сердечныя ощущенія его были живы безъ насильственнаго изступленія, и сладостны безъ очаровательнаго упоенія. Разстроенное и низверженное въ грубую чувственность воображеніе, безпокойныя и мучительныя чувствованія, губительныя страсти, суть *смерть души*.

Тѣлесная жизнь человѣка была безболѣзненна и безопасна отъ разрушительныхъ дѣйствій. Немощи, болѣзни, разрушеніе, составляютъ *смерть тѣла*.

Такимъ образомъ *угроза Божія*, по выраженію блаженнаго Августина, *заключаетъ въ себѣ всѣ смерти даже до послѣдней, которая называется второю*. De ciu. Dei. C. XV.

Богъ угрожаетъ человѣку смертію не такъ какъ отмщеніемъ, но какъ естественнымъ слѣдствіемъ преслушанія, и отпаденія. *Жизнь*

и *свѣтъ* человѣка были въ Богѣ, Іоа. I. 4. уклоненіе отъ воли Божіей было *отчужденія отъ жизни Божіей*, Еф. IV. 18. чтожъ осталось человѣку кромѣ *смерти*?

Когда днемъ смерти назначается самый день вкушенія отъ древа познанія: сіе можно разумѣть а) или такъ, что *день* знаменуетъ здѣсь вообще *время* послѣ грѣхопаденія; б) или такъ, что въ день перваго грѣхопаденія совершается смерть духовная и начинается всеобщее владычество смерти.

---

5) СОТВОРЕНІЕ ЖЕНЫ.

18. *И сказалъ Іегова Богъ: не хорошо быть человѣку одному; сдѣлаю ему помощника подобнаго ему.* 19. *Ибо когда Іегова Богъ создалъ изъ земли всѣхъ звѣрей въ полѣ, и всѣхъ птицъ небесныхъ, и привелъ къ человѣку, чтобы онъ посмотрѣлъ, какъ назвать ихъ, и чтобы, какъ наречетъ человѣкъ всякую душу живую, такъ и было имя ей;* 20. *и когда нарекъ человѣкъ имена всѣмъ* скотамъ *и птицамъ небеснымъ и всѣмъ звѣрямъ въ полѣ: тогда для человѣка не нашлось помощника подобнаго ему.* 21. *И навелъ Іегова Богъ на человѣка крѣпкій сонъ; и, когда онъ уснулъ, вынулъ одно изъ ребръ его, и закрылъ то мѣсто пло-*

тію. 22. *И создалъ Іегова Богъ изъ ребра взятаго у человѣка жену, и привелъ ее къ человѣку.* 23. *Тогда человѣкъ сказалъ: вотъ это кость изъ костей моихъ и плоть отъ плоти моей; она будетъ называться женою: ибо она взята изъ мужа.*

Въ описаніи сотворенія жены Моисей показываетъ: а) совѣтъ Божій о ея сотвореніи, 18. б) случай, который подалъ человѣку мысль о помощницѣ, 19, 20. в) образъ сотворенія жены, 21, 22. г) свойство и происхожденіе имени ея, 23.

а) Сотворенію жены предшествуетъ совѣтъ Божій, подобно какъ и сотворенію мужа, но не столь торжественный. Ибо теперь Богъ не говоритъ: *сотворимъ*; но: *сдѣлаю.* Сія разность выраженія слѣдуетъ различію двухъ Совѣтовъ, изъ которыхъ одинъ заключаетъ всеобщее и существенное предопредѣленіе человѣка, а другой частное только дополненіе перваго.

Слова: *не хорошо быть человѣку одному,* аа) не должно поставлять въ противоположность съ божественнымъ одобреніемъ предшествовавшихъ человѣку тварей, бб) ниже утверждать на нихъ необходимость супружескаго состоянія для каждаго человѣка. Сотвореніе жены не могло дать первому человѣку высшаго совершенства, нежели въ какомъ онъ сотворенъ прежде ея: и есть об-

стоятельства, въ которыхъ *хорошо человѣку не прикасаться женѣ*, 1 Кор. VII. 1. Мат. XIX. 12. *Не хорошо* было Адаму *быть одному*, вв) вѣроятно, потому, что при обозрѣніи животныхъ онъ уже почувствовалъ нужду *въ помощникѣ подобномъ ему*, 20.

Когда жена въ Совѣтѣ Божіемъ называется *помощникомъ* мужа: симъ показывается ея назначеніе вспомоществовать ему аа) въ рожденіи и воспитаніи дѣтей, и бб) во всѣхъ нуждахъ, относящихся до временной жизни.

Помощникомъ мужа *яко предъ нимъ*, כנגדו, въ переводѣ Седмидесяти: *по нему*, и: *подобнымъ ему*, называется жена въ ознаменованіе аа) одинакаго съ нимъ естества; въ противоположности съ другими родами животныхъ, бб) ближайшаго ему служенія, 1. Кор. XI. 9. вв) всегдашняго съ нимъ собесѣдованія и неразлучнаго сожитія.

б) **Желая показать случай, который** подалъ человѣку мысль *о помощникѣ подобномъ ему*, и объяснить свойство сего помощника чрезъ сравненіе съ служебными для человѣка тварями, Моисей описываетъ обозрѣніе первымъ человѣкомъ животныхъ, нареченіе имъ именъ, и мимоходомъ упоминаетъ о ихъ сотвореніи.

Здѣсь не упоминается о рыбахъ потому, что онѣ, находясь въ отдѣленномъ, такъ

сказать, отъ человѣка мірѣ, не столь скоро могли представиться его взорамъ.

Приведеніе животныхъ *предъ человѣка* нѣтъ нужды представлять духовнымъ видѣніемъ, или дѣйствіемъ Ангеловъ: оно могло быть слѣдствіемъ ихъ естественнаго подчиненія и покорности человѣку, яко владыкѣ.

Нареченіе именъ звѣрямъ и птицамъ нѣкоторые полагаютъ аа) не въ шестый день, который одинъ кажется для сего недостаточнымъ, и бб) не прежде сотворенія жены, поелику языкъ предполагаетъ собесѣдника: но сіе противорѣчитъ и порядку Священнаго повѣствованія, и связи, въ каковой представлено въ немъ нареченіе животныхъ съ сотвореніемъ жены. Можно же полагать, аа) что въ шестый день обозрѣны и наименованы не всѣ безъ изключенія, но извѣстнѣйшіе и ближайшіе къ пребыванію человѣка роды тварей земныхъ; и бб) что первоначальный языкъ существовалъ прежде сотворенія жены, не требуя многаго времени и труда для своего составленія и образованія, подобно какъ дарованіе языковъ въ Апостолахъ. Человѣкъ получилъ оный вмѣстѣ съ бытіемъ; можетъ быть, усовершилъ его знаніе бесѣдою Творца посредствомъ чувственныхъ звуковъ; и дополнилъ отъ себя по внушенію же отъ Бога, предопредѣлившаго человѣка для общежитія.

Намѣреніе обозрѣнія и нареченія животныхъ объясняетъ С. Златоустъ, когда говоритъ, что *Богъ сдѣлалъ сіе для показанія намъ премудрости Адама, и въ знаменіе владычества его.* Дабы представить нареченіе именъ дѣйствіемъ премудрости, должно предположить, что Адамъ предварительно имѣлъ знаніе общихъ свойствъ и законовъ существъ, и, примѣняя къ сему общему знанію то, что находилъ опытомъ или ближайшимъ разсматриваніемъ въ особенныхъ видахъ тварей, давалъ имъ имена изображающія естество ихъ. Таковыя имена доселѣ сохраняются преимущественно въ языкѣ Еврейскомъ.

Слова: *чтобы какъ наречетъ человѣкъ всякую душу живую, такъ и было имя ей*, показываютъ, что самъ Богъ провидѣлъ достоинство сихъ именъ, и утвердилъ ихъ для постояннаго употребленія въ языкѣ человѣческомъ. Дѣйствіе сего предопредѣленія неизмѣнно продолжалось до столпотворенія Вавилонскаго.

Слѣдствіе обозрѣнія и нареченія животныхъ было то, что *человѣку не нашлось помощника подобнаго ему. Не нашлось*, болѣе значитъ, нежели *не было*. Первое предполагаетъ понятіе, исканіе, или желаніе предмета. Изъ сего видно, что разсматриваніе животныхъ сотворенныхъ *по четамъ*, привело человѣка къ мысли *о четѣ человѣческой*. Было ли особенное намѣреніе Божіе ввести

его въ сію мысль, или онъ вошелъ въ нее, только слѣдуя образамъ чувственнаго міра,— сего вопроса Моисей не разрѣшаетъ. По крайней мѣрѣ Богъ оправдывается въ сотвореніи опасной помощницы тѣмъ, что человѣкъ самъ измыслилъ ее.

в) Для сотворенія жены Богъ *наводитъ на человѣка крѣпкій сонъ*. Нѣкоторые представляютъ сей сонъ дѣйствіемъ нѣкотораго наклоненія его къ чувственному отъ духовнаго.

Жена созидается *изъ ребра* человѣка: аа) для того, чтобы человѣкъ, сотворенный по образу Божію, былъ единственнымъ началомъ существъ своего рода, подобно какъ Богъ есть единственное начало всѣхъ родовъ существъ; бб) дабы жена всегда была близка къ сердцу мужа; вв) дабы она естественно расположена была къ послушанію и покорности ему, будучи его какъ бы частію; гг) дабы облегчить взаимное сообщеніе мыслей, чувствованій, совершенствъ, и содѣлать родъ человѣческій единымъ тѣломъ.

Когда мѣсто ребра закрывается *плотію*, не должно воображать, что симъ нарушается цѣлость тѣла Адамова. Но Адамъ оставляется въ такомъ расположеніи, чтобы часть сея цѣлости находилъ въ своей помощницѣ, Матѳ. XIX. 6. *).

---

*) Подобное настоящему преданіе о произхож-

г) Когда жена, сотворенная. невидимымъ для Адама образомъ, является предъ нимъ: тогда онъ или аа) по внутреннему ощущенію произходившаго въ немъ во время сна, и по естественному сострастію или бб) по внушенію отъ Бога, познаетъ ея произхожденіе изъ собственнаго своего существа, и соотвѣтственно сему нарекаетъ ей имя. Нашъ языкъ не показываетъ силы сего имени: она видна въ словахъ Еврейскихъ: איש אשה, *ишъ*, *иша*.

деніи жены дошло и до язычниковъ, какъ можно видѣть у Платона въ Συμποσίῳ.

6) УСТАНОВЛЕНІЕ БРАКА.

24. *Сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и свою мать и прилѣпится къ женѣ своей; и будутъ (два) плоть одна.*

Слова сіи можно принимать или отъ лица Адама, предсказывающаго естественное слѣдствіе сотворенія жены, или отъ лица Моисея, показывающаго начало супружества. Но Іисусъ Хрістосъ приписываетъ оныя Богу, Матѳ. XIX. 5. Сіе довольно показываетъ ихъ важность, чрезъ кого бы ни были онѣ произнесены.

Свойство супружескаго союза объясняется сравненіемъ его съ естественнымъ союзомъ между родителями и дѣтьми, и показывается, что первый неразрывнѣе послѣдняго. Впрочемъ *оставленіе отца и матери* и *прилѣпленіе къ женѣ* относится къ общежитію, но не простирается на любовь и благодарность дѣтей къ родителямъ.

Отлученіе отъ отца и матери приписывается *мужу*, потому, что мужъ, а не жена, основываетъ домъ и семейство отдѣльное отъ родительскаго.

Тѣсный союзъ супружества выражается еще съ большею силою наименованіемъ *одной плоти*.

Точный разумъ сего первоначальнаго и

всеобщаго закона о супружествѣ таковъ, что имъ изключается многоженство и своевольное расторженіе брака, но не дѣвство и цѣломудріе.

---

7) СОСТОЯНІЕ НЕВИННОСТИ.

25. *Адамъ же и жена его были оба наги, и не стыдились.*

Состояніе невинности Моисей описываетъ съ естественной и нравственной стороны.

Нагота первыхъ человѣковъ, разсматриваемая въ естественномъ отношеніи къ тѣлу, показываетъ, что оно, по безсмертной крѣпости своей, не требовало никакой защиты отъ дѣйствія внѣшнихъ силъ, а по красотѣ, никакихъ постороннихъ украшеній.

Нагота, пріемлемая въ нравственномъ отношеніи, и чуждая *стыда*, есть знаменіе внутренней и внѣшней чистоты. Стыдъ есть ощущеніе, дѣйствительнаго или воображаемаго, но примѣтнаго недостатка въ совершенствѣ или въ красотѣ: слѣдственно тогда можетъ имѣть мѣсто стыдъ наготы, когда она открываетъ дѣйствительно, или приводитъ на мысль, нѣкоторое несовершенство или безобразіе, которое, какъ не можетъ быть дѣломъ Божіимъ, то безъ сомнѣнія есть слѣдствіе нравственной порчи.

Обыкновенное дѣйствіе стыда есть желаніе скрываться: но сіе желаніе свойственно дѣламъ тьмы, а не дѣламъ свѣта. Изъ сего видно, что нагота первыхъ человѣковъ есть такое состояніе, въ которомъ они, ходя во свѣтѣ и истинѣ, ничего не имѣли скрывать отъ Бога и своей совѣсти, что наша одежда есть памятникъ грѣхопаденія; стыдливость—родъ покаянія, а безстыдство—неразкаянности и закоснѣнія. *).

Въ исторіи сотворенія перваго человѣка можно находить нѣкоторыя прообразованія о Іисусѣ Хрістѣ. Къ сему пролагаетъ путь Апостолъ Павелъ, который называетъ Адама *образомъ будущаго*, Рим. V. 14. а Іисуса Хріста въ противоположеніи *съ первымъ человѣкомъ* именуетъ *послѣднимъ Адамомъ* и *вторымъ человѣкомъ*, 1. Кор. XV. 45. 47.

И такъ первый Адамъ есть образъ втораго Адама:

---

*) Платонъ in Politico пишетъ, что первые человѣки *пасомы и охраняемы были самимъ Богомъ, подобно какъ нынѣ низшія животныя пасутся животнымъ богоподобнымъ, человѣками;* и что они *наги и безъ покрова паслися по большой части на открытомъ полѣ.*

1) въ значеніи своего имени. Первый *Червленъ* по первоначальному веществу своего тѣла: вторый *облеченъ въ ризу* плоти *очервленѣнную кровію* страданія, Апок. XIX. 13.

2) въ произхожденіи своемъ и достоинствѣ существа своего. Первый Адамъ не имѣлъ отца кромѣ Бога, равно какъ и вторый. Въ составъ тѣла перваго Адама извлечена чистѣйшая *персть* изъ всего земнаго естества, образованнаго въ предъидущіе дни творенія: подобнымъ образомъ въ составъ плоти втораго Адама, въ лицѣ Дѣвы Маріи, извлечено чистѣйшее *сѣмя жены* изъ всего естества человѣческаго, постепенно до возможной степени очищеннаго, въ предъидущія приготовительныя времена новаго творенія. Сотвореніе перваго Адама совершено вдуновеніемъ въ составъ дѣвственной земли *дыханія жизней* отъ Бога: воплощеніе Сына Божія совершилось *наитіемъ Святаго Духа и осѣненіемъ силы Вышняго,* Лук. I. 35. чрезъ которое, въ Дѣвѣ Маріи, единосущное слово Божіе введено въ дѣвственное сѣмя жены. Такимъ образомъ *первый человѣкъ Адамъ сталъ душею живою, послѣдній Адамъ духомъ животворящимъ.* Первый *по образу и по подобію* Божію: послѣдній *сіяніе славы Отчей* и самый *образъ Vпостаси* Его, Евр. I. 3.

*

3) въ отношеніи къ міру. Адамъ поставленъ владыкою вселенныя: Сынъ Божій *назначенъ наслѣдникомъ всего*, Евр. I. 2.

4) въ своемъ мѣстопребываніи. Для пребыванія перваго Адама Богъ, собственною, такъ сказать, рукою, *насадилъ садъ въ Едемѣ на востокѣ*: подобно сему для уготовленія мѣста, гдѣ надлежало явиться второму Адаму, рукою высокою *виноградъ изъ Египта перенесенъ и насажденъ*, Пс. LXXIX. 9.

5) въ сотвореніи жены. Здѣсь черты сходства между первымъ и вторымъ Адамомъ сливаются съ чертами противоположности: поелику, что въ первомъ есть болѣзнь, то во второмъ врачевство. *Сонъ* перваго Адама въ Раю содѣлался началомъ болѣзней всего человѣчества: *смерть* втораго Адама есть рѣшительное врачевство всѣхъ болѣзней всего человѣчества. *Вземлется ребро* перваго Адама, и является *жена*, имѣющая быть орудіемъ его прельщенія: *прободается ребро* втораго Адама, и изходятъ *кровь* и *вода*, — знаменія таинствъ, очищающихъ грѣхъ, порожденный изшедшею изъ ребра женою. Мѣсто ребра перваго Адама *закрыто плотію*, и такимъ образомъ видъ раздѣленія получилъ свое совершенство: но прободенное ребро втораго Адама осталось отверзтымъ, дабы симъ путемъ все, раздѣленное паденіемъ перваго Адама, могло притти въ соединеніе съ

тѣломъ втораго. Состояніе втораго Адама, послѣ его смерти, есть съ преизбыткомъ возвращенное состояніе перваго Адама, до его сна въ Раю.

6) въ супружествѣ. Сотворенная жена сочетавается съ мужемъ въ такой союзъ, по которому оба составляютъ *плоть одну:* искупленные Іисусомъ Христомъ и вѣрующіе въ Него также суть *члены тѣла Его, отъ плоти Его, и отъ костей Его,* Еф. V. 30.

7) въ качествѣ *Главы* рода человѣческаго. Но первый Адамъ низринулъ съ собою всѣ члены, которыхъ былъ главою: второму Адаму предопредѣлено *возглавить въ себѣ все, что есть на небесахъ и на землѣ,* Еф. I. 10.

ПАДЕНІЕ И ВОЗСТАНОВЛЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

Б. III.

Въ исторіи паденія и возстановленія первыхъ человѣковъ описывается: 1) ихъ искушеніе, 1 — 5. 2) грѣхопаденіе, 6, 7. 3) обличеніе, 8—13. 4) судъ Божій, 14—19. 5) нареченіе новаго имени женѣ, 20. 6) начало одежды, 21. 7) изгнаніе Адама и Евы изъ Рая, 22—24.

---

1) ИСКУШЕНІЕ ПЕРВЫХЪ ЧЕЛОВѢКОВЪ.

1. *Хитрѣйшій изъ всѣхъ звѣрей въ полѣ, которыхъ Іегова Богъ создалъ, былъ змѣй. Онъ сказалъ женѣ: подлинно ли сказалъ Богъ: не ѣшьте* плодовъ *ни съ какого дерева въ саду?* 2. *Жена сказала змѣю: намъ* можно *ѣсть плоды съ деревъ въ саду.* 3. *Только плодовъ съ древа, которое посреди*

сада, сказалъ Богъ, не вкушайте, и не прикасайтесь къ нему, чтобы не умереть. 4. *И сказалъ змѣй женѣ: не умрете;* 5. *напротивъ того знаетъ Богъ, что въ день, въ который вы вкусите плода его, отверзутся очи ваши, и вы будете, какъ боги, знающіе добро и зло.*

Приступая къ описанію искушенія, Повѣствователь даетъ понятіе о искусителѣ: и дѣйствительно, правильное о немъ понятіе необходимо нужно для того, что бы уразумѣть возможность, и опредѣлить образъ искушенія.

Искуситель называется *зміемъ*.

Трудно согласиться съ мнѣніемъ, будто симъ означается простое животное, которое, примѣромъ своего вкушенія отъ запрещеннаго человѣкамъ древа, возбудило въ Евѣ Богопротивную мысль и желаніе: поелику въ такомъ случаѣ Моисею не было бы нужды приписывать сему животному, вмѣсто простаго дѣйствія, несвойственныя ему сужденія и слова; и поелику представлять виною зла въ мірѣ существо, не имѣющее свободы и дѣйствующее сообразно природѣ своей, значило бы представлять Бога *искушающимъ*, вопреки собственному слову Его, Іак. I. 13.

Нельзя напротивъ думать и того, чтобы сей змій былъ только призракъ животнаго:

поелику ясно сравнивается со *звѣрями въ полѣ*.

И такъ змій искуситель есть истинное, но не простое животное. Имъ дѣйствуетъ существо высшаго рода, ибо дѣйствуетъ разумѣніемъ; но существо злое, ибо дѣйствуетъ противъ воли Божіей, къ погибели человѣковъ и къ собственному наказанію. Сіе есть то существо, которое точно отъ искушенія и прельщенія человѣковъ, въ Словѣ Божіемъ называется *древнимъ зміемъ*, *діаволомъ*, *сатаною*, Апок. XX. 2. Зах. III. 1. *человѣкоубійцею отъ начала*, *отцемъ лжи*, Іоа. VIII. 44.

Какъ таковымъ никакое существо не могло выйти изъ рукъ Творца: то должно полагать, что оно сдѣлалось таковымъ чрезъ отпаденіе отъ Него. Сіе также подтверждается Словомъ Божіимъ, когда оно говоритъ *о ангелахъ не сохранившихъ своего начала, но оставившихъ свое жилище*, Іуд. 6. Начало ихъ отпаденія нѣкоторые полагаютъ въ зависти человѣку, Прем. II. 24. а нѣкоторые, въ гордости и уклоненіи отъ любви Божіей къ самолюбію, Иса. XIV. 12—14. почитая зависть уже слѣдствіемъ паденія.

Моисей показываетъ не самое существо, а орудіе искусителя: а) потому, что его намѣреніе, — показать кратко начало повреж-

денія человѣческаго естества, — не позволяетъ ему входить въ отдаленныя и трудныя подробности о свойствѣ отпадшихъ духовъ; и б) потому, что онъ хотѣлъ представить искусителя точно и единственно въ томъ видѣ, какъ онъ явился Евѣ, дабы показать, что, не смотря на сію личину, онъ удобно могъ быть открытъ и узнанъ.

Когда змію приписывается *хитрость* преимущественно предъ всѣми животными: симъ показывается естественное совершенство сего животнаго, которое и Хрістосъ представляетъ образцемъ *мудрости*, Мат. X. 16. Діаволъ избираетъ таковое орудіе для удобнѣйшаго въ немъ дѣйствованія и сокрытія обмана: Богъ попускаетъ сіе для того, чтобъ человѣкъ въ самомъ орудіи искушенія видѣлъ образъ осторожности.

Змій является *говорящимъ*. Напрасно сіе относятъ къ естеству находившихся въ Раю животныхъ. Сіе было искусство діавола, хотѣвшаго привлечь къ себѣ Еву любопытствомъ и удивленіемъ: впрочемъ она изъ сего самаго искусства могла заключать о свойствѣ существа, которое скрывается въ чужомъ видѣ, и не смѣетъ явиться въ собственномъ. Нѣкоторые думаютъ, что змій бесѣдовалъ съ Евою тѣмъ естественнымъ языкомъ, какимъ всѣ вещи бесѣдуютъ съ мудрымъ: но сей естественный языкъ, не бывъ управляемъ

отцемъ лжи, не былъ бы такъ лукавъ, какъ языкъ змія въ сказаніи Моисеевомъ.

Змій говоритъ къ *женѣ:* потому, какъ замѣчаютъ нѣкоторые, что она не была при изслѣдованіи естества животныхъ, и законъ о древѣ познанія получила чрезъ мужа, и слѣдственно удобнѣе могла поколебаться въ сужденіи какъ о естествѣ говорящаго съ нею, такъ и о предметѣ разговора; и потому, что жена, будучи естественно поставлена въ зависимости отъ мужа, 1 Тим. II. 12, 13. естественно долженствовала быть слабѣе въ отдѣленіи отъ него. Искуситель не оставилъ и послѣ сего сей удачной хитрости, 3. Ц. XI. 4. Екк. VII. 28. 2 Тим. III. 6.

Кажется, не трудно было Евѣ примѣтить неестественное состояніе змія; а потому даже трудно повѣрить, какъ она рѣшилась вступить съ нимъ въ разговоръ. Но а) такъ обыкновенно кажется тогда, когда хитрость уже обнаружена. б) Положимъ, что Ева удивлена была необычайнымъ явленіемъ говорящаго змія: но какъ прежде грѣха и зла не было страха и подозрѣнія; то удивленіемъ могло еще изощриться ея вниманіе къ змію, и вскорѣ могла родиться мысль, что его необыкновенное состояніе есть дѣйствіе сокровенной силы вкушеннаго имъ запрещеннаго плода. Наконецъ в) можетъ быть, сіе явленіе и не показалось необычайнымъ. Тогда, какъ

видимый міръ, еще чистый и тонкій, свободнѣе и безпрепятственнѣе проницаемъ былъ невидимымъ, можетъ быть, не было необычайно, чтобы невидимыя существа облекались въ образы видимыхъ тварей, дабы входить въ сношенія съ человѣкомъ, обитателемъ видимаго и невидимаго.

Первыя слова искусителя, какъ онѣ читаются въ переводѣ Седмидесяти толковниковъ, заключаютъ уже клевету на Бога: но онѣ могутъ быть приняты въ знаменованіи недоумѣнія: *подлинно ли Богъ сказалъ: не ѣшьте* плодовъ *ни съ какого дерева въ саду?* Такимъ образомъ клевета упадаетъ не на Бога, но на Адама, что, по видимому, и сообразнѣе съ коварствомъ искусителя. Возставъ прямо противъ Слова Божія, онъ могъ бы ужаснуть Еву: но онъ преображается предъ нею въ свѣтлаго Ангела, въ учителя истины, и вводитъ ее въ сомнѣніе о томъ, точно ли Божіе слово слышала она отъ мужа, и не по суевѣрію ли воздерживается отъ древа познанія. Изъ сего видно, какъ опасны даже легкія и отдаленныя въ вѣрѣ сомнѣнія. Дѣйствіе ихъ ясно представлено въ примѣрѣ Петра утопающаго, Матѳ. XIV. 30, 31.

Ева, отвѣтствуя змію, повторяетъ заповѣдь о древѣ познанія, съ тою особенностію, что прибавляетъ къ ней слова: *и не прикасайтесь къ нему.* Изъ сего догадываться

можно, что мысль о строгости заповѣди и страхѣ смерти уже начинала затмѣвать въ ней чистое чувствованіе любви и благоговѣнія къ Богу Законодателю.

Вторая рѣчь искусителя заключаетъ въ себѣ сколько словъ, столько лжей, но сплетенныхъ такъ, что Богоотступленію даютъ видъ дѣйствованія по намѣренію Божію.

Примѣчая, что страхъ смерти держитъ Еву въ послушаніи Богу, онъ отъемлетъ прежде всего сію опору: *не умрете.*

Но дабы не показаться противорѣчущимъ Слову Божію, онъ старается внести свое противорѣчіе въ самое Слово Божіе, и къ сему обращаетъ Богонареченное имя *древа познанія добра и зла.* Изъясняя сіе наименованіе, онъ увѣряетъ, что со вкушеніемъ отъ древа познанія Богъ соединилъ совершенное вѣденіе добра и зла, подобно какъ со вкушеніемъ отъ древа жизни совокупилъ жизнь безсмертную; и обѣщаетъ въ семъ вѣденіи новыя *очи,* то есть, новый степень вѣденія, и даже божественность. Такое понятіе о древѣ познанія онъ или приписываетъ самому Богу, или утверждаетъ клятвою съ именемъ Божіимъ: *знаетъ Богъ.* См. 2. Кор. XI. 11.

Двѣ мысли могло возродить такое описаніе древа познанія: или ту, что Богъ по зависти возбранилъ его, дабы не имѣть причастниковъ своего естества; или ту, что Адамъ

превратилъ истинный смыслъ Божіей заповѣди. Одна другой выгоднѣе была для искусителя; но въ Евѣ удобнѣе предполагать можно послѣднюю.

---

2) ГРѢХОПАДЕНІЕ.

6. *Женѣ показалось, что это дерево хорошо въ пищу, и что оно пріятно для очей, и вожделѣнно для того, что даетъ знаніе; и она взяла плодъ его, и ѣла; также дала и мужу своему, и онъ ѣлъ.* 7-й *Тогда у нихъ обоихъ отверзлись очи, и они увидѣли, что наги, и сшили смоковные листья, и сдѣлали себѣ опоясанія.*

Самое грѣхопаденіе Прародителей, по сказанію Моисея, а) начинается во внутренности, б) открывается внѣшнимъ дѣйствіемъ, и в) непосредственно сопровождается новымъ чувствованіемъ состоянія грѣховнаго.

а) *Женѣ показалось.* Грѣховное расположеніе въ душѣ начинается безпорядочнымъ направленіемъ познавательныхъ силъ. Возбужденная къ любопытству и недовѣрчивости жена взираетъ на запрещенное древо такъ, какъ бы видѣла его въ первый разъ. Она забываетъ взирать на него, какъ на предметъ заповѣди Божіей, но разсматриваетъ оное въ предполагаемомъ отношеніи къ себѣ,—къ сво-

ей чувственности, къ своему сердцу, къ своему разумѣнію. Сіе-то начало грѣха замѣтилъ Соломонъ: *вотъ, это я нашелъ, что Богъ создалъ человѣка прямымъ; а они стали искать помысловъ многихъ*, Екк. VII. 30.

Съ уклоненіемъ отъ единства истины Божіей во многочисленность собственныхъ помысловъ, неразлучна множественность собственныхъ желаній, не сосредоточенныхъ въ волѣ Божіей, или *похоть*, которая есть ближайшая вина *прельщенія*, и которая *зачавъ раждаетъ* дѣйствительный *грѣхъ*, Іак. I. 14, 15. Ева видитъ въ запрещенномъ древѣ не то, что оно есть, но то, чего она желаетъ, по извѣстнымъ видамъ *похоти*, 1. Іоа. II. 16. *Показалось, что дерево хорошо въ пищу:*—вотъ *похоть плотская. Пріятно для очей:—похоть очесъ. Вождел ѣнно для того, что даетъ знаніе:—гордость житейская.* Такимъ образомъ первый грѣхъ раждается въ чувствевности — стремленіемъ къ роскоши, въ сердцѣ—желаніемъ наслаждаться безъ разсужденія, въ разумѣ—мечтаніемъ кичливаго многовѣденія; и слѣдственно проницаетъ всѣ силы естества человѣческаго.

б) *Ѣла.* Въ семъ заключается внѣшнее дѣйствіе грѣхопаденія. Дабы представить сіе дѣйствіе достойнымъ смерти, его должно разсматривать въ неразрывной связи со внут-

реннимъ расположеніемъ ко грѣху, которое заключаетъ въ себѣ невѣріе, непослушаніе, неблагодарность, гордость противъ Бога, и превратное употребленіе всѣхъ способностей.

Грѣховное дѣйствіе жены на нѣкоторое время остается безъ ощутительнаго послѣдствія: или потому, что ядъ запрещеннаго плода постепенно долженъ былъ воздѣйствовать въ тѣлѣ; или потому, что дѣйствіе совѣсти не вдругъ ощутилось въ душѣ, занятой чувственнымъ удовольствіемъ.

Между тѣмъ *мужъ* послѣдуетъ женѣ. При семъ Священный Повѣствователь умалчиваетъ объ особенномъ искушеніи его и побужденіяхъ ко грѣху. Изъ порядка и связи повѣствованія видно, что онъ не былъ свидѣтелемъ разговора жены со зміемъ. Но опаснѣе сего была бесѣда съ женою наставленною зміемъ, и удачный, по видимому, опытъ его наставленій. Впрочемъ чего желалъ Адамъ, вкушая отъ запрещеннаго плода, сіе показываетъ упрекъ Божій, 22.

Различіе между грѣхомъ мужа и грѣхомъ жены, полагать можно то, что жена первая открыла свое сердце неизвѣстному искусителю; а мужъ поступилъ противъ непосредственнаго повелѣнія Божія. Въ семъ разумѣ Апостолъ одной *женѣ* приписываетъ *прельщеніе*, 1. Тим. II. 14. и *одному му-*

жу грѣхъ, *преступленіе*, *ослушаніе*, Рим. V. 12. 14. 19.

в) *Отверзлись очи.* Сіе отверзтіе очей не означаетъ высшаго степени познанія. Евреи употребляютъ сіе выраженіе, когда хотятъ показать нечаянное усмотрѣніе вещи, прежде непримѣченной, Б. XXI. 19. Такова была въ прародителяхъ нагота.

Наготою, по нѣкоторой скромности священнаго языка, называется срамота внутренняя или внѣшняя, Исх. XXXII. 25. Авв. II. 15. Нагота, которую ощутили согрѣшившіе прародители, была и внутренняя, ибо соединена была со страхомъ и желаніемъ скрыться отъ Бога; и внѣшняя, ибо требовала одежды. Внутренняя нагота знаменуетъ лишеніе первобытной непорочности и благодати; внѣшняя предполагаетъ ощущеніе нѣкотораго несовершенства или нечистоты въ тѣлѣ.

Ощущеніе наготы смущенные грѣшники думали изцѣлить *опоясаніемъ.* Конечно нѣкоторыя части тѣла особенно подвержены были оному ощущенію. Сіе изъясняютъ или естественнымъ дѣйствіемъ запрещеннаго плода вредоноснымъ для тѣла; или слѣдствіемъ преобладающей чувственности. Но поелику ощущенію наготы сопутствуетъ страхъ Бога: то сіе ощущеніе относить можно непосредственно къ дѣйствію совѣсти. Въ *опреслахъ*, которыя суть видимый источникъ и

прознаменованіе потомства, Б. XXIV. 2. XLIX. 10. Евр. VII. 5. 10. она представляетъ Адаму весь родъ человѣческій, и всѣ роды грѣховъ и наказаній имѣющихъ родиться отъ перваго грѣха: и источникъ благословенія Божія представляется ему источникомъ несноснаго посрамленія и мученія.

---

3) ОБЛИЧЕНІЕ.

8. *И услышали гласъ Іеговы Бога, ходящаго въ саду во время прохлады дня; и скрылся Адамъ и жена его отъ лица Іеговы Бога между деревьями сада.* 9. *Но Іегова Богъ воззвалъ къ Адаму, и сказалъ ему: гдѣ ты?* 10. *Онъ сказалъ: я услышалъ гласъ твой въ саду, и убоялся, по тому, что я нагъ, и скрылся.* 11. *И сказалъ (Богъ:) кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ? развѣ ты вкусилъ отъ древа, отъ котораго я запретилъ тебѣ вкушать?* 12. *Адамъ сказалъ: жена которую Ты мнѣ далъ, она дала мнѣ* плодъ *съ этого дерева, и я ѣлъ.* 13. *И сказалъ Іегова Богъ женѣ: что ты это сдѣлала? жена сказала: змѣй обольстилъ меня, и я ѣла.*

Для обличенія грѣшниковъ является самъ Богъ: сіе есть дѣло милосердія, по которому онъ *является и не ищущимъ его*, Иса. LXV. 1.

Богу приписывается *хожденіе въ саду*, и *гласъ*, или ощутительное дѣйствіе сего хожденія: сіе значитъ, что Богъ нѣкоторымъ чувственнымъ знаменіемъ предварительно приготовлялъ человѣка къ своему явленію. Изъ страха Адама нельзя заключить, что сіе знаменіе было ужасное: ибо причину сего страха онъ самъ полагаетъ въ собственной наготѣ.

Адамъ издалека узнаетъ *гласъ ходящаго Бога* или по внушенію своей совѣсти, или, вѣроятнѣе, по тому, что сей гласъ былъ извѣстенъ ему изъ прежнихъ подобныхъ явленій.

С. повѣствованіе не даетъ точнаго понятія о образѣ явленія Божія: можно утверждать токмо то, что явившійся былъ *Сынъ Божій*, коему свойственно *являть Бога, никѣмъ*, наипаче же грѣшниками, *невидимаго*, Іоа. I. 18.

Сіе явленіе полагается во время *прохлады дня*; въ переводѣ Седмидесяти толковниковъ: *по полудни*. Еврейское выраженіе можетъ означать и утренніе и вечерніе часы, Пѣс. II. 17. IV. 6. Переводъ утверждается токмо на той догадкѣ, что явленіе Бога обличителя долженствовало послѣдовать вскорѣ по грѣхопаденіи.

Желаніе *скрыться отъ Бога* представляетъ въ прародителяхъ поразительный при-

мѣръ смущеннаго грѣшника, предъ которымъ яснѣйшія понятія, каково есть понятіе о вездѣприсутствіи и всевѣденіи Божіемъ, затмѣваются, какъ бы въ сновидѣніи; и который не столько лишается, сколько самъ себя лишаетъ свѣта, Іоа. III. 20.

Обличеніе грѣшниковъ Богъ начинаетъ вопрошеніемъ: *гдѣ ты*? По замѣчанію С. Амвросія, lib. de Parad. C. XIV. Богъ не спрашиваетъ здѣсь Адама, *въ какомъ онъ мѣстѣ*, но, *въ какомъ состояніи*. Впрочемъ и то и другое знаменованіе сего вопроса показываетъ, что Богъ по снисхожденію пріемлетъ на себя образъ невѣденія: а) для того, чтобы уменьшить смятеніе ощущаемое грѣшниками отъ Его присутствія; и б) для того, чтобы не строгостію принужденное исторгнуть изъ нихъ признаніе, но кротостію побудить ихъ къ искреннему и спасительному покаянію. По сему же обличеніе и продолжается и совершается также вопрошеніями: *кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ*? — *что ты сдѣлала*?

Только змій не вопрошается: и сіе потому, что Богъ не провидитъ въ немъ покаянія.

Первое вопрошеніе вводитъ человѣка въ живѣйшее чувствованіе своего состоянія; второе и третіе приводятъ мужа и жену къ самому исповѣданію грѣха: *ѣлъ*, *ѣла*.

Но и въ семъ покаяніи вновь открывается

сила грѣха, который, однажды будучи допущенъ въ сердце, укореняется, примѣшивается ко всѣмъ дѣйствіямъ, заражаетъ самыя добродѣтели. При первомъ признакѣ присутствія Господа могъ Адамъ чувствовать, что Богъ не хощетъ оставить и погубить его; и потому долженъ былъ безъ призыванія прибѣгнуть къ его милосердію: но онъ скрывается. Потомъ признаетъ свою наготу, и такую наготу, которая не только приводитъ его въ стыдъ, но и въ страхъ, и заставляетъ не только покрывать нѣкоторыя части тѣла, но и совершенно скрываться: однако не спѣшитъ открыть ея причину. Къ самому признанію во грѣхѣ, примѣшиваетъ ничтожное оправданіе соблазномъ жены: *она дала мнѣ плодъ съ этого дерева*; и даже жалобу на самаго Бога: *жена, которую Ты мнѣ далъ*. Жена въ свою очередь слагаетъ часть вины своей на змія: *змѣй обольстилъ меня*.

---

4) СУДЪ БОЖІЙ.

14. *Тогда Іегова Богъ сказалъ змѣю: за то, что ты это сдѣлалъ, проклятъ ты передъ всѣми скотами земными, и передъ всѣми звѣрями. Ты будешь ходить на гре-*

вѣ твоемъ, и будешь ѣсть прахъ во всѣ дни жизни твоей. 15. И вражду положу между тобою и между женою, и между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ ея; оно будетъ поражать тебя въ голову, а ты будешь жалить его въ пяту. 16. Женѣ сказалъ: скорбь на скорбь наведу Я тебѣ въ беременности твоей; съ болѣзнію будешь раждать дѣтей; и къ мужу твоему вожделѣніе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою. 17. Адаму же сказалъ: за то, что ты послушалъ словъ жены своей, и ѣлъ плодъ *древа, о которомъ Я заповѣдалъ тебѣ, говоря: не вкушай отъ него; проклята земля тебя ради; съ печалію будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. 18. Тернъ и волчецъ произраститъ она тебѣ; и ты будешь питаться полевою травою. 19. Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ, пока не возвратишься въ землю, поелику ты изъ нея взятъ; ибо ты персть, и въ персть возвратишься.*

Послѣ обличенія Богъ произноситъ свой судъ на виновныхъ: и въ особенности, на змія судъ правды, а на человѣковъ судъ правды и милосердія. Ибо змію возвѣщается токмо наказаніе, а человѣкамъ и надежда побѣды надъ зміемъ, 15.

Слова суда раздѣляются на три части:

первая относится а) къ змію, вторая б) къ женѣ, третія в) къ мужу.

а) Судъ начинается отъ змія не только аа) потому, что имъ положено начало грѣха, но и бб) потому, что въ осужденіи его заключается нѣкоторое утѣшеніе для устрашенныхъ человѣковъ, предохраняющее ихъ отъ отчаянія при услышаніи приговора о себѣ самихъ.

Проклятіе произнесенное Богомъ на змія относится или аа) къ змію естественному, какъ орудію искушенія; или бб) къ діаволу, яко дѣйствовавшему симъ орудіемъ; или вв) частію къ одному изъ сихъ, а частію къ другому, или гг) къ обоимъ совокупно.

аа) Всѣ слова проклятія приличествуютъ змію естественному. И неудивительно, естьли Богъ проклинаетъ орудіе искушенія и грѣхопаденія человѣческаго, когда онъ и всю землю *проклинаетъ ради* человѣка, 17. Въ семъ случаѣ онъ уподобляется отцу, который проклинаетъ мечь отъявшій жизнь у его сына; или дѣтоводителю, который, дабы удержать въ предѣлахъ порядка юность поползновенную, поставляетъ предъ нею видимые памятники наказаннаго своеволія.

бб) Но естьли Богъ проклинаетъ орудіе искушенія: то возможно ли, чтобы онъ премолчалъ о дерзости истиннаго винов-

ника искушенія? Его-то наипаче осужденіе нужно было какъ для того, чтобы человѣки не поставили его себѣ примѣромъ ненаказаннаго противленія Богу, такъ и для того, чтобы, впадши въ его сѣти, они не потеряли надежды избавленія.

вв) Впрочемъ слова проклятія не раздѣляются видимымъ образомъ между зміемъ и діаволомъ; но текутъ непрерывно такъ, какъ бы простирались къ одному предмету.

гг) По сему должно положить, что, какъ змій и діаволъ представлялись въ одномъ лицѣ во время искушенія человѣка, такъ Богъ въ одномъ же лицѣ поставляетъ ихъ предъ судомъ своимъ; и что слова проклятія, однимъ общимъ знаменованіемъ, объемлютъ и то и другое существо. Сей родъ неопредѣленности въ знаменованіи сихъ словъ приличествуетъ намѣренію Божію — заключить въ видимомъ дѣйствіи правосудія тайну милосердія, которая бы болѣе вразумительна была помилованому человѣку, нежели ожесточенному врагу Божію.

Для удобнѣйшаго токмо разумѣнія можно отдѣлить аа) осужденіе змія бб) отъ осужденія діавола.

аа) Змій, совершеннѣйшее животное, проклятіемъ поставляется ниже всѣхъ животныхъ. Нынѣ онъ таковъ дѣйствитель-

но, по ненависти и отвращенію, которое имѣетъ къ нему человѣкъ.

Онъ осуждается *ходить на чревѣ и ѣсть прахъ*. Симъ или отъемлется у него часть естественнаго совершенства, какъ то думаетъ Василій Великій, Homil. de parad. или онъ возвращается въ предѣлы положенные для него природою, но изъ которыхъ вывелъ его діаволъ. По сему послѣднему разумѣнію, Богъ говоритъ, какъ бы такъ: „ты, низкая тварь, дерзнувшая возстать противъ образа Моего, и противъ твоего владыки, не явишся болѣе въ той высотѣ мнимаго совершенства, въ какой показалъ тебя искуситель: ты будешь, сообразно твоему естеству, пресмыкаться по землѣ, и прахъ, въ которомъ ты будешь жить, будетъ мѣшаться съ твоею пищею." Впрочемъ и изъясненіе Василія Великаго согласно съ наблюденіями природы: ибо и нынѣ есть еще змѣи крылатые и поднимающіеся на воздухъ, см. Dict. d'hist. natur. de Bomare; и видѣны змѣи питающіеся землею, и отъ того имѣющіе на себѣ ея цвѣтъ: См. Ptolom. Geogr. L. IV. Strab. L. XVIII. Diod. L. XX. c. 2.

Змій, наконецъ, изъ кроткаго и покорнаго человѣку животнаго дѣлается *враждебнымъ* ему. Образъ сея вражды, въ описаніи Моисея,

соотвѣтствуетъ нынѣшнему состоянію обоихъ животныхъ. *).

бб) *Проклятіе* духовнаго змія *предъ всѣми скотами и звѣрями* можетъ означать *а*) его рабство и *узы вѣчныя*, Іуд. 6. тягчайшія, нежели порабощеніе *твари*, которая *покорилась суетѣ въ надеждѣ*, Рим. VIII. 20. и *б*) его погибель болѣе для него неизбѣжную, нежели для *неразумныхъ животныхъ*, которыя и *произведены для ловитвы и закланія*, 2 Пет. II. 12.

Осужденіе змія *ходить на чревѣ и ѣсть прахъ*, гадательно показываетъ, *а*) что гордость діавола будетъ усмирена, такъ какъ у Псаломника, LXXI. 9. выраженіе, *полизать персть*, означаетъ. состояніе униженнаго врага; *б*) что все пожираемое алчною злобою врага Божія будетъ токмо земля и тлѣнъ, его не насыщающій, ниже укрѣпляющій, — но приготовляющій его владычество къ конечному разрушенію.

Въ образѣ *вражды* между зміемъ и человѣкомъ съ особенною ясностію описывается возстановленіе царства Благодати на развалинахъ владычества грѣха и смерти.

Вражда знаменуетъ не только раздѣле-

---

*) Древніе замѣтили, что змій особенно страшится нагаго человѣка, и что слина послѣдняго есть ядъ для перваго.

ніе, но и желаніе вредить; и предполагаетъ предшествовавшій миръ или согласіе.—Посредствомъ грѣха человѣкъ вошелъ въ согласіе съ діаволомъ. Послѣ сего союза Богъ угрожаетъ враждою діаволу: изъ сего видно, что разрушеніе онаго союза послѣдуетъ со стороны человѣка; и вражда сего послѣдняго будетъ состоять въ удаленіи отъ грѣха и въ стараніи побѣдить діавола.

Вражду положитъ обѣщаетъ самъ Богъ. Человѣкъ сотворивъ грѣхъ есть уже *рабъ грѣха* Іоа. VIII. 34. и не имѣетъ силъ расторгнуть узы его, дабы противостать діаволу. И такъ Богъ для сего даруетъ ему свою силу, которая есть *Благодать*.

Вражда полагается *между зміемъ и женою*. Симъ не исключается мужъ, но показывается то, что, для противоборства змію, не мужеская будетъ потребна крѣпость; что та самая жена, которую онъ низложилъ коварствомъ, возстанетъ противъ него въ силѣ; что *сила Божія въ немощи совершаться будетъ*, 2. Кор. XII. 9.

Вражда долженствуетъ продолжаться *между сѣменемъ змія и между сѣменемъ жены*.—Имя *сѣмени*, пренесенное отъ растѣній къ высшимъ родамъ существъ, въ С. Писаніи означаетъ: *а*) потомство вообще, Б. IX. 9. 11. *б*) одно лице въ потомствѣ, IV. 25. *в*) чадъ обѣтованія, Рим. IX. 7, 8. *г*) обѣ-

тованнаго Избавителя, Гал. III. 16. *д*) иногда также рожденіе нравственное, то есть, преемственно сохраняемое расположеніе духа и образъ жизни, Иса. I. 4. *Змій* духовный, сколько намъ извѣстно, не имѣетъ естественнаго потомства: и такъ *сѣменемъ* его называться могутъ *а*) отверженные духи участники его Богоотступленія; *б*) грѣшные человѣки, которыхъ слово Божіе ясно именуетъ *порожденіями ехидниными*, Матт. III. 7. и *чадами діавола*, 1. Іоа. III. 10. такъ какъ и первый изъ нихъ, *Каинъ былъ отъ лукаваго*, 12. и наконецъ преимущественно таковымъ будетъ *в*) предсказанный *человѣкъ грѣха*, 2 Сол. II. 3. *Сѣмя жены* не означаетъ просто и вообще рода человѣческаго: сіе открывается какъ изъ понятія о сѣмени змія, такъ равно изъ самаго наименованія сѣмени жены, поелику въ обыкновенномъ разумѣніи сѣмя, или потомство присвояется мужу. И такъ сѣмя жены, въ противоположности съ сѣменемъ змія, долженствуетъ означать: *а*) дѣвственнѣйшую часть человѣчества, благодатію Божіею хранимую и отъ часу болѣе очищаемую, возращаемую и совершенствуемую, въ человѣкахъ *вѣрующихъ, которые не отъ крови, ни отъ хотѣнія плоти, ни отъ хотѣнія мужа, но отъ Бога родились*, Іоа. I. 12, 13. по превосходству же, *б*) чистѣйшую сущность человѣчества,

въ лицѣ Богочеловѣка, вождя и главы всѣхъ вѣрующихъ, имѣвшаго *родиться отъ жены,* Гал. IV. 4. и *явиться, чтобы разрушить дѣла діавола,* 1. Іоа. III. 8. Обѣтованіемъ постоянной *вражды между сѣменемъ змія и жены* возвѣщается утвержденіе и непрерывное сохраненіе Церкви воинствующей.

Величайшая казнь змія и величайшая тайна сѣмени жены заключается въ словахъ: *оно будетъ поражать тебя въ голову.*

Къ изъясненію сихъ словъ пролагаетъ путь переводъ Седмидесяти толковниковъ: *αὐτὸς σου τηρήσει κεφαλὴν, Онъ будетъ мѣтить тебѣ въ голову.* Слово *αὐτός, Онъ,* не согласное съ словомъ *σπέρμα, сѣмя,* показываетъ, что переводчикъ имѣлъ въ мысляхъ не столько слово: *сѣмя,* довольно неопредѣленное въ своемъ знаменованіи, сколько главный предметъ, въ настоящемъ случаѣ имъ означаемый; и что *сѣмя жены* принималъ онъ за одно лице. Въ самомъ дѣлѣ, сѣмя жены противополагается здѣсь не множеству *сѣмени змія,* но одному *змію:* и по тому преимущественно долженствуетъ означать единаго Вождя и Главу вѣрующихъ; ко множеству же вѣрующихъ сказанное въ семъ мѣстѣ, потолику токмо быть можетъ отнесено, поколику они составляютъ съ онымъ единое тѣло. См. Рим. XVI. 20.

Пораженіе змія въ голову есть доведеніе

сего врага до невозможности вредить, такъ какъ змій, у котораго раздавлена глава, не можетъ болѣе жалить. И такъ симъ возвѣщается побѣда надъ діаволомъ совершенная и вѣчная, прекращеніе всѣхъ дѣйствій и слѣдствій вражды его, освобожденіе человѣка отъ грѣха и смерти, земли отъ проклятія, и самой плоти отъ тлѣнія.

Сія величественная побѣда снова объясняетъ и возвышаетъ понятіе о побѣдоносномъ *сѣмени жены*. Естьли самъ Богъ полагаетъ, или начинаетъ, вражду между зміемъ и женою: то кто, кромѣ Бога, можетъ окончить оную торжествомъ и славою?

Впрочемъ до торжественнаго прекращенія вражды оставляется нѣкоторая власть и змію: *ты будешь жалить его въ пяту*. Сіе попускается для того, *а*) чтобы тотъ, который подвигнулъ человѣка противу благости Божіей, содѣлался исполнителемъ Божія правосудія; *б*) чтобы человѣкъ не былъ въ безпечности въ отношеніи къ человѣкоубійцѣ, и *в*) не престаннымъ опытомъ зла побуждаемъ былъ обратиться ко благу.

Змій уязвляетъ *въ пяту*, которая есть низшая и ничтожнѣйшая часть состава человѣческаго; въ пяту, которая, и бывъ уязвлена *въ паденіе*, оставляетъ еще для

человѣка другую пяту *на возстаніе*. Такъ уязвляются вѣрующіе *а*) соблазнами, *б*) бѣдствіями, *в*) смертію тѣлесною.

Отъ *уязвленія въ пяту* не изключается также оное побѣдоносное и божественное *сѣмя жены*, или Глава и Избавитель вѣрующихъ. Но какъ Онъ не могъ быть подверженъ уязвленію сему по собственной винѣ, или по собственной слабости: то должно заключить, что онъ подвергается уязвленію для понесенія болѣзней другихъ, и для сокрушенія чрезъ сіе главы змія. Сіе есть то уязвленіе, о которомъ говоритъ Пророкъ: *раною Его* даровано *намъ исцѣленіе*, Иса. LIII. 5.

Такимъ образомъ въ предопредѣленіи о *сѣмени жены* заключается сѣмя всего Евангелія.

б) Жена подвергается наказанію:

аа) сама въ себѣ: *умножая умножу скорбь твою и зачатіе твое*; яснѣе: *скорбь на скорбь наведу я тебѣ въ беременности твоей*. *Скорбь* есть наказаніе грѣшника вообще, но особенно тяжкое для пола слабѣйшаго и имѣющаго большую мѣру чувствительности. Когда же источникомъ скорби полагается наипаче зачатіе во утробѣ: мы можемъ сіе принимать: *а*) какъ первое изъявленіе поврежденія человѣческаго естества, которое, получивъ способность про-

изводить подобное себѣ, такъ сказать, въ основаніи своемъ потрясается отъ дѣйствія сей способности; *б*) какъ обличеніе умножившагося съ теченіемъ времени растлѣнія, которое, съ умноженіемъ грѣховъ, произвело полчища болѣзней терзающихъ человѣчество.

бб) въ рожденіи чадъ: *съ болѣзнію будешь раждать дѣтей.* Опытъ показываетъ, что болѣзни рожденія раздѣлены между раждающими и раждаемыми. Но сіе раздѣленіе было бы неправедно, естьли бы послѣдніе не были, подобно первымъ, виновны. Дабы согласить сей родъ наказанія съ Божіимъ правосудіемъ, должно признать съ одной стороны страданіе родителей въ дѣтяхъ, съ другой грѣховное поврежденіе дѣтей въ родителяхъ.

вв) со стороны мужа: *и къ мужу твоему вожделѣніе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою.* Жена, дерзнувшая преклонить мужа къ законопреступному своему желанію, взаимно осуждается на всегдашнюю заботливость о угожденіи его желаніямъ; и за владычество надъ нимъ подвергается его владычеству. Впрочемъ симъ какъ не предполагается независимость жены въ невинномъ состояніи: такъ не одобряется неограниченное господствованіе мужа надъ нею. См. Еф. V. 28.

в) Осужденіе мужа требовало большей строгости потому, что онъ съ большею дерзостію, нежели жена, оправдывался во вкушеніи отъ запрещеннаго древа, 12. Отвѣтствуя на сіе суетное оправданіе, Богъ прежде всего укоряетъ Адама тѣмъ, что онъ охотнѣе *послушалъ слоеъ жены своей*, нежели Господа своего; и что поступилъ противъ заповѣди Божіей совершенно ему извѣстной и въ исполненіи не трудной. За симъ слѣдуютъ наказанія, которыя, по свойству своему, упадаютъ не только на лице и полъ Адама, но и на весь родъ человѣческій, въ немъ заключающійся.

Проклята земля тебя ради. Сіе проклятіе можно изъяснять о скудности плодовъ земныхъ: какъ потому, аа) что *благословеніемъ* вообще означается многоплодіе и изобиліе, а за *проклятіемъ* слѣдуетъ опустошеніе, Быт. XXVII. 27, 28. Мар. XI. 21. Евр. VI. 7, 8. Б. VIII. 21. такъ въ особенности потому, бб) что здѣсь говорится о землѣ въ томъ отношеніи, поколику человѣкъ *питается отъ нея*; ибо слѣдующія слова суда Божія можно принимать за изъясненіе сего проклятія. Но естьли тварь, какъ говоритъ Апостолъ, *совоздыхаетъ и сболѣзнуетъ*, и *чаетъ освобожденія отъ порабощенія тлѣнію*, Рим. VIII. 19—22. и естьли для *жительства правды новое по-*

ребно *небо и новая земля,* 2 Пет. III. 13. то настоящее проклятіе земли должно простираться болѣе, нежели на одно ея плодородіе. Только мы не можемъ опредѣлить точно, сколь велико дѣйствіе сего проклятія, потому, что не видали ея въ состояніи первобытнаго благословенія.

Вся земля подвергается проклятію, заслуженному человѣкомъ: ибо въ началѣ для него вся земля получила благословеніе. Будучи сотворенъ владыкою твари, онъ, въ своемъ паденіи, увлекаетъ за собою все свое владычество. Но сіе поврежденіе земли, столь естественно слѣдующее за поврежденіемъ человѣка, есть вкупѣ и наказаніе для него и милость. Тогда, какъ отъемлется у покоренной суетѣ твари часть совершенства, заграждается часть путей къ ея злоупотребленію. И какое наставленіе для грѣшника — видѣть грѣхъ опустошающій вселенную!

Съ печалію будешь питаться отъ нея во вся дни жизни твоей. Человѣкъ долженъ былъ вкушать земныя произведенія сообразно потребности естественной: но онъ вкусилъ для своевольнаго удовольствія, и потому отнынѣ всякая пища его, въ память сего законопреступнаго вкушенія, растворена будетъ печалію.

Тернъ и волчецъ произраститъ она тебѣ. Нѣтъ нужды полагать, что проклятіе произвело на земли новые роды тварей. И благос-

ловенная земля могла произращать терніе и волчцы, но для тѣхъ тварей, которымъ оныя служили въ пользу и благо: теперь она произращаетъ оныя человѣку, и притомъ тамъ, гдѣ онъ насаждаетъ цвѣты, или сѣетъ пшеницу, дабы память грѣха преслѣдовала его и въ нуждахъ и въ удовольствіяхъ. Когда я вижу розу, говоритъ Василій В. Homil. de Parad. она мнѣ напоминаетъ мой грѣхъ, за который земля осуждена произращать тернія и волчцы.

Ты будешь питаться полевою травою. Симъ возвѣщается человѣку такая скудость, что плоды, собственно для него въ пищу назначенные, Б. I. 29. не будутъ уже для него достаточны, и онъ долженъ будетъ употреблять въ пищу травы, данныя безсловеснымъ, I. 30.

Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ. Потъ есть знаменіе изнурительнаго труда. На таковый трудъ осуждается человѣкъ вмѣсто Райскаго *дѣланія,* укрѣпляющаго и услаждающаго. Изъ многихъ видовъ труда Богъ указуетъ на земледѣльческій, не такъ какъ на неизбѣжную обязанность для каждаго, но такъ какъ на естественную и необходимую потребность для всѣхъ. Но, да сбудется слово суда Божія, тѣ, которые не трудятся для снисканія тѣлесной пищи, подвергаютъ себя изнурительному напряженію силъ, дабы дать пищу своимъ желаніямъ и страстямъ; и въ самомъ уклоненіи отъ труда находятъ новый

трудъ. Впрочемъ самъ Богъ иногда или отягчаетъ или облегчаетъ сіе осужденіе, по своему особенному промыслу, Пс. CXXVI. 2.

Ты персть, и въ персть возвратишься. Сіе заключеніе осужденія, по видимому, показываетъ, что тѣлесная смерть неизбѣжна для человѣка, независимо отъ осужденія, по естеству его. Но по слову Божію, Б. II. 17. всякая смерть есть наказаніе; и, по древнему Церкви ученію, *Богъ создалъ человѣка въ нетлѣніи,* Прем. II. 23. Человѣкъ и въ состояніи непорочности былъ *земля* по своему произхожденію; но сія земля закрыта и ограждена была отъ тлѣнія *образомъ Божіимъ* и силою древа жизни: по совлеченіи образа Божія она обнажается, и, съ удаленіемъ отъ древа жизни, предается естественному разрушенію.

Достойно примѣчанія, что всѣ наказанія, которыми Богъ поражаетъ здѣсь человѣковъ, суть временныя, и оканчиваются смертію тѣлесною. Сіе показываетъ, что онъ обрѣлъ уже способъ, и предопредѣлилъ избавить человѣка отъ осужденія вѣчнаго, какъ то и дѣйствительно открылъ въ осужденіи змія. И такъ тѣ, которые подвергнутся вѣчному осужденію, безотвѣтны предъ Богомъ, и не имѣютъ права жаловаться на прародителей.

5) НАРЕЧЕНІЕ НОВАГО ИМЕНИ ЖЕНѢ.

20. *И нарекъ Адамъ женѣ своей имя: Ева, ибо она сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ.*

Съ перваго взгляда представляется, что повѣствованіе о нареченіи женѣ новаго имени *Евы,* то есть *Жизни,* находится внѣ связи съ предъидущимъ и послѣдующимъ повѣствованіемъ о паденіи человѣка; и что самое имя *Жизни* не прилично женѣ послѣ осужденія на *смерть.* Въ разрѣшеніе сего затрудненія толкователи полагаютъ: а) что Моисей упоминаетъ о нареченіи жены предшествовавшемъ грѣхопаденію; и желаетъ обнаружить погрѣшность Адама въ семъ нареченіи; или б) что Адамъ, осужденный на смерть, именуетъ жену свою жизнію въ укоризну и уничиженіе; или в) что симъ наименованіемъ показывается неосмотрительность и надмѣнность грѣшника, даже послѣ осужденія; или г) что жизнь, которою Адамъ утѣшается въ наименованіи жены, есть отсрочка смерти тѣлесной; или д) что жена именуется Жизнію по разуму обѣтованія, даннаго Богомъ, о ея сѣмени, долженствующемъ стерть главу змія, имѣющаго державу смерти; и *сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ* яко мать втораго Адама, который есть *духъ животво-*

рящій, 1. Кор. XV. 45. Сія последняя догадка паче прочихъ соотвѣтствуетъ порядку и духу повѣствованія Моисеева; и оправдывается примѣрами другихъ именъ, въ которыхъ Праотцы заключали исповѣданіе вѣры и упованія, каковы суть имена Каина, Сиѳа, Ноя.

б) НАЧАЛО ОДЕЖДЫ.

21. *И сдѣлалъ Іегова Богъ Адаму и женѣ его одежды кожаныя, и одѣлъ ихъ.*

Изобразивъ грѣхъ и родившуюся отъ него наготу, показавъ потомъ судьбу грѣха по его совершеніи, въ порядкѣ событій и повѣствованія, Моисей упоминаетъ и о томъ, что послѣдовало рѣшительнаго съ наготою.

Одежды кожаныя, данныя первымъ человѣкамъ, по мнѣнію Григорія Богослова, de natal. Chris. суть *плоть грубая и смертная.* Но хотя и справедливо то, что тѣло человѣческое сдѣлалось грубымъ и смертнымъ по грѣхопаденіи: однако не льзя сказать, что человѣкъ до сего былъ нагъ отъ плоти, ибо тѣло его создано еще прежде души; и данныя ему одежды кожаныя, по крайней мѣрѣ въ собственномъ смыслѣ, также не означаютъ плоти; какъ и первый,

его собственный опытъ одежды, смоковныя листья. Не свойственно было бы также одеждами *кожаными* назвать *одежду изъ волны*, или изъ *коры* растѣній; но всего ближе разумѣть подъ симъ наименованіемъ *одежду изъ звѣриной кожи.* Поелику же начинающаяся потребность таковой одежды предполагаетъ начинающееся состояніе нынѣшняго человѣческаго скотоподобнаго тѣла, и поелику Моисей обыкновенно описываетъ видимое, а подъ видимымъ заключаетъ созерцаемое: то слова: *сдѣлалъ Богъ Адаму и женѣ его одежды кожаныя*, дѣйствительно предполагаютъ и то, что *Богъ далъ падшимъ человѣкамъ плоть скотоподобную.*

То, что самъ *Богъ* устрояетъ и возлагаетъ на человѣковъ ризы, есть изъявленіе промысла его и милосердія о грѣшникахъ. Тоже смятеніе, которое принудило ихъ самихъ искать одежды, препятствовало имъ сдѣлать ее достаточною и совершенною: Богъ усовершаетъ ее такъ, чтобы она была и покровомъ стыда, и защитою отъ дѣйствія внѣшнихъ силъ на тѣло человѣческое. Одежда, изобрѣтенная грѣшниками, долженствовала быть памятникомъ грѣха стольже ужаснымъ, какъ и самая нагота: Богъ, къ утѣшенію ихъ, со-

дѣлываетъ оную также памятникомъ своего о нихъ попеченія.

Почему Богъ заимствуетъ человѣку одежду отъ животныхъ, а не отъ растѣній? откуда взяты кожи для ея составленія? И какъ человѣкъ, не привыкшій еще къ мысли о смерти, могъ безъ отвращенія облещи себя смертію другихъ? — Сіи недоумѣнія не иначе могутъ быть разрѣшены, какъ тою догадкою, что Богъ въ одно время научилъ человѣка и приносить въ жертву животныхъ, и обращать ихъ кожи въ одежду; дабы, сими жертвоприношеніями, онъ былъ вразумляемъ убивать въ себѣ скотоподобныя вожделѣнія и страсти, имѣя также предъ очами будущую жертву побѣдоноснаго *сѣмени жены*, и вѣрою облекался бы въ заслуги и крѣпость его. Таковымъ предположеніемъ удовлетворительно также объясняется и произхожденіе кровавыхъ жертвъ, которыя были уже приносимы дѣтьми Адама, Б. IV. 4. и конечно не по собственному ихъ изобрѣтенію; и въ особенности, произхожденіе закона, предоставляющаго жрецу *кожу всесожженія*, Лев. VII. 8.

---

7) ИЗГНАНІЕ ИЗЪ РАЯ.

22. *И сказалъ Iегова Богъ: вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло; теперь, чтобы не простеръ онъ руки своей, и не взялъ* плода *съ древа жизни и не вкусилъ* его, *и не сталъ жить во вѣкъ.* 23. *И выслалъ его Iегова Богъ изъ сада Едемскаго, воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ.* 24. *И когда изгналъ Адама; тогда на востокѣ у сада Едемскаго поставилъ Херувима и пламенный мечь обращающійся, чтобы охранять путь къ древу жизни.*

Дабы дать полному повѣствованію о грѣхѣ и судѣ первыхъ человѣковъ, Моисей упоминаетъ наконецъ, какимъ образомъ произнесенное на нихъ опредѣленіе осужденія произведено въ дѣйство изгнаніемъ ихъ изъ Рая. Сего изгнанія онъ показываетъ а) причины, и б) образъ, или сопутствовавшія оному обстоятельства.

а) *Вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло.* Слова сіи очевидно соотвѣтствуютъ обѣщанію искусителя: *будете какъ Боги, знающіе добро и зло;* и потому безъ сомнѣнія имѣютъ знаменованіе обличительное. Подобное сему обличеніе находимъ у Пророка Исаіи XLI. 23, 24. на язычниковъ. — Когда Богъ говоритъ о

Адамъ: *сталъ какъ одинъ изъ насъ*; не льзя думать, что сія рѣчь обращена къ Ангеламъ: ибо гордость сотвореннаго по образу Божію не могла состоять въ желаніи уподобиться Ангеламъ: и такъ здѣсь представляется внутреннее, такъ сказать, собесѣдованіе Святыя Троицы; и новый торжественный Совѣтъ о судьбѣ падшаго человѣка, подобный первому совѣту о его сотвореніи. Поелику же величественность сего дѣйствія, и величество глаголющаго Бога, не позволяетъ слова совѣта его принять за простую уязвляющую укоризну: то подъ образомъ глумленія должно искать истины чистой и безстрастной, которая здѣсь быть можетъ слѣдующая: „человѣкъ, внявъ искусителю, не только внутренно возжелалъ быть Богомъ, но и самымъ дѣломъ исполнилъ сіе желаніе столько, сколько могъ; уже ничего не можетъ онъ для себя сдѣлать болѣе; онъ самъ рѣшилъ свою судьбу; Рай, мѣсто испытанія, не нуженъ уже для того, который окончилъ свое испытаніе.“ И въ семъ заключается первая причина изгнанія человѣка изъ Рая.

Вторая причина есть слѣдствіе первой: *теперь чтобы не простеръ онъ руки своей, и не взялъ* плода *съ древа жизни, и не вкусилъ* его, *и не сталъ жить во вѣкъ*. Теперь, когда человѣкъ, возжелавъ быть Богомъ, въ

себѣ самомъ возмнилъ найти независимое начало жизни, онъ не долженъ болѣе пользоваться орудіемъ и знаменіемъ безсмертной жизни, дабы могъ познать свою ошибку. Древо жизни не можетъ быть полезно тому, кто, бывъ отчужденъ отъ жизни Божіей, носитъ въ себѣ внутреннее начало смерти: въ семъ случаѣ его безсмертіе только продолжило и утвердило бы его смерть. Онъ долженъ удалиться отъ древа жизни не столько въ наказаніе, сколько для сокращенія его наказанія; и для того, чтобы, какъ грѣхъ отдѣлилъ его отъ Бога, такъ смертность отдѣляла бы отъ діавола. Преткнувшись на пути жизни онъ долженъ итти безопаснѣйшимъ путемъ внутренняго и внѣшняго умерщвленія.

Третія причина изгнанія человѣка есть его назначеніе *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ*. До грѣхопаденія человѣкъ долженъ былъ *воздѣлывать Рай*, устроенный и украшенный для него Богомъ: но теперь осуждается *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ*, то есть, землю еще требующую устройства и украшенія. Ту землю, которую Богъ устроилъ прежде въ составъ безсмертнаго тѣла человѣческаго, теперь человѣкъ самъ долженъ устроять въ составъ тѣла смертнаго; онъ долженъ непрестанно, такъ сказать, *пересозидать*

свое тѣло, чтобъ истребить въ немъ останки запрещеннаго плода,. и чтобы оно наконецъ паки взято было отъ земли, и содѣлалось небеснымъ. Землѣ, проклятой за его преслушаніе, онъ долженъ возвращать благословеніе дѣлами послушанія и смиренія.

б) *Изгналъ Адама.* Дабы почувствовать тяжесть сего удара, должно поставить себя на мѣстѣ Адама, и вообразить, что онъ имѣлъ, чего надѣялся, и куда низринутъ съ высоты своей надежды. Тотъ, кто размыслитъ о семъ, возблагодаритъ Бога, который измѣряетъ гнѣвъ свой такъ, что сокрушаетъ грѣшника, но не повергаетъ въ совершенное отчаяніе.

Поставилъ херувима и пламенный мечь обращающійся, чтобы охранять путь къ древу жизни.— כרוב *Херувимъ*, аа) по изъясненію нѣкоторыхъ Евреевъ, значитъ כרביא *яко отрокъ*, (отъ чего вѣроятно и произошло обыкновеніе изображать Херувимовъ въ образѣ отроковъ и младенцевъ;) бб) по мнѣнію нѣкоторыхъ, כריב есть тоже, что רכרב *колесница*, такъ какъ и у Псаломника Ангелы называются *колесницею*, LXVII. 18. и у Іезекіиля Херувимы представляются въ образѣ *колесницы*, X. вв) по толкованію Филона и многихъ изъ Отцевъ Церкви имя Херувима происходитъ отъ רב *многого* и נכר *вѣдалъ*, и означаетъ существо,

одаренное обширнымъ вѣденіемъ; наконецъ, гг) по сходству съ Сирскимъ словомъ כרובא *хрубо*, *крѣпость*, можетъ означать *крѣпкаго*, и въ семъ то, по видимому, знаменованіи сіе имя дается Царю Тирскому, Іез. XXVIII. 14. и тельчему лицу Херувима у Іезекіиля, X. 14. I. 10.— *Пламенный мечъ*, или буквально съ Еврейскаго: *пламень меча*, можетъ означать и пламень подобно оружію убійственный, и оружіе подобно пламени свѣтлое. — Принимая Херувима и пламень оружія за одну вещь, нѣкоторые полагаютъ, что Богъ оградилъ Рай вещественнымъ огнемъ: но вмѣсто сего смѣшенія понятій, лучше допустить, что первое означаетъ нѣкоторую духовную силу или существо, а послѣднее показываетъ образъ явленія его человѣку.

Поелику грѣхи человѣческіе, въ нѣкоторомъ отношеніи, суть племя перваго грѣха, подобно какъ человѣки племя перваго человѣка: то естественно, чтобы первые, подобно какъ и послѣдніе, въ своихъ частныхъ чертахъ имѣли одинъ общій образъ. По сей причинѣ въ частномъ повѣствованіи о грѣхопаденіи первыхъ человѣковъ можно видѣть общій ходъ и послѣдствія грѣха. Искуситель по тѣмъ же общимъ правиламъ дѣй-

ствуетъ на всѣхъ человѣковъ, по которымъ дѣйствовалъ на перваго, съ тѣмъ различіемъ, что *змій*, котораго употребляетъ онъ своимъ орудіемъ, часто находится не внѣ, но внутри растлѣннаго естества человѣческаго, и есть возбужденное самолюбіе. Низшая часть силъ человѣческихъ, подобно *женѣ*, сотворенная дѣйствовать въ зависимости отъ духа, первая прельщается своевольнымъ удовольствіемъ; и потомъ увлекаетъ за собою самый духъ отъ послушанія Богу. Дѣйствіе грѣха обнажаетъ человѣка, и открываетъ очи его на совершенное лишеніе собственнаго блага: но онъ желаетъ болѣе скрыть, нежели исправить сей недостатокъ. Между тѣмъ Божіе правосудіе отчуждаетъ его отъ жизни Божіей; осуждаетъ на помыслы земные, на дѣла мертвыя, на труды безплодные, на удовольствія уязвляющія; и оставляетъ средостѣніе между имъ и утѣшеніями благодати. Блаженъ, естьли цѣною покаянія и самоотверженія *купитъ* отъ самаго же Господа *одежды бѣлыя, да облечется* вѣрою въ заслуги Искупителя, и *да не явится срамота* собственной *наготы* его, Апок. III. 18. и естьли, для возвращенія къ жизни, съ покорностію вступитъ на путь умерщвленія.

ЖИЗНЬ КАИНА И АВЕЛЯ.

VI. 1 — 16.

Приступая къ повѣствованію о потомствѣ Адама, Моисей не имѣетъ намѣренія составить полное родословіе: ибо, наименовавъ трехъ сыновъ его, Каина, Авеля и Сиѳа, о прочихъ его дѣтяхъ говоритъ только, что у него *родились сыновья и дочери*, V. 4. Исторія общежитія также не есть его предметъ: ибо, сказавъ о построеніи города Каиномъ, IV. 17. и о изобрѣтеніи въ его потомствѣ нѣкоторыхъ художествъ, 21, 22. ничего подобнаго не говоритъ о Сиѳѣ и его племени, совершенно раздѣленномъ отъ племени Каинова. Описанныя имъ свойства и дѣйствія первыхъ двухъ сыновъ Адама даютъ разумѣть, что цѣль сего повѣствованія была — показать начинающееся событіе и видимый образъ предсказанной Богомъ *вражды между сѣменемъ змія и сѣменемъ жены*, между отверженнымъ и избраннымъ племенемъ.

Исторію Каина и Авеля составляютъ: 1) обстоятельства ихъ рожденія, VI. 1, 2. 2) образъ жизни, 2. 3) жертвоприношенія съ ихъ послѣдствіемъ, 3 – 7. 4) братоубійство Каина, 8. 5) послѣдствія сего преступленія для Каина, 9 – 16.

Всѣ части сего повѣствованія относятся къ раздѣленію отверженнаго и избраннаго сѣмени: первая и вторая объясняютъ отдаленныя начала сего раздѣленія; третья показываетъ случай; четвертая и пятая видимое дѣйствіе и продолженіе онаго.

---

1) РОЖДЕНІЕ КАИНА И АВЕЛЯ.

IV. 1. *Адамъ позналъ Еву, жену свою; и она зачала, и родила сына,* котораго назвала *Каиномъ, сказавъ: я пріобрѣла человѣка отъ Іеговы.* **2.** *Потомъ родила брата его Авеля.*

Позналъ. Знаменованіе сего выраженія объясняется тѣмъ, что дѣва на Священномъ языкѣ называется עלמה, то есть, по производству сего слова, *сокровенная.*

Я пріобрѣла человѣка отъ Іеговы. Имя первенца Адамова, которое значитъ *пріобрѣтеніе,* должно быть особенной важности: поелику Моисей замѣчаетъ и мысль, съ которою оно дано. Слова, заключающія

въ себѣ изъясненіе сего имени: קניתי איש את-יהוה; по примѣненію къ подобнымъ выраженіямъ, Іер. II. 13. Быт. XLIX. 25. могутъ быть переведены двояко; или: *Я пріобрѣла человѣка Ιегову*; однимъ словомъ: *Богочеловѣка*; или: *я пріобрѣла человѣка отъ Іеговы*. Въ обоихъ видахъ сего изреченія, въ одномъ яснѣе, а въ другомъ не столь ясно, представляется одна мысль прамашери, — мысль о томъ обѣщанномъ ей отъ Бога *сѣмени*, которое должно *поразить змія въ голову*. Съ состояніемъ ея весьма сообразно было то, чтобы она облегчала, новыя для себя, болѣзни рожденія надеждою и исповѣданіемъ онаго *втораго* по Адамѣ *человѣка*, который есть *Господь съ небеси*, 1. Кор. XV. 47. Сомнительно токмо то, въ самомъ *ли* Каинѣ думала она имѣть обѣтованнаго Избавителя, или въ его потомствѣ: но и та и другая погрѣшность возможна была потому, что обѣтованіе дано было безъ изъясненія времени и другихъ обстоятельствъ его событія.

Потомъ родила брата его, Авеля. Авель, по изъясненію Іосифа Флавія, означаетъ *плачь*; но вѣрнѣе: *суету*. Причиною сего наименованія полагаютъ:

а) краткую жизнь и нещастную смерть Авеля. Но трудно вообразить, чтобы пра-

родители все сіе предвидѣли отъ времени его рожденія.

б) *суету* вещей человѣческихъ, испытанную прародителями. Но симъ не объясняется то, почему сей, а не другой сынъ получилъ имя отъ суеты.

в) наконецъ *тщету* той надежды, которую прародители полагали на перваго своего сына. Въ самомъ дѣлѣ могло статься, что они перемѣнили о немъ свои мысли еще до рожденія другаго, и наименованіемъ Авеля хотѣли исправить погрѣшность, сдѣланную въ наименованіи Каина.

Вникая въ обстоятельства рожденія Каина и Авеля, можемъ находить въ нихъ нѣкоторыя отдаленныя начала того крайняго несходства, которое послѣ открылось между сими братьями. Каинъ произошелъ отъ Адама свѣжимъ, такъ сказать, ядомъ грѣха напоеннаго: Авель родился отъ Адама, съ продолженіемъ времени, болѣе очищеннаго покаяніемъ и смиреніемъ себя подъ крѣпкую руку Божію. Каинъ былъ сынъ надежды, Авель сынъ сокрушенія: сіи различныя чувствованія родителей могли имѣть вліяніе на рожденіе, воспитаніе и образованіе дѣтей.

---

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ.

2. — *Авель былъ пастырь овецъ; а Каинъ былъ земледѣлецъ.*

Что Авель былъ *пастырь овецъ*, а Каинъ *земледѣлецъ*, сіе сказываетъ Моисей для того, чтобы показать произхожденіе различныхъ жертвъ, ими принесенныхъ. Но поелику внутреннее расположеніе человѣка имѣетъ вліяніе на свободное избраніе рода жизни, и, взаимно, избранный родъ жизни на внутреннее состояніе: то два различные рода жизни, избранные дѣтьми Адама, разсматривать можно также въ отношеніи къ ихъ личнымъ качествамъ. Земледѣліе требуетъ болѣе тѣлесной силы: скотоводство, состоя въ попеченіи о живущихъ тваряхъ, даетъ нѣкоторое упражненіе сердечной благости, Прит. XII. 10. XXVII. 23. Земледѣліе привязываетъ къ землѣ: жизнь пастушеская, по обычаю древнихъ, есть жизнь кочевая и странническая, и по тому особенно любезная тѣмъ, которые *признаютъ себя странниками и пришельцами на земли*, Евр. XI. 9, 10. 13, 14.

3) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЯ.

3. Случилось въ концѣ года, что Каинъ принесъ отъ плода земли даръ Іеговѣ. 4. И Авель также принесъ отъ первородныхъ стада своего и отъ тука ихъ. И призрѣлъ Іегова на Авеля и на даръ его; 5. а на Каина и на даръ его не призрѣлъ: и Каинъ сильно огорчился, и потупилъ взоры. 6. Тогда Іегова сказалъ Каину: для чего ты огорчился? И для чего потупилъ взоры? 7. Естьли дѣлаешь доброе: то не поднимешь ли чела? *А естьли не дѣлаешь добраго: то у дверей грѣхъ лежитъ. Тебя* искушаетъ *вожделѣніе его; но ты господствуй надъ нимъ.*

Въ описаніи жертвоприношеній Каина и Авеля показывается: а) **ихъ время**, б) **предметы**, в) **неодинаковый успѣхъ**, и г) **слѣдствія отъ сего для Каина.**

а) *Въ концѣ года.* Буквально съ Еврейскаго: *въ концѣ дней.* Естьли сіе выраженіе должно имѣть знаменованіе опредѣленнаго времени, чего требуетъ понятіе о концѣ: то конецъ дней есть: аа) или конецъ седмицы, то есть, день субботный; или бб) конецъ мѣсяца, то есть, новомѣсячіе; или вв) конецъ жатвы, которому особенно приличествуетъ жертвоприношеніе отъ плодовъ земли; или гг) конецъ го-

да, то есть, новолѣтіе. Вмѣсто слова: *годъ*, Евреи употребляютъ: *лѣто дней*, Б. XLI. 1. а вмѣсто сего кратчае говорятъ: *дни*, ימים, Лев. XXV. 29.

б) Приношеніе въ жертву *плодовъ земли* могло быть дѣйствіемъ благодарности за благословеніе Божіе, въ ихъ изобиліи низпосланное. Разные виды сея жертвы описаны въ книгѣ Левитъ, II. но жертва Каина, также какъ и Авеля, вѣроятно, была всесожженіе, яко родъ жертвоприношенія простѣйшій въ обрядахъ, древнѣйшій и всеобщій въ употребленіи.

Не такъ легко показать произхожденіе жертвы, вземлемой *отъ первородныхъ и отъ тука ихъ*, вмѣсто которыхъ пастырь могъ бы также принести волну и млеко. Правило разума, повелѣвающее воздавать Богу видимое почтеніе приношеніемъ того, что для насъ есть самое любезное, напрасно пріемлется нѣкоторыми за первоначальный законъ жертвоприношеній. Ибо аа) естьли по сему правилу приносятся въ жертву любимыя животныя: для чего не позволительно по сему же правилу приносить любимыхъ дѣтей? бб) Для чего кровавыя жертвы не приносятся и нынѣ? вв) Для чего самые Израильтяне обязаны были приносить жертву на одномъ, избранномъ отъ Бога мѣстѣ? Притомъ гг) всегда было

справедливо, и по разуму извѣстно самымъ язычникамъ, что Богу *не угодно всесожженіе*, что *жертва Богу духъ сокрушенный*, Пс. L. 18, 19. По сему приличнѣе положить, что Авель научился приношенію въ жертву перворoccодныхъ отъ Адама, Адамъ отъ Бога, а Богъ явилъ въ нихъ *Агнца закланнаго отъ основанія міра*, Апок. XIII. 8. и вмѣстѣ образъ того, какъ человѣки должны *представлять тѣла свои въ жертву живую, святую, благоугодную Богу*, Рим. XII. 1. Приношеніе первородныхъ въ особенности образуетъ Искупителя, по тому что онъ есть аа) *первородный предъ всею тварію*, Кол. I. 15. по вѣчному бытію; бб) *первородный между многими братіями*, Рим. VIII. 29. какъ образъ прочихъ, и первый, естественный, всеобщій наслѣдникъ благъ духовныхъ; вв) *первородный изъ мертвыхъ*, Кол. I. 18. по своему славному воскресенію. *Тукъ*, яко вещество удобовоспламеняемое, въ жертвоприношеніи знаменуетъ ревность, съ каковою Сынъ Божій приноситъ себя въ жертву за человѣковъ, и вмѣстѣ сердечное расположеніе вѣрующаго, воспламеняемаго любовію и Духомъ Святымъ.

в) Вразсужденіи различнаго успѣха жертвоприношеній Каина и Авеля можно сдѣлать два вопроса: аа) какимъ образомъ Богъ

изъявилъ послѣднему свое вниманіе, а первому неблаговоленіе, и бб) по какой причинѣ?—

аа) Дѣйствіе, которымъ Богъ *призрѣлъ на Авеля и на даръ его*, долженствовало быть чудесное, дабы сей могъ быть увѣренъ, что оно точно произходитъ отъ Бога. Не рѣдко Богъ свидѣтельствовалъ свое благоволеніе о жертвахъ низпосланіемъ огня, какъ то случилось при установленіи священства, Лев. IX. 24. при воззваніи Гедеона къ избавленію Израиля, Суд. VI. 21. по явленіи Давиду Ангела погубляющаго, 1 Пар. XXI. 26. при освященіи храма Соломонова, 2. Пар. VII. 1. при состязаніи Пророка Иліи со жрецами Ваала, 3. Цар. XVIII. 38. Догадываются, что сіе же знаменіе дано было Авелю; и Өеодотіонъ, въ своемъ переводѣ, вмѣсто слова: *призрѣлъ*, поставилъ: *возпламенилъ*. На сіе также знаменіе указываетъ, по видимому, Псаломникъ въ словахъ: *помянетъ всякую жертву твою, и всесожженіе твое испепелитъ*, XIX. 4.

бб) Моисей не говоритъ ясно, почему двѣ жертвы не одинаково были приняты: а только, упоминая о неодинаковомъ ихъ успѣхѣ, обращаетъ вниманіе сперва на приносившихъ, а потомъ уже на приношенія, и тѣмъ даетъ разумѣть, что Богъ по расположеніямъ сердецъ судитъ внѣшнія дѣйствія благочестія. Согласно съ симъ, Апо-

столъ полагаетъ преимущество жертвы Авелевой *въ вѣрѣ, которою онъ получилъ свидѣтельство въ томъ, что онъ праведникъ*, Евр. XI. 4. Посему несовершенство жертвы Каиновой состояло въ томъ, что *а)* духъ его не былъ жертвою Богу; *б)* что онъ не вѣровалъ въ жертву Искупителя; и *в)* что мнилъ обрѣсти правду не въ вѣрѣ и усвоеніи правды Господней, но въ себѣ и дѣлахъ своихъ.

г) *Каинъ сильно огорчился, и потупилъ взоры.* Слова сіи выражаютъ такое негодованіе въ Каинѣ, которое совершенно его разстроивало.

Дабы получить точное понятіе о семъ недугѣ, должно предварить Св. Повѣствователя, и соединить начало съ послѣдствіемъ,— негодованіе, за отвергнутую жертву, съ братоубійствомъ. Изъ сего соображенія открывается, что вину своего нещастія Каинъ полагалъ не въ себѣ, ниже въ Богѣ, но въ своемъ братѣ: ибо въ первыхъ двухъ случаяхъ дѣйствіе отчаянія долженствовало бы открыться на самомъ Каинѣ. Какое же было то нещастіе Каина, которое раждалось изъ благоволенія Божія о Авелѣ, и могло, по мнѣнію перваго, прекратиться чрезъ смерть послѣдняго? Чтобы разрѣшить сіе, должно предположить, что Каину извѣстно было преимущество первородства,

и преимущество племени обѣтованія, которое между племенами человѣческими долженствовало быть предметомъ особенныхъ благодѣяній Божіихъ. Два сіи преимущества онъ надѣялся удержать за собою однимъ: благоволеніе Божіе къ Авелю поколебало сію надежду: смерть бездѣтнаго Авеля, казалось, могла возставить ее, соединивъ всѣ обѣтованія предопредѣленныя роду человѣческому въ одномъ лицѣ. Изъ сего видно, что душевный недугъ Каина состоялъ въ гордости и зависти.

Конечно время и средства естественныя не могли уврачевать его; когда самъ Богъ возхотѣлъ открыть его рану, 6, 7.

Слова обличенія, съ трудомъ изъясняемыя въ Еврейскомъ, еще большую трудность представляютъ въ Греческомъ текстѣ Седмидесяти толковниковъ, который однако требуетъ здѣсь замѣчанія потому, что ему буквально слѣдуетъ Славенскій переводъ, и невразумительностію своею останавливаетъ читающаго. *Ὀυκ ἐαν ὀρθῶς προσενέγκης, ὀρθῶς δὲ μὴ διέλης, ἥμαρτες; ἡσύχασον.* Мысль сихъ словъ, сколько можно постигнуть ее догадкою, вѣроятно есть слѣдующая: „*есть-ли ты право,* то есть, какъ должно *принесъ* твою жертву, то есть, принесъ ее истинному Богу, и совершилъ по установленному чину; *но не право раздѣлилъ,* то есть, при-

несъ въ жертву не лучшее изъ даровъ Божiихъ, и отдѣлилъ для сего менѣе нежели десятину: то *не согрѣшилъ ли ты? Умолкни*, прекрати твое негодованiе.“ — Впрочемъ кромѣ того, что сей переводъ не соотвѣтствуетъ Еврейскому тексту, онъ представляетъ нѣчто странное въ соединенiи понятiй, когда правымъ называется принесенiе жертвы неправо отдѣленной, и потому недостойной.

Ближайшiй переводъ текста Еврейскаго можетъ быть слѣдующiй: *естьли добро творишь;* שאת *то не возношенiе ли?* (или: *не прiятiе ли?* или: *не прощенiе ли?*) *а естьли не добро творишь; то не у дверей ли грѣхъ лежитъ?* Изъ многихъ мыслей, которыя подаетъ сiя рѣчь, истинная должна быть та, которая наиболѣе сообразна съ намѣренiемъ глаголющаго Бога, и съ свойствомъ обличенiя Его. Въ обличенiяхъ Его вообще примѣчается такой порядокъ, что Онъ сперва указуетъ на нѣкоторое видимое и ощутительное зло, которому подверженъ грѣшникъ; и потомъ, дабы привести его къ покаянiю, даетъ ему разумѣть, что оное зло есть слѣдствiе грѣха. Въ настоящемъ случаѣ указанiе на видимое зло заключается въ сихъ словахъ: *для чего ты огорчился, и для чего потупилъ взоры?* Въ слѣдующихъ словахъ должно быть объясне-

но произхожденіе сего зла отъ грѣха, и посему смыслъ ихъ долженъ быть таковъ: „естьли *дѣлаешь добро*, естьли ты благъ и непороченъ; то отъ чего *поникнуть лицу твоему* נפלו פניך? не должно ли быть совершенно противное сему? *не возношеніе ли* שאת? не должно ли твое лице быть вознесено, и твоею собственною радостію, и моимъ (глаголетъ Богъ) благоволеніемъ?" (ибо נשא פנים значитъ и *возносить свое лице* чувствованіемъ своего достоинства, Иса. III. 3. и *возносить лице другаго* вниманіемъ и благоволеніемъ, Б. XIX. 21.) „*А естьли не дѣлаешь добраго*, естьли въ тебѣ нѣтъ благости и чистоты сердца; *то у дверей грѣхъ лежитъ*. Это онъ показывается изъ сердца на лице, и является въ мрачныхъ взорахъ и разстроенныхъ чертахъ, подобно псу лежащему у воротъ дома, и лютыми взорами преслѣдующему мимоходящихъ. Онъ *у дверей*, на дорогѣ: естьли не запрешь, и не свяжешь; то возбудившаяся злая склонность немедленно устремится на злое дѣло, а за тѣмъ не укоснитъ и наказаніе."

Къ тебѣ вожделѣніе (или: *стремленіе*) *его; но ты господствуй* (или: *и ты будешь господствовать*) *надъ нимъ*. Сіе заключеніе обличенія Божія Б. Августинъ разумѣетъ о грѣхѣ; а С. Златоустъ принимаетъ за указаніе на Авеля. По сей послѣдней догад-

кѣ видъ и смыслъ текста долженъ быть слѣдующій: *къ тебѣ стремленіе* брата твоего, то есть, онъ естественно у тебя въ послушаніи, какъ младшій; *и ты будешь господствовать*, или, по крайней мѣрѣ, первенствовать и начальствовать *надъ нимъ*, какъ первородный; и потому для чего напрасно возмущаешься, завидуя Авелю? Но сему изъясненію не благопріятствуетъ какъ вообще свойство выраженій Еврейскихъ, такъ особенно то, что во всемъ текстѣ обличительной рѣчи, нѣтъ ни имени Авеля, ни яснаго указанія на него. Напротивъ того указаніе на грѣхъ, о которомъ предъ симъ упомянуто, здѣсь и близко и ясно; и по тому переводъ текста долженъ получить слѣдующій видъ и смыслъ: *къ тебѣ вожделѣніе его*, то есть, грѣха; тебя искушаетъ злая склонность; *но ты господствуй надъ нимъ*, то есть, преодолѣвай злую склонность, не допускай ее притти въ силу, подавляй зло въ самомъ его началѣ. То же наставленіе, въ такомъ же и видѣ, преподаетъ Апостолъ, Рим. VI. 12. *да не царствуетъ грѣхъ въ смертномъ вашемъ тѣлѣ, такъ чтобы вы слушались (его въ похотяхъ его).*

---

4) БРАТОУБІЙСТВО.

8. *И сказалъ Каинъ Авелю, брату своему: (пойдемъ въ поле;) и когда они были въ полѣ, то Каинъ возсталъ на Авеля брата своего, и убилъ его.*

Словъ: *пойдемъ въ поле*, въ Еврейскомъ текстѣ нѣтъ нынѣ; а читаются только предъидущія: *и сказалъ Каинъ Авелю брату своему.* Сію рѣчь, очевидно не полную, нѣкоторые усиливаются безъ дополненія изъяснить такъ: *и разговаривалъ Каинъ съ Авелемъ братомъ своимъ*, то есть, показалъ ему видъ ласки и искренности, дабы тѣмъ вѣрнѣе, чѣмъ нечаяннѣе, совершить надъ нимъ свое злоумышленіе. Иные такъ: *и говорилъ Каинъ вопреки Авелю брату своему*, то есть, изъявилъ ему свое негодованіе жалобами и укоризнами. Но въ текстѣ Самаританскомъ, и переводахъ Греческомъ, Сирскомъ и Латинскомъ, читаются самыя слова Каина къ Авелю: *пойдемъ въ поле.* Предшествующее слово: *сказалъ*, אמר, и послѣдующія: *когда они были въ полѣ*,— показываютъ, что сіе дополненіе принадлежитъ къ цѣлости Св. текста. По сему соображенію, истинное обстоятельство, замѣчаемое здѣсь Моисеемъ, состоитъ въ томъ, что Каинъ, дабы безпрепятственно совершить братоубійство, и сокрыть оное

отъ обличенія, коварно вызвалъ Авеля въ уединенное мѣсто.

Родъ и орудіе убійства не извѣстны, кромѣ того, что оно соединено было съ пролитіемъ крови, какъ показываетъ продолженіе повѣствованія, 11, 12.

---

5) ПОСЛѢДСТВІЯ ПРЕСТУПЛЕНІЯ ДЛЯ КАИНА.

9. *И сказалъ Іегова Каину: гдѣ Авель братъ твой? Онъ сказалъ: не знаю; развѣ я сторожъ брата моего?* 10. *Но* Богъ *сказалъ: что ты сдѣлалъ? гласъ крови брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли.* 11. *И нынѣ проклятъ ты отъ земли, которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего отъ руки твоей.* 12. *Когда будешь воздѣлывать землю, она не станетъ болѣе давать силы своей для тебя; ты будешь изгнанникомъ, и станешь скитаться по землѣ.* 13. *И сказалъ Каинъ Іеговѣ: велико преступленіе мое, и непростительно.* 14. *Вотъ, ты изгоняешь меня нынѣ отъ лица земли, и отъ лица Твоего я скроюсь, и буду изгнанникомъ и стану скитаться по землѣ; всякой кто встрѣтится со мною, можетъ убить меня.* 15. *Іегова сказалъ*

ему: за то всякому, кто убьетъ Каина, отмстится всемеро. И положилъ Іегова на Каинѣ знаменіе, чтобы никто, встрѣтивъ его, не убилъ его. 16. *И Пошелъ Каинъ отъ лица Іеговы, и сталъ жить въ землѣ Нодъ, противъ Едема.*

Послѣдствія братоубійства открываютъ въ Каинѣ ожесточеніе, простирающееся до отчаянія; а со стороны Бога являютъ правосудіе, растворенное милосердіемъ.

Гдѣ Авель братъ твой? Сей вопросъ доказываетъ, что Богъ, нехотящій смерти грѣшника, не смотря на пренебреженіе первыхъ своихъ внушеній, еще хотѣлъ кротостію обратить Каина къ покаянію. Для сего, подобно какъ прежде въ обличеніи Адама, пріемлетъ онъ на себя образъ невѣденія; для сего именемъ *брата* возбуждаетъ въ немъ кроткія чувствованія природы.

Не знаю; развѣ я сторожъ брата моего? Естьли бы сіи слова изъяснять токмо желаніемъ скрыть преступленіе: то можно бы спросить, неужели Каинъ совсѣмъ не имѣлъ понятія о всевѣденіи Божіемъ? Но ихъ произноситъ не столько притворство, сколько досада. Каинъ не знаетъ, по его словамъ, о состояніи своего брата; не потому, что не можетъ, но потому, что не хочетъ, и не почитаетъ себя обязаннымъ знать: онъ отрицается, вопреки внушенію

природы, *быть стражемъ*, то есть, пещись о безопасности младшаго брата, дабы симъ упрекнуть Бога, изъявившаго къ сему особенное благоволеніе.

Гласъ крови брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли. Поелику Каинъ не расположенъ былъ принести покаяніе и принять помилованіе: то Богъ приступаетъ наконецъ къ осужденію его, и для того показываетъ ему, что не имѣетъ нужды въ его признаніи, ниже въ другихъ свидѣтеляхъ преступленія, кромѣ самаго дѣйствія преступленія. Кровь Авеля *вопіетъ*, то есть, требуетъ отмщенія, Апок. VI. 9, 10. она вопіетъ *отъ земли* самымъ дѣйствіемъ разрушенія, которое, по порядку природы, возбуждаетъ противъ себя другія разрушительныя силы; и вопль ея восходитъ даже до Бога, ибо Авель *и по смерти говоритъ вѣрою*, Евр. XI. 4. поставляющею его въ благодатномъ присутствіи Божіемъ. При семъ паче всего долженствовала поразить Каина,— и долженствуетъ утѣшить послѣдователей Авеля,— сія мысль: что кровь убіеннаго Авеля пріемлется Богомъ съ такимъ же вниманіемъ, какъ и его жертва.

Осужденіе Каина, 11, 12. хотя въ одинакомъ родѣ, но тягчае осужденія Адамова потому, что не могло быть облегчено, по недостатку покаянія. Проклятіе Адама упа-

даетъ отъ него на землю: *проклята земля тебя ради*: проклятіе Каина обращается отъ земли на его лице: *проклятъ ты отъ земли.* Земля, пріявшая кровь Авеля, дѣлается орудіемъ проклятія для Каина а) или въ ознаменованіе того, что Небо не совершенно еще заграждается для него, по крайней мѣрѣ для его потомства, симъ проклятіемъ; или б) потому, что Богъ не самъ утѣшается мщеніемъ за злодѣяніе, но только позволяетъ твари возстать противъ него за всеобщее благо.

Какъ земля служитъ человѣку а) пищею и б) жилищемъ: то проклятіе отъ земли имѣетъ два вида:

а) *Когда будешь воздѣлывать землю, она не станетъ болѣе давать силы своей для тебя*; то есть, ты не только будешь проливать потъ для снисканія хлѣба, какъ суждено и Адаму, но и самый трудъ не принесетъ тебѣ желаемыхъ плодовъ.

б) *Ты будешь изгнанникомъ, и станешь скитаться по землѣ.* По переводу Седмидесяти толковниковъ, которому слѣдуетъ Славенскій: *стеня и трясыйся будеши на земли.* Сей послѣдній переводъ, кажется, слѣланъ для догадочнаго изъясненія *знаменія положеннаго на Каинѣ*, 15. а первый подтверждается ясными словами самаго Каина, который въ наказаніи Божіемъ находитъ *из-*

гнаніе отъ лица земли. — Правда, *странствованіемъ* житіе свое на земли почитаютъ и праведники: но между ими и грѣшными есть та разность, что первые нигдѣ на земли не ищутъ отечества, и вездѣ находятъ его; а послѣдніе вездѣ ищутъ, и нигдѣ не находятъ.

Велико преступленіе мое и не простительно. Какъ слово עון, которое собственно значитъ *преступленіе*, по мнѣнію нѣкоторыхъ можетъ означать и *наказаніе преступленія*: то сіи слова Каина могутъ еще быть преложены такъ: *велико наказаніе преступленія моего, и даже несносно.* Такимъ образомъ Каинъ или показываетъ свое отчаяніе въ милосердіи Господа; или укоряетъ жестокостію Его правосудіе. И отчаяніе и хула проистекаютъ изъ общаго источника закоснѣнія во грѣхѣ и невѣрія.

Продолжая разсматривать свое состояніе, Каинъ открываетъ въ своемъ осужденіи особенныя поражающія его черты: *изгнаніе отъ лица земли*, то есть, удаленіе отъ страны отеческой, и *сокрытіе отъ лица Божія*, то есть, отчужденіе отъ Церкви, въ которой Богъ являетъ благодатное свое присутствіе, и отъ отеческаго его попеченія и защиты.

Отъ безутѣшной скорби онъ переходитъ къ мысли о смерти: *и будетъ, что всякой,*

кто встрѣтится со мною, убьетъ меня. Сіи слова изъявляютъ или желаніе смерти:— „естьли я лишаюсь и выгодъ общежитія и защиты Промысла; то пусть лучше первый, кто со мною встрѣтится, прекратитъ сію бѣдственную жизнь:“ — или опасеніе: — „естьли я буду скитаться, какъ отверженный Богомъ и человѣками, то каждый ненаказанно можетъ умертвить меня.“— Сіе послѣднее чувствованіе наипаче согласуется съ расположеніями Каина, который не покусился бы и на жизнь другаго, естьли бы не цѣнилъ дорого временныхъ выгодъ собственныхъ; и оно есть гласъ возбудившейся совѣсти, повелѣвающій ему ожидать отъ другихъ того, что сдѣлалъ другому, но все еще прекаемый страстію, имъ обладающею. Таковъ грѣшникъ, когда взирая на свое грѣховное и бѣдственное состояніе, не обращаетъ взоровъ къ Богу и Его милосердію.

Новый судъ Божій на Каина, 15. снова показываетъ, что Богъ не хощетъ смерти грѣшника. Онъ дѣлаетъ его безопаснымъ отъ скорой и внезапной смерти: а) дабы показать ему и въ самомъ наказаніи возможность и надежду милосердія; б) дабы, естьли не его, по крайней мѣрѣ часть его потомства (безъ сомнѣнія по предувѣдѣнію) сохранить для рода человѣческаго и

Церкви; и в) дабы страшный первый примѣръ ожесточеннаго грѣшника содѣлать поучительнымъ примѣромъ долготерпѣнія.

Безопасность Каина отъ насильственной смерти утверждается а) закономъ и б) знаменіемъ.

а) *Всякому, кто убьетъ Каина, отмстится всемеро.* Сей законъ объявляется Каину въ его утѣшеніе: но какъ исполненіе онаго касается до всѣхъ человѣковъ, то и прочимъ, вѣроятно чрезъ Адама, онъ долженствовалъ быть объявленъ.

Седмеричное мщеніе за Каина значитъ наказаніе тягчайшее, нежели самаго Каина за смерть Авеля. Ибо число *седмь*, по свойству Священнаго языка, употребляется въ неопредѣленномъ знаменованіи, для возвышенія понятія, Пс. XI. 7. Притч. XXVI. 25.

Столь тяжкое наказаніе за Каина убійцу не покажется несправедливымъ, или неумѣстнымъ: естьли принять въ разсужденіе то, аа) что Богъ самую жизнь содѣлалъ для него наказаніемъ, а умножать, или премѣнять наказаніе Божіе, не значитъ уже наказывать виновнаго, но возставать противъ правосудія Божія; бб) что убійство, уже осужденное въ Каинѣ, менѣе простительно въ тѣхъ, которые видѣли сей печальный опытъ; и вв) что нужно было стро-

гимъ, но предварительнымъ осужденіемъ, сколько можно, заградить путь Каина отъ послѣдователей

б) Безъ основанія полагають нѣкоторые, что знаменіе, положенное Богомъ на Каинѣ, состояло въ отличной одеждѣ, или въ нѣкоемъ изображеніи на челѣ. — Тѣ, которые таковымъ знаменіемъ почитаютъ дрожаніе членовъ, утверждаются на словахъ перевода Седмидесяти: *стеня и трясыйся будеши на земли.*— Но, кажется, не многое потребно было, чтобы содѣлать Каина неприкосновеннымъ для встрѣчающихся съ нимъ. Начатокъ страшнаго знаменія на немъ положенъ уже тогда, когда *поникло лице его.* Тогда, какъ внѣшняя природа человѣка, сотворенная отпечаткомъ внутренней, менѣе была искажена и разрознена съ сею послѣднею; ужасъ и отчаяніе Каина могли образовать во внѣшнемъ его человѣкѣ ясную и неизгладимую печать отверженія, которая бы содѣлывала его живымъ памятникомъ суда Божія, и удаляла бы отъ него всѣхъ его видящихъ. Впрочемъ Еврейскій текстъ въ семъ мѣстѣ допускаетъ и слѣдующій переводъ: *и далъ Іегова знаменіе Каину,* (то есть, сотворилъ нѣкоторое чудо, дабы успокоить его удостовѣреніемъ) *что никто, встрѣтивъ его, не убьетъ его.*

Сталъ жить въ землѣ Нодъ. Земля *Нодъ*, или по произношенію Седмидесяти толковниковъ: *Наидъ*, значитъ землю *странствованія, или изгнанія.* Такъ наконецъ покаряется Каинъ суду Божію: ибо сей судъ неизгладимо вписанъ въ книгу совѣсти его.

Противъ Едема. Нѣкоторые думаютъ, что קדמת־עדן значитъ опредѣленнѣе: *на восточной сторонѣ Едема;* но не основательно. См. Б. II. 14.

Когда Апостолъ, описывая преимущества Новаго Завѣта, говоритъ вѣрующимъ, что они *приступили къ Ходатаю завѣта новаго Іисусу, и къ крови кропленія лучше глаголющей, нежели Авелева,* Евр. XII. 24. и сему глаголанію крови Авелевой даетъ высокое значеніе, производя оное *отъ вѣры,* Евр. XI. 4. то сіе показываетъ, что въ Авелѣ онъ находитъ предвѣстіе и прообразованіе Іисуса. Сей характеръ прообразованія открывается во всѣхъ частяхъ исторіи Авелевой.

1) Авель есть пастырь и начальникъ пастырской жизни естественной: Іисусъ Пастырь и Пастыреначальникъ въ жизни духовной.

2) Авель приноситъ Богу жертву, безъ сравненія пріятнѣйшую, нежели Каинова: Іисусъ приноситъ жертву Крестную, еди-

ную достойную Бога, и упраздняющую собою всѣ жертвы обрядовыя.

3) Жертва Авеля сопровождается его мученичествомъ: жертва Іисуса сопутствуется его смертію.

4) Авель страждетъ отъ зависти перворoднаго брата: Іисусъ страждетъ отъ ожесточенія первенца народовъ, Израиля.

5) Кровь Авеля говоритъ о немъ чрезъ вѣру къ милосердію Божію, и невинностію своею вопіетъ противъ убійцы къ правосудію Божію: кровь Іисуса вопіетъ къ Отцу Небесному о помилованіи всего рода человѣческаго.

6) Каинъ, убійца брата своего, дѣлается изгнанникомъ всея земли: народъ, убившій Іисуса, становится пришельцемъ всѣхъ народовъ.

7) Убійцѣ Авеля оставляется жизнь, но съ знаменіемъ осужденія и наказанія: Израиль, распеншій Іисуса, сохраняетъ свое бытіе, но токмо для того, чтобы носить кровь его на себѣ и на чадахъ своихъ,

РАСПРОСТРАНЕНІЕ ОТВЕРЖЕННАГО ПЛЕМЕНИ.

Б. IV, 17—24.

---

17. *И позналь Каинъ жену свою; и она зачала, и родила Еноха. И построилъ городъ; и нарекъ имя городу по имени сына своего: Енохъ.* 18. *Отъ Еноха родился Ирадъ; отъ Ирада родился Мехіаелъ; отъ Мехіаела родился Меѳушаелъ: отъ Меѳушаела родился Ламехъ.* 19. *Ламехъ взялъ за себя двѣ жены: имя одной, Ада; имя другой, Селла.* 20. *Ада родила Іовила: сей былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ.* 21. *Имя брату его, Іувалъ: сей былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и органѣ.* 22. *Селла также родила, Ѳовела кузнеца:* сей былъ отецъ *всѣхъ кующихъ, работающихъ изъ мѣди и желѣза. У Ѳо-*

вела кузнеца была *сестра Ноема.* 23. *И сказалъ Ламехъ женамъ своимъ: Ада и Селла! послушайте словъ моихъ; жены Ламеховы! вслушайтесь въ рѣчь мою: убилъ ли я человѣка, чтобы* кто могъ *ранить меня, или отрока, чтобы ударить меня?* 24. *Ибо за Каина* должно быть *отмщено всемеро, а за Ламеха семдесять разъ всемеро.*

Въ слѣдъ за совокупною исторiею Каина и Авеля Моисей повѣствуетъ о потомствѣ перваго. Онъ замѣчаетъ въ немъ порядокъ нѣскольких родовъ, успѣхи общежитiя, изобрѣтенiе или усовершенствованiе искуствъ, и распространенiе пороковъ. Цѣль сего повѣствованiя можетъ быть: или—

1) показать, что, не смотря на проклятiе Каина, сохранились въ его потомкахъ останки благословенiя Божiя, и нѣкоторые лучи свѣта, долженствовавшiе или обратить ихъ къ Богу, или содѣлать предъ нимъ безотвѣтными; или—

2) обличить суевѣрiе и унизить тщеславiе Египтянъ, которые изобрѣтенiе музыки и кованiя, такъ какъ и вообще усовершенствованiе общежитiя, приписывали богамъ или полубогамъ, своимъ соотечественникамъ, Diod. Sicul. L. I. или—

3) показать, что отрасли подобны были своему корню; что лучшiе изъ потом-

ства Каинова отличались успѣхами въ снисканіи временныхъ выгодъ и удовольствій, а худшіе развратомъ и жестокостію: то есть, изобразить сѣмя змія въ отдѣленіи отъ сѣмени жены. Сія послѣдняя цѣль, не изпровергая двухъ другихъ, совершенно объемлетъ всѣ части сего повѣствованія; и открываетъ существенную связь его какъ съ предъидущимъ сказаніемъ о Каинѣ и Авелѣ, такъ и съ послѣдующимъ о Сиѳѣ.

И позналъ Каинъ жену свою, и она зачала. Сіе можетъ показаться несообразнымъ съ состояніемъ Каина, что онъ, отчаясь о самомъ себѣ, желаетъ имѣть потомство, и передать ему свое осужденіе. Но таковъ грѣшникъ неразскаянный. Стоя на краю бездны, онъ еще думаетъ о своихъ удовольствіяхъ. — Впрочемъ Богъ допустилъ разпространеніе и отверженнаго племени безъ сомнѣнія для благой цѣли во всеобщемъ.

И построилъ городъ. Дабы сіе не показалось невѣроятнымъ, должно примѣтить: 1) что городъ Каиновъ созданъ, можетъ быть, не вскорѣ по рожденіи сына его, и 2) что *городомъ* Евреи называютъ всякое селеніе огражденное.

Къ построенію города могло подать Каину мысль умноженіе дикихъ звѣрей. Но истинное и ему одному свойственное побужденіе къ сему, вѣроятно, заключалось въ

продолжавшемся страхѣ, чтобы не быть убиту. Такимъ образомъ первый городъ созидается первымъ изгнанникомъ земли, и тѣмъ, который не *ожидалъ града, имѣющаго* непоколебимое *основанiе, котораго зодчiй и основатель есть Богъ*, Евр. XI. 10.

Нарекъ имя городу по имени сына своего. Древнее обыкновенiе было именовать города отъ родоначальника обитателей, или отъ строителя, Суд. XVIII. 29. 2 Цар. V. 7. Начало сего обыкновенiя представляется въ сынѣ Каина; однакожъ не въ самомъ Каинѣ, котораго имя не украсило бы города его.

Ирадъ, Мехiаелъ, Мавушаелъ, упоминаются или потому, что въ древности роды замѣчаемы были для раздѣленiя и означенiя временъ; или для непрерывности повѣствованiя отъ *Еноха* до *Ламеха*.

Домъ *Ламеха* Моисей описываетъ подробно, какъ племя знаменитое, и какъ примѣръ, по которому бы можно было судить о потомствѣ Каина вообще.

Ламехъ взялъ за себя двѣ жены. Вотъ начало многоженства. Поступокъ Ламеха осуждается не токмо первоначальнымъ закономъ брака, Б. II. 24. и высокимъ Евангельскимъ ученiемъ, но и закономъ Моисеевымъ, Лев. XVIII. 18. Правда, подобное несовершенство брака терпимо было въ Па-

тріархахъ: но тогда, какъ жизнь человѣческая примѣтнымъ образомъ сократилась, а вѣра Патріарховъ и самое смотрѣніе Божіе требовали скораго размноженія избраннаго племени. На многоженство Ламеха, при которомъ не видимъ таковыхъ обстоятельствъ, не иначе можемъ взирать, развѣ какъ на дѣйствіе своевольства или преобладающей чувственности.

Сей (Іовилъ) *былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ. Отецъ живущихъ* значитъ здѣсь *изобрѣтателя образа жизни.* Изобрѣтеніе Іовила не есть жизнь *пастушеская,* которую до него началъ уже Авель: но нѣкоторый выгоднѣйшій образъ ея, сходственный съ расположеніями сыновъ вѣка сего, которые въ своемъ родѣ мудрѣе сыновъ вѣка онаго, то есть, родъ жизни *кочевой.* Изобрѣтатель имѣлъ въ мысляхъ и спокойствіе постояннаго жилища и выгоды отъ непрестанной перемѣны мѣста, для удобнѣйшаго питанія многочисленныхъ стадъ: сдѣлавъ *кущи,* или подвижныя жилища, онъ сдѣлалъ угожденіе и роскоши и любостяжанію.

Сей (Іувалъ) *былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и органѣ.* Что и о семъ изобрѣтеніи Моисей упоминаетъ не въ похвалу изобрѣтателя, то можно заключить изъ

его молчанія о другихъ важнѣйшихъ и полезнѣйшихъ изобрѣтеніяхъ.

Ѳовела кузнеца. תובל-קין *Тувал-каинъ* въ Еврейскомъ текстѣ большею частію толкователей принимается за одно имя. Но Семьдесять толковниковъ не приняли קין за составную часть собственнаго имени; а въ Арабскомъ языкѣ слово сіе сохранило значеніе *кузнеца.* И такъ вѣроятно, что תובל-קין не значитъ *Тувал-каинъ*, но *Тувалъ*, или *Ѳовелъ*, *кузнецъ.*

Сей былъ отецъ *всѣхъ кующихъ.* Здѣсь Еврейское чтеніе, очевидно недостаточное, дополнено, по руководству Онкелоса, и по соображенію съ предъидущими выраженіями.

Работающихъ изъ мѣди и желѣза. Искуство *кованія* металловъ вообще дѣлаетъ честь изобрѣтателю потому, что предполагаетъ изслѣдованіе и познаніе природы, и потому наипаче, что нужно къ совершенству земледѣлія. Но въ особенности кованіе *мѣди* показываетъ, что художникъ преступилъ уже за предѣлы необходимаго.

Ноема. Для чего наименовалъ ее Моисей, изъ повѣствованія не видно, естьли не кроется и ея обличенія въ ея имени, которое означаетъ *прекрасную.*

Слова Ламеха къ женамъ его, 23, 24. пересказываются, какъ особенный случай показывающій характеръ его, и какъ по-

вѣствованіе вводное; и потому сія часть повѣствованія не имѣетъ ни видимой связи съ предъидущимъ, ни совершенной полноты.

Іудеи, въ изъясненіе сего повѣствованія, разсказываютъ, что Ламехъ слѣпой, по указанію вожатаго, убилъ стрѣлою праотца своего Каина, сочтеннаго за звѣря; и такимъ образомъ въ седьмомъ родѣ совершилъ возвѣщенное Богомъ *седмичное*, какъ они силятся толковать, *отмщеніе*, 15. которое относятъ они къ самому Каину, а не къ убійцѣ Каина; и что потомъ, разгнѣвавшись на отрока, виновника сего убійства, убилъ также и его. Противъ сея басни довольно замѣтить то, что въ ней приписывается Ламеху двоякое убійство: но слова: איש הרגתי לפצעי וילד לחברתי, по извѣстному свойству Еврейскаго языка, изображаютъ одну мысль въ друхъ видахъ.

Вотъ нѣкоторыя изложенія темныхъ словъ Ламеховыхъ, болѣе благовидныя:

1) *Я убилъ человѣка*; могутъ *ранить* и *меня*: и *отрока*; могутъ *ударить* и *меня*: но *естьли за Каина отмстится всемеро*; *то за Ламеха семдесятъ разъ всемеро.* По сему изложенію, рѣчь Ламехова заключаетъ въ себѣ признаніе въ сдѣланномъ убійствѣ: но въ семъ видѣ и значеніи представляетъ она двѣ несообразности: а) стихотворный видъ первой половины ея несо-

образенъ съ свойствомъ исторической мысли, которая требуетъ большей простоты и ясности въ выраженіи; б) при соображеніи второй половины рѣчи съ первою, не видно, почему большее отмщеніе полагается за Ламеха, нежели за Каина, когда они оба убійцы.

2) *Естьлибы я убилъ человѣка, и за то ранили бы меня; или отрока, и за то ударили бы меня: то, когда за Каина отмстится всемеро, за Ламеха семдесятъ разъ всемеро.* И въ семъ видѣ рѣчь Ламехова не показываетъ, почему онъ полагаетъ большее отмщеніе за себя, нежели за Каина.

3) *Я тотчасъ убью человѣка, который ранитъ меня,* и даже *отрока, который ударитъ меня: ибо за Каина* должно быть *отмщено всемеро;* а *за Ламеха семдесятъ разъ всемеро.* То есть: „никто не дерзай оскорблять Ламеха. Сильный ли человѣкъ во гнѣвѣ дастъ мнѣ рану; слабый ли отрокъ по легкомыслію нанесетъ ударъ: за то и за другое я отмщу смертію. Ибо естьли тотъ, кто убьетъ Каина, виновнаго и осужденнаго, подвергается тяжкому отмщенію: то жесточайшимъ образомъ отмстить должно тому, кто хотя только ранитъ или ударитъ Ламеха.“ Такимъ образомъ Ламехъ кощунствуетъ надъ опредѣленіемъ Божіимъ объ отмщеніи за Каина, выводя для себя

изъ онаго право личнаго мщенія. Не изобрѣтеніе *ли* меча Іовиломъ, подало случай обрадованному тѣмъ отцу его, къ сей наглой и безчеловѣчной угрозѣ? — Впрочемъ и сему изъясненію можно противоположить то, что такая угроза совсѣмъ не касается до женъ Ламеховыхъ: по какому же случаю или приличію обращается она къ нимъ, и притомъ съ такимъ сильнымъ внушеніемъ?—

4) *Убилъ ли* (כי можетъ означать и вопрошеніе, Иса. XXXVI. 19) *я человѣка, что бы* кто могъ *ранить меня, или отрока, что бы ударить меня? ибо за Каина* и пр. Опредѣленное значеніе сей рѣчи можетъ быть выведено изъ того, что она а) въ повѣствованіи слѣдуетъ за описаніемъ Ламехова многоженства съ плодами его; и б) произносится къ двумъ женамъ его, в) съ сильнымъ внушеніемъ, какъ нѣчто собственно для нихъ важное. По сему соображенію вѣроятно, что рѣчь Ламехова была оправданіе во многоженствѣ: „*Ада и Селла! жены Ламеховы!* я знаю, что инымъ двоякое супружество мое кажется страннымъ и противнымъ закону; и что меня сравниваютъ съ Каиномъ, какъ изобрѣтателя новаго преступленія; но вы не смущайтесь таковыми сужденіями, и не опасайтесь ничего; *послушайте словъ моихъ, вслушайтесь въ рѣчь мою: убилъ ли я человѣка,* какъ сдѣ-

лалъ Каинъ, *или отрока*, что бы можно было мстить мнѣ *раною*, или хотя *ударомъ*? Ибо естьли *Каинъ* братоубійца безопасенъ: то *Ламехъ* многоженецъ конечно еще безопаснѣе. и пр." Такъ обыкновенно плотоугодникъ и сластолюбецъ оправдываетъ и обезпечиваетъ себя тѣмъ, что онъ не злодѣй и не убійца.

РАСПРОСТРАНЕНІЕ СЕМЕНИ БЛАГОСЛОВЕННАГО.

Б. IV. 25, 26.

25. *И еще позналь Адамъ жену свою, и она родила сына, и нарекла ему имя: Сиѳъ; потому что*, говорила она, *Богъ положилъ мнѣ другое сѣмя вмѣсто Авеля, котораго убилъ Каинъ.* 26. *У Сиѳа также родился сынъ, и онъ нарекъ ему имя Эносъ; тогда начали называться по имени Іеговы.*

Отъ племени Каина Моисей переходитъ въ новую линію потомства Адамова, въ краткомъ описаніи которой не видно ничего болѣе, какъ примѣры благочестія. Изъ сего видно, что, изобразивъ *сѣмя змія*, онъ теперь указуетъ на *сѣмя жены.*

И нарекла ему имя: Сиѳъ. Имя сіе, по производству отъ слова שית *положить*, можетъ значить *основаніе.* Дая сіе имя своему сыну, Ева предполагаетъ и надѣется,

что онъ будетъ *основаніемъ* новаго племени, не смотря на то, что въ тоже время имѣетъ въ мысляхъ Авеля, коего примѣръ доказываетъ, по видимому, неизвѣстность таковой надежды. Она утверждаетъ, что сіе основаніе новаго племени полагаетъ самъ *Богъ*, и что Сиѳъ не будетъ подобенъ Каину, а будетъ *вмѣсто Авеля*, коего цѣну, естьли не при рожденіи его, то въ жизни и смерти, она конечно узнала. Все сіе показываетъ, что въ Сиѳѣ надѣется она возстановленія и сохраненія благословеннаго сѣмени; и нарекаетъ ему имя въ духѣ вѣры и прозрѣнія въ будущее.

И онъ нарекъ ему имя: Эносъ. Эносъ значитъ: *смертный, немощный.* Изъ чувствованія ли смиренія и сокрушенія вообще, или отъ особеннаго нѣкотораго искушенія, постигшаго племя благочестивыхъ, родилось сіе наименованіе, молчаніе Моисея рѣшить не позволяетъ.

Тогда начали называться по имени Іеговы. Въ Славянскомъ текстѣ, согласно съ Греческимъ Семидесяти толковниковъ, сіе мѣсто читается такъ: *сей упова призвати имя Господа Бога.* Принужденный составъ сихъ словъ, (ибо что значитъ: *уповалъ призвать?)* и неопредѣленность представляемаго ими понятія, (ибо неужели кромѣ Эноса никто *не призывалъ имени Господа Бо-*

ea?) безъ дальняго изслѣдованія даютъ примѣтить несовершенство перевода въ семъ мѣстѣ. Слово הוחל происходящее отъ חלל, переводчикъ производилъ отъ יחל *уповалъ*, и къ сей погрѣшности принаровилъ всю рѣчь.

Съ Еврейскаго нѣкоторые переводятъ сіе мѣсто такъ: *Тогда началось призываніе имени Іеговы.* И говорятъ, что, во время Эноса, съ умноженіемъ благочестиваго племени, установлено общественное и открытое Богослуженіе, коего дѣйствія совершались прежде каждымъ семействомъ и лицемъ частно и безъ соглашенія съ другими.

Иные такъ: *тогда осквернено призываніе имени Божія.* И въ изъясненіе сего прибавляютъ, что со дней Эноса начали уже давать имя Божества вещамъ сотвореннымъ.

Въ переводѣ Акилы читается: *τότε ἠρχθη τȣ̃ καλεῖσθαι ἐν ὀνόματι κυρίȣ*, что, кажется, значитъ: *тогда начали называться по имени Господа*, то есть, племя благочестивыхъ начало быть отличаемо наименованіемъ *Сыновъ Божіихъ.* Сія мысль совершенно соотвѣтствуетъ Еврейскому выраженію קרא בשם (см. Иса. XLIV. 5. XLVIII. 1.), и оправдывается послѣдующимъ повѣствова-

*

ніемъ Моисея о смѣшеніи *сыновъ Божіихъ* и *дщерей человѣческихъ*, Б. VI. 2.

Посему должно полагать, что во дни Ѳноса общество благочестивыхъ видимымъ образомъ сосредоточилось и отдѣлилось отъ сыновъ вѣка сего.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ СѢМЕНИ ЖЕНЫ.

Б. V.

---

1. *Вотъ родословіе Адама, со дня, въ который Богъ сотворилъ человѣка, по образу Божію сотворилъ его,* 2. *мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ имъ имя: человѣкъ, въ день сотворенія ихъ.* 3. *Адамъ жилъ сто тридцать* (по тексту Семидесяти толковниковъ 230) *лѣтъ, и родилъ (сына) по подобію своему и по образу своему, и нарекъ ему имя:* Сиѳъ. 4. *По рожденіи Сиѳа дней* жизни *Адамовой было восемь сотъ (700) лѣтъ, и родились у него сыновья и дочери.* 5. *Всѣхъ же дней жизни Адамовой было девять сотъ тридцать лѣтъ; и онъ умеръ.* 6. *Сиѳъ жилъ сто пять (205) лѣтъ;*

и родилъ Эноса. 7. По рожденіи Эноса Сиѳъ жилъ восемь сотъ семь (707) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 8. Всѣхъ же дней Сиѳовыхъ было девять сотъ двенадцать лѣтъ; и онъ умеръ. 9. Эносъ жилъ девяносто (190) лѣтъ, и родилъ Каинана. 10. По рожденіи Каинана Эносъ жилъ восемь сотъ пятнадцать (715) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 11. Всѣхъ же дней Эноса было девять сотъ пять лѣтъ; и онъ умеръ. 12. Каинанъ жилъ семьдесятъ (170) лѣтъ, и родилъ Малелеила. 13. По рожденіи Малелеила Каинанъ жилъ восемь сотъ сорокъ (740) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 14. Всѣхъ же дней Каинана было девять сотъ десять лѣтъ; и онъ умеръ. 15. Малелеилъ жилъ шестьдесятъ пять (165) лѣтъ; и родилъ Іареда. 16. По рожденіи Іареда Малелеилъ жилъ восемь сотъ тридцать (730) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 17. Всѣхъ же дней Малелеила было девять сотъ восемьдесять пять лѣтъ; и онъ умеръ. 18. Іаредъ жилъ шестьдесятъ два (162) года; и родилъ Эноха. 19. По рожденіи Эноха Іаредъ жилъ восемь сотъ (700) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 20. Всѣхъ же дней Іареда было девять сотъ шестьдесятъ два года; и онъ умеръ. 21. Энохъ жилъ шестьдесятъ пять (165) лѣтъ; и родилъ Маѳусала.

22. По рожденіи Маѳусала Энохъ ходилъ съ Богомъ три ста (200) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 23. Всѣхъ же дней Эноха было триста шестьдесятъ пять лѣтъ. 24. Ибо ходилъ Энохъ съ Богомъ; и не стало его, потому что Богъ взялъ его. 25. Маѳусалъ жилъ сто восемдесять семь лѣтъ; и родилъ Ламеха. 26. По рожденіи Ламеха Маѳусалъ жилъ семь сотъ восемдесять два года; и родилъ сыновъ и дочерей. 27. Всѣхъ же дней Маѳусала было девять сотъ шестьдесятъ девять лѣтъ; и онъ умеръ. 28. Ламехъ жилъ сто восемьдесять два (188) года, и родилъ сына. 29. И нарекъ ему имя: Ной, сказавъ: онъ облегчитъ насъ отъ работы нашей и отъ изнуренія рукъ нашихъ, воздѣлываніемъ *земли, которую проклялъ Іегова. 30. По рожденіи Ноя Ламехъ жилъ пять сотъ девяносто пять (565) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 31. Всѣхъ же дней Ламеха было семь сотъ семьдесять семь (753) лѣтъ; и онъ умеръ. 32. И* когда *Ной былъ пяти сотъ лѣтъ отъ рожденія; тогда родились у Ноя Симъ, Хамъ и Іафетъ.*

Послѣ того, какъ Моисей кратко упомянулъ о распространеніи человѣческаго рода въ двухъ различныхъ отрасляхъ, приступая вновь къ исчисленію родовъ, онъ предупреждаетъ читателя о своемъ намѣ-

ренiи особливымъ надписанiемъ сей статьи: *вотъ родословiе Адама,* и пр. какъ бы такъ сказалъ: „прежде мы наименовали нѣкоторыхъ потомковъ Адама, дабы показать ихъ свойства въ двухъ различныхъ племенахъ; теперь покажемъ послѣдовательный порядокъ родовъ перваго мiра и его лѣтосчисленiе.“

Изъ множества родовъ Моисей избралъ линiю отъ *Сива до Ноя:* 1) какъ такую, которая открываетъ произхожденiе человѣческаго рода, живущаго послѣ потопа; наипаче же 2) какъ такую, отъ которой долженствовалъ родиться Мессiя, которая всегда сохраняла сiе обѣтованiе, и всегда была въ особенномъ вниманiи Промысла.

Въ лѣтосчисленiи Патрiарховъ есть разность между древиими текстами: Еврейскимъ, Греческимъ и Самаританскимъ. Текстъ Греческiй въ лѣтосчиленiи перваго мiра даетъ около 600 лѣтъ болѣе, нежели Еврейскiй, и достойно примѣчанiя, что превышаетъ его почти всегда круглыми числами. Трудность изъяснить удовлетворительно произхожденiе сея разности, не препятствуетъ чистому разумѣнiю спасительнаго ученiя въ С. Писанiи.

Что касается до необыкновеннаго долголѣтiя Патрiарховъ, довольно примѣтить,

что преданіе о немъ сохранила и языческая древность. *)

Мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ имъ имя: Адамъ. Здѣсь полагаютъ нѣкоторые корень мнѣнія о первомъ человѣкѣ женомужѣ. Но что здѣсь рѣчь идетъ не объ одномъ лицѣ, сіе видно какъ 1) изъ образа выраженія, такъ равно 2) изъ указанія на благословеніе Божіе, которое очевидно произносится не такъ, какъ одному лицу, I. 28–30.

Родилъ сына по виду своему, и по образу своему. Сиѳъ имѣлъ подобный Адаму образъ

---

*) Іосифъ Флавій, говоря о семъ, Antiq. L. I. c. 3. ссылается на Грековъ и Варваровъ, именно на Манеѳона, Бероза, Мосха, Естіея, Іеронима Египетскаго, Гезіода, Екатея, Елланита, Акусилая, Ефора, Николая. Свидѣтельство Гезіода сохранилось до нынѣ:

Ἀλλ' ἑκατὸν μὲν παῖς ἔτεα παρὰ μητέρι κεδνῇ
Ἐτρέφετ' ἀτάλλων, μέγα νήπιος, ᾧ ἐνὶ οἴκῳ,
Ἀλλ' ὅταν ἡβήσειε — Oper. et di. v. 130.

У доброй матери въ дому сынокъ растя,
Питаемъ былъ сто лѣтъ, какъ нѣжное дитя.
Когда же возрасталъ —

1) естества человѣческаго; но не о семъ, кажется, говоритъ Моисей, ибо кто усумнится въ томъ, что первый человѣкъ родилъ другаго человѣка?

2) образъ благочестія; но и о семъ не упомянулъ Моисей, говоря о Авелѣ.

3) образъ грѣха и смертности; и о семъ-то наипаче образѣ конечно мыслилъ здѣсь Моисей, когда противоположилъ его Божію образу, 1. Симъ образомъ уничтожаетъ онъ гордое мнѣніе тѣхъ, которые производили человѣковъ отъ рода Боговъ; и подъ именемъ родоначальника о всемъ родѣ человѣческомъ исповѣдуетъ то, что Давидъ исповѣдалъ о себѣ, Пс. L. 7.

22. Дабы показать, что благословенное племя всегда имѣло людей достойныхъ продолженія онаго великаго благословенія, и отъ времени до времени являло въ себѣ предначертательные образы славнаго *Сѣмени жены*, Моисей нѣсколько прерываетъ свое лѣтосчисленіе, и касается жизнеописанія Еноха, коего показываетъ: 1) образъ жизни и 2) кончину.

1) *Енохъ ходилъ съ Богомъ.* Въ приложеніи къ людямъ сіе выраженіе употребляется для означенія *близости, сообщенія, обхожденія,* 1 Цар. XXV. 15. Въ отношеніи къ Богу, подобное сему выраженіе: *ходить предъ лицемъ Божіимъ*, означаетъ

иногда благоговѣйное вниманіе человѣка къ Богу, Б. XVII. 1. а иногда благоволительное вниманіе Бога къ человѣку, 1 Цар. II. 30. Вообще *путемъ*, и *хожденіемъ* выражаютъ Евреи нравственный образъ жизни. По симъ соображеніямъ настоящее сказаніе о Енохѣ означаетъ вообще, что онъ велъ такую жизнь, по которой всегда былъ близокъ къ Богу. Заключающіяся въ семъ подробныя понятія суть: *хожденіе предъ Богомъ*, или въ живомъ чувствованіи присутствія Божія; *хожденіе съ Богомъ*, или соединеніе съ нимъ вѣрою и любовію; *хожденіе въ слѣдъ Бога*, или подражаніе Ему и стремленіе къ совершенству сообразному съ совершенствомъ Отца небеснаго; наконецъ *хожденіе предъ лицемъ Бога*, яко указателя и правителя пути, то есть, пребываніе подъ особеннымъ покровомъ Его провидѣнія и благодати. Семдесять толковниковъ, отступивъ отъ словъ многознаменательнаго изреченія Еврейскаго, хотѣли изобразить силу онаго словомъ εὐαρεστεῖν *угодить*: *угоди же Енохъ Богу*.

2) *И не стало его, потому что Богъ взялъ его.* Нѣкоторые Іудеи принимая сіи слова такъ, какъ бы онѣ значили тоже, что Богъ *взялъ душу его*, (см. 3 Цар. XIX. 4.) приписываютъ Еноху смерть естественную, но притомъ внезапную и неча-

стную. Филонъ, L. de Abraham. иносказательно излагаетъ оныя о нравственномъ обращенiи Еноха къ Богу, и удаленiи отъ общества человѣческаго. Но дабы имѣть лучшее понятiе о кончинѣ Еноха: обратиться должно къ кончинѣ Илiи, котораго также *Взялъ Iегова*, 4 Цар. II. 5. Должно думать, что и въ первомъ, по достиженiи внутренняго человѣка его въ предопредѣленную мѣру благодатнаго возраста, *смертное поглощено было жизнiю*, 2 Кор. V. 4. нѣкоторымъ благороднѣйшимъ образомъ, нежели тотъ, который мы называемъ смертiю тѣлесною.

29. *И нарекъ ему имя: Ной, сказавъ: онъ облегчитъ насъ.* Ной, по ближайшему произведенiю сего имени, и по изъясненiю, какъ оно читается въ переводѣ Седмидесяти, значитъ: *Упокоитель*; а по изъясненiю, какое читается въ Еврейскомъ текстѣ, должно значить *Утѣшителя*. Но разность сiя не столь велика, чтобы составить изъ нея предметъ спора.

Успокоенiе или *утѣшенiе*, или *облегченiе*, которое Ламехъ обѣщалъ себѣ чрезъ Ноя,

1) нѣкоторые полагаютъ въ сыновнемъ вспоможенiи сего послѣдняго и попеченiи о старости родителя; но въ семъ отношенiи имя Ноя не стоило бы преимущественнаго предъ прочими замѣчанiя.

2) нѣкоторые Евреи—въ изобрѣтеніи плуга; но плугъ успокоилъ ли отъ проклятія земли? И такъ

3) Ламехъ конечно почиталъ Ноя *благодатнымъ утѣшителемъ*, каковымъ и дѣйствительно явился онъ, какъ сохранитель человѣческаго рода и возстановитель его въ лучшемъ видѣ, какъ новый родоначальникъ и образъ спасительнаго сѣмени жены.

КОНЧИНА ПЕРВАГО МІРА.

Б. VI–VIII. 19.

Миновавъ подробную исторію *перваго міра*, какъ такую, которую самъ Богъ прервалъ и запечатлѣлъ истребленіемъ онаго, Моисей останавливается на семъ великомъ измѣненіи и обновленіи человѣческаго рода и міра. Прежде всего показываетъ онъ

1) причины истребленія перваго міра, VI. 1—4. потомъ слѣдуетъ 2) Божіе предопредѣленіе о потопѣ, 5—8. 3) избраніе и приготовленіе Ноя для сохраненія рода человѣческаго и другихъ тварей, 9—22. 4) вступленіе Ноя въ ковчегъ, VII. 1—10. 5) изображеніе потопа, 11—24. 6) окончаніе потопа, VIII. 1—14. 7) изшествіе Ноя изъ ковчега, 15—19.

1) ПРИЧИНЫ ИСТРЕБЛЕНІЯ ПЕРВАГО МІРА.

VI. 1. *Когда люди начали умножаться на землѣ, и родились у нихъ дочери: то случилось, 2. что сыны Божіи, видя дочерей человѣческихъ, какъ онѣ прекрасны, брали себѣ въ жены, которую кто выбралъ. 3. Тогда Іегова сказалъ: не вѣчно Духу Моему быть пренебрегаему человѣками; въ заблужденіи своемъ они суть плоть; и такъ да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. 4. Въ то время были на землѣ исполины; особенно же съ того времени, какъ сыны Божіи стали совокупляться съ дочерями человѣческими, и онѣ стали раждать отъ нихъ. Сіи суть сильные, издревле славные люди.*

Первою причиною нещастія перваго міра полагаетъ Моисей неправильныя супружества сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими. Кто суть сіи *сыны Божіи?* —

а) по переводу Симмаха, приводимому Іеронимомъ: *сыновья вельможъ.* Сей переводъ не противорѣчитъ свойству Еврейскаго выраженія בני אלהים (см. Пс. LXXXI, 6.), но не слагается съ настоящимъ сказаніемъ Моисея.

б) По тексту Александрійской Библіи: *Ангелы Божіи.* Сего мнѣнія держится Лак-

танцій, L. II. c. 14. и многіе изъ древнихъ. Іустинъ, in Apol. утверждаетъ, что отъ супружествъ Ангеловъ со дщерями человѣческими произошли демоны. Аѳинагоръ въ сихъ самыхъ супружествахъ полагаетъ паденіе Ангеловъ, и отъ нихъ же производитъ исполиновъ. Тертулліанъ, De virg. et de singular. cleric. приписываетъ симъ Ангеламъ изобрѣтеніе Астрологіи, дорогихъ камней, металловъ и нѣкоторыхъ женскихъ украшеній. *). Но всѣ сіи преданія противорѣчатъ свидѣтельству Іисуса Христа, что *Ангелы не женятся.* Мат. XXII. 30.

в) По мнѣнію Филона: *человѣческія души*, которыя, носясь въ воздухѣ, желали обитать въ тѣлахъ человѣческихъ. De gigant.

г) По мнѣнію новѣйшихъ толкователей: потомки племени *Сиѳова*, которые не только были *сыны Божіи по благодати* (см. Втор. XIV. 1. 1 Іоа. III. 1.), но, вѣроятно, подъ симъ именемъ и составляли общество

---

*) Достойно примѣчанія, что и Платонъ производитъ *Героевъ* отъ смѣшенія Боговъ съ человѣками, такъ какъ и самое имя ихъ отъ слова ἔρως *любовь.* v. Cratyl. Миѳологія представляетъ многіе примѣры сего рода. Мнѣніе о смѣшеніи съ человѣками высшихъ существъ легко могло держаться тогда, когда и симъ послѣднимъ обыкновенно давали тѣло.

(см. Б. IV. 26) противоположное обществу *сыновъ человѣческихъ*, то есть, потомковъ *Каина*, водимыхъ одною человѣческою поврежденною природою. Началомъ смѣшенія столь противоположныхъ обществъ Моисей полагаетъ прельщеніе *красотою* дщерей человѣческихъ; а послѣдствіемъ то, что и тѣ, которые принадлежали къ обществу ходящихъ по духу, содѣлывались *плотію*, и самый свѣтъ началъ прелагаться во тьму.

Не вѣчно Духу Моему быть пренебрегаему человѣками; въ заблужденіи своемъ они суть плоть. Въ основаніе сего перевода значеніе слова דון *презрѣну быть*, извлечено изъ Арабскаго нарѣчія, а слово בשגם произведено отъ שגה *блуждалъ*. Такимъ образомъ здѣсь представляется изображеніе людей перваго міра подобное обличительному изображенію Іудеевъ въ рѣчи первомученника Стефана, Дѣя. VII. 51. *Пренебреженіе къ Духу Божію* есть крайній степень *упорства противъ Духа Святаго*; и какъ сіе *упорство* Стефанъ объясняетъ *гоненіемъ на Пророковъ* и *несохраненіемъ Закона*, Дѣя. VII. 52, 53. такъ оное *пренебреженіе* должно полагать въ оставленіи безъ вниманія всѣхъ Божественныхъ, Духовныхъ и нравственныхъ внушеній, чрезъ слово, природу и совѣсть. Поелику въ семъ состояніи человѣкъ дѣйствуетъ такъ, какъ бы

онъ имѣлъ только чувственную природу, и никакой другой высшей: то весьма сообразно съ симъ состоянiемъ называется онъ *плотiю*. Но сему слишкомъ неестественному состоянiю не льзя быть *вѣчно* въ цѣломъ человѣческомъ родѣ: ибо онъ, пренебрегая Духа Божiя, уже не привлекаетъ дыханiя Его, но отражаетъ оное; соотвѣтственно съ симъ оно по необходимости отвлекается; и тогда не можетъ стоять жизнь не токмо человѣка, назначеннаго къ ближайшему сообщенiю съ Духомъ Божiимъ, но и никакой твари. Псал. CIII. 29. Духъ Божiй, предваряя о семъ плотскихъ человѣковъ, дѣлаетъ чрезъ то послѣднее усилiе ввести въ нихъ животворящее свое дыханiе.

Другiе переводы сего мѣста могутъ болѣе показать потребность предъидущаго, нежели удовлетворить изысканiямъ.

Въ переводѣ Седмидесяти толковниковъ читается: *да не пребудетъ духъ мой въ человѣкахъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть*. Но въ словѣ דין тщетно ищутъ значенiя: *пребывать*.

Обыкновеннѣе переводятъ съ Еврейскаго: *не будетъ Духъ Мой судить*, или *обличать, человѣковъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть*. Но что дѣлаетъ Богъ въ самомъ потопѣ, какъ не *судитъ* и *обличаетъ* плотскихъ человѣковъ?

Да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. Нѣкоторые разумѣютъ сіе опредѣленіе Божіе о сокращеніи человѣческой жизни: но оно не можетъ быть принято въ семъ разумѣ потому, что въ семъ разумѣ не исполняется. Со времени потопа жизнь человѣческая продолжалась еще до 500 лѣтъ; со времени столпотворенія Вавилонскаго до 300, со времени Авраама до 150, во времена Моисея до 120, а послѣ сократилась уже болѣе. Другое мнѣніе, которое 120 лѣтъ принимаетъ за время уреченное для покаянія и исправленія, и которое утверждаютъ Златоустъ, Іеронимъ, Августинъ, имѣетъ основаніе въ С. Писаніи, 1 Пет. III. 20. При семъ должно положить, что время покаянія возвѣщено было міру посредствомъ Ноя, который и называется *проповѣдникомъ правды*, 2 Пет. II. 5.

Какъ о второй причинѣ гнѣва Божія на первый міръ, говоритъ Моисей о *исполинахъ*, коихъ начало полагаетъ еще прежде смѣшенія сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими, а умноженіе приписываетъ частію сему смѣшенію.

Еврейское имя исполиновъ נפילים, значитъ *нападающихъ*; по Акилѣ: ἐπιπίπτοντες; по Симмаху: βίαιοι. Мнѣніе о необыкновенной величинѣ ихъ тѣла имѣетъ основаніе какъ въ Священной Исторіи, которая предста-

вляетъ таковыхъ и послѣ потопа (см. Втор. III. 11. Чис. XIII. 34. 1 Цар. XVII. 4. 2 Цар. XXI. 16 — 22. Амос. II. 9.), такъ и вообще въ преданіяхъ народовъ, оправдываемыхъ находимыми въ землѣ костями человѣческими. См. Calm. diss. de gigant. Но въ настоящемъ случаѣ довольно имѣть въ виду то, что а) они были *люди славные*, достигнувшіе сего, какъ имя ихъ показываетъ, духомъ преобладанія и угнѣтенія, и б) что съ умноженіемъ ихъ, *умножилось развращеніе человѣковъ на землѣ*, 5. даже до прекращенія долготерпѣнія Божія.

---

2) ПРЕДОПРЕДѢЛЕНІЕ О ПОТОПѢ.

5. И увидѣлъ Іегова, что умножилось развращеніе человѣковъ на землѣ; и что всякой образъ помышленій сердца ихъ одно зло во всю жизнь. 6. И раскаялся Іегова, что создалъ человѣка на землѣ, и возскорбѣлъ въ сердцѣ Своемъ. 7. И сказалъ Іегова: истреблю отъ лица земли человѣковъ сотворенныхъ Мною, и не только человѣковъ, но и скотъ, и гадовъ и птицъ небесныхъ; ибо Я раскаяся, что создалъ ихъ. 8. Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Іеговы.

Дабы рѣшительному суду Божію о пер-

вомъ мірѣ дать образъ справедливости и милосердія, вообще свойственный судамъ Божіимъ: Моисей изображаетъ сперва а) крайнее растлѣніе человѣка, 5. и б) Божіе о немъ скорбѣніе, 6. а потомъ уже в) произноситъ самое опредѣленіе суда Божія, съ изключеніемъ Ноя, 7, 8.

а) *И всякій образъ помышленій сердца ихъ одно зло во всю жизнь.* Богъ, яко первая причина всего, судитъ человѣка не по наружнымъ дѣйствіямъ, но по ихъ причинамъ и основаніямъ: и находитъ поврежденіе самое глубокое, начинающееся отъ *помышленій сердца*, поврежденіе самое пагубное, простирающееся отсюда на *всю* дѣятельность, поврежденіе всеобщее, простирающееся на *всѣ выржденія помышленій сердца.* Такимъ образомъ когда самыя основанія добра повреждены: то нѣтъ уже мѣста исправленію, но только разрушенію. Впрочемъ сіе изображеніе человѣческаго рода не должно почитать изображеніемъ каждаго человѣка, находившагося въ числѣ погибшихъ отъ потопа. (см. Пс. XIII. 2, 3.)

б) *И раскаялся Іегова, что создалъ человѣка на землѣ, и возскорбѣлъ въ сердцѣ Своемъ.* Понятіе о свойствѣ приписываемаго Богу раскаянія можно заимствовать изъ повѣствованія о Саулѣ, гдѣ двукратно приписывается Богу *раскаяніе*, 1 Цар.

XV. 11. 35. и гдѣ между тѣмъ Самуилъ говоритъ о Немъ, что *Онъ не человѣкъ, чтобы Ему раскаяться*, 29. Изъ сего видно, что когда говорится о Его раскаяніи, тогда говорится о Немъ яко о человѣкѣ: и сіе потому, что, какъ говоритъ Абен-Езра, *законъ говоритъ языкомъ сыновъ человѣческихъ*, то есть, языкомъ простаго народнаго смысла. И такъ мысль, заключающуюся въ словахъ Моисея, иначе раскрыть можно такъ: Богъ видѣлъ человѣка въ такомъ состояніи, въ которомъ сей совсѣмъ не соотвѣтствовалъ предначертанію Премудрости явленному въ его сотвореніи, и болѣе уже не могъ быть причастнымъ любви и благости Творческой.

в) На истребленіе съ человѣкомъ осуждается и тварь несмысленная: не въ наказаніе за невольное повиновеніе суетѣ, но на упованіи свободы, Рим. VIII. 20, 21, 22, Такъ, безъ нарушенія правды, Господь даетъ зрѣлищу Своего правосудія нѣкоторую особенную торжественность, дабы содѣлать оное тѣмъ болѣе поразительнымъ и поучительнымъ.

Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Іеговы. Симъ паки смягчается ужасъ Божія суда. И спасаемый спасается не своимъ оправданіемъ, но *благодатію* Божіею: конечно и погибающіе погибаютъ не отъ стро-

гости суда, но отъ крайняго упорства противъ милующей *благодати.*

---

3) ИЗБРАНІЕ НОЯ И ПРИГОТОВЛЕНІЕ.

9. *Вотъ родъ Ноя. Ной былъ человѣкъ праведный и непорочный въ свои времена; Ной ходилъ съ Богомъ.* 10. *Ной родилъ трехъ сыновъ: Сима, Хама и Іафета.* 11. *Но земля растлилась предъ лицемъ Божіимъ, и наполнилась земля злодѣяніями.* 12. *Богъ воззрѣлъ на землю; и се, она растлѣнна: ибо всѣ человѣки на земли совратились съ пути своего.* 13. *И сказалъ Богъ Ною: конецъ всѣхъ людей пришелъ предъ лице Мое; ибо земля наполнилась отъ нихъ злодѣяніями. И се Я истреблю ихъ съ земли.* 14. *Сдѣлай ты себѣ ковчегъ изъ дерева гоферъ; гнѣзда сдѣлай въ ковчегѣ; и осмоли его смолою изнутри и извнѣ.* 15. *Сдѣлай же его такъ: долгота ковчега триста лактей; широта его пятьдесятъ, а высота его тридцать.* 16. *Сдѣлай отверстіе въ ковчегѣ, и въ лакоть сведи его вверху; дверь въ ковчегъ сдѣлай со стороны его; устрой въ немъ нижнее, второе и третье* жилье. 17. *И се Я наведу на землю потопъ водный, чтобы истребить*

всякую плоть, въ которой есть духъ жизни подъ небесами; все, что есть на земли, лишится дыханія. 18. *Но съ тобою Я поставлю завѣтъ Мой: ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновъ твоихъ.* 19. *Введи также въ ковчегъ изъ всѣхъ животныхъ, отъ всякой плоти по парѣ, мужескій полъ и женскій, чтобы они остались живы съ тобою.* 20. *Изъ птицъ по родамъ ихъ, и изъ скотовъ по родамъ ихъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ по родамъ ихъ. Изъ каждаго рода по парѣ войдутъ къ тебѣ, чтобы остались живы.* 21. *Ты же возьми себѣ всякой пищи, какою питаются, и заготовь у себя; и будете питаться ею, ты и они.* 22. *Ной сдѣлалъ все; какъ повелѣлъ ему Богъ, такъ и сдѣлалъ.*

Описывая избраніе и приготовленіе Ноя къ сохраненію отъ потопа, Моисей а) снова касается его исторіи, 9 — 11. б) еще разъ упоминаетъ о растлѣніи земли, 11, 12. в) съ подробностію пересказываетъ данное Ною откровеніе, 13 — 21. и г) кратко замѣчаетъ исполненіе по нему, 22.

а) *Родъ* Ноя, Моисей показалъ прежде для непрерывности родословія Патріарховъ: а теперь показываетъ снова, дабы дать понятіе о числѣ спасаемыхъ отъ потопа,

Похвала, которую онъ приписываетъ Ною по нравственному и духовному состоянію: — *праведный, непорочный, ходилъ съ Богомъ,*— поставляетъ его на ряду съ Енохомъ.

Іеронимъ In trad. Hebr. замѣчаетъ, что сія похвала ослабляется приложеніемъ знаменательныхъ словъ: *въ свои времена*, такъ какъ бы Ной казался *совершеннымъ* токмо въ сравненіи съ своими современниками. Напротивъ того не больше ли открывается его достоинство тѣмъ, что онъ былъ *совершенъ въ свои времена,* то есть, во времена всеобщаго развращенія?

б) *Богъ воззрѣлъ на землю, и се, она растлѣнна*: то есть, онъ уже не могъ болѣе покрывать грѣхи ея Своимъ долготерпѣніемъ отъ взоровъ Своего правосудія, и представлять Себя какъ бы невидящимъ ея.

Всѣ человѣки на земли совратились съ пути своего. Буквально съ Еврейскаго: *растлила всякая плоть путь свой на землѣ.* Нѣкоторые толкователи сіе растлѣніе распространяютъ на всѣ живущія твари: но слово: *плоть*, можетъ опредѣленнѣе означать *человѣка*, Втор. V. 25. и здѣсь съ особеннымъ приличіемъ употреблено для означенія человѣковъ плотскихъ.

в) *Конецъ всѣхъ людей пришелъ предъ лице Мое.* То есть: время долготерпѣнія исполняется; Я опредѣлилъ непреложно по-

гибель людей, и средства, чрезъ которыя должно совершиться ихъ наказаніе. См. Іез. VII. 2, 3. 7.

Сдѣлай ты себѣ ковчегъ תבה, по произведенію отъ слова תוב можетъ означать *жилище*: но Седьмдесятъ толковниковъ, Акила и Симмахъ переводятъ: *κιβωτὸς*; Іосифъ: λάρναξ; что согласно съ употребленіемъ слова תבה и въ исторіи Моисея, Исх. II. 3.

Слѣдуютъ подробности, относящіяся до ковчега:

аа) вещество: *изъ дерева гоферъ*. По переводу Седьмидесяти толковниковъ: *изъ деревъ четвероугольныхъ*. Сіе послѣднее имя Боссій, De transl. LXX int. c. XII. остроумно прилагаетъ къ деревамъ, коихъ вѣтви, расположенныя крестообразно, образуютъ между собою четыре угла. Еврейское גפר, по видимому, есть одно и тоже слово съ Греческимъ *κυπάρισσος, кипарисъ*, кромѣ того, что въ Греческомъ звуки смягчены, и къ кореннымъ буквамъ придано окончаніе. Сему же роду дерева преимущественно приличествуетъ названіе *негніющаго*, употребленное сочинителемъ примѣчаній на Греческій текстъ *).

---

*) Cod. Vatic. — О негніючести кипариса см. Theophrast. Hist. Plant. Plin. Hist. также: Perpetua nunquam moritura cupresso. Martial.

бб) Раздѣленіе по длинѣ и широтѣ: *гнѣзда сдѣлай въ ковчегѣ*, то есть: различныя отдѣленія для животныхъ, которыя не могутъ быть вмѣстѣ.

вв) Предохраненіе отъ гнилости и воды: *осмоли его.*

гг) Мѣра: *долгота ковчега триста локтей* и пр. Въ изчисленіяхъ толкователей находимъ подъ именемъ локтя троякую мѣру: *а) локоть простый*, въ полтора фута; *б) локоть святый*, въ три фута (см. Числ. XXXV. 4, 5. 3 Цар. VII. 15. 2 Пар. III. 15.); и *в) локоть шестиладонный*, или *локоть локтя и ладони*, Іез. XL. 5. XLIII. 13. не менѣе, какъ въ двадцать дюймовъ съ половиною Парижскаго фута. Сей послѣдній локоть, по всей вѣроятности, есть истинный и единственный у Евреевъ до введенія простаго, или пятиладоннаго, принятаго во время плѣненія Вавилонскаго; и онъ же долженъ быть общій въ древности, поелику былъ также издревле въ употребленіи въ Египтѣ и на островѣ Самосѣ, какъ пишетъ Геродотъ, L. II. c. 128. и какъ показываетъ Нило-мѣръ донынѣ существующій въ Каирѣ. Vid. Ioan. Gra. L. de pede Rom. По сему долгота ковчега, въ самой внутренности его, была болѣе 500, широта болѣе 80, и высота болѣе 50 футовъ.

дд) Главныя принадлежности внѣшнія: *сдѣлай отверзтіе въ ковчегѣ, и въ локоть сведи его вверху; дверь въ ковчегъ сдѣлай со стороны его.* צהר по мнѣнію новѣйшихъ изыскателей значитъ *хребетъ*, то есть, *кровлю* ковчега: но сіе изъясненіе сдѣлало бы неизъяснимыми слѣдующія слова: *и въ локоть сведи ее вверху*; ибо что значитъ *свести кровлю вверху въ локоть?* Поднять ее на одинъ локоть для ската воды, было бы слишкомъ мало для зданія столь огромнаго. Симмахъ צהר переводитъ: διαφανές, Акила: μεσημβρινόν. צהרים обыкновенно значитъ *полуденный свѣтъ*. Псал. XXXVI. 6. Въ продолженіи повѣствованія о потопѣ упоминается, что *Ной открылъ окно ковчега, которое онъ сдѣлалъ*, VIII. 6. и сіе последнее выраженіе, по видимому, есть указаніе на слова: *сдѣлай* צהר *въ ковчегѣ*. По всѣмъ симъ соображеніямъ вѣроятно, что צהר есть *отверзтіе*, которое могло служить ковчегу и для свѣта, и для сообщенія со внѣшнимъ воздухомъ, и такимъ образомъ замѣнять окна и трубы. На сей конецъ оно должно было *открываться;* а можетъ быть, и закрывалось прозрачнымъ веществомъ. Что сему отверзтію надлежало быть въ кровлѣ ковчега, сіе видно изъ противоположнаго замѣчанія о двери, что она должна быть *со стороны его*. Поелику для

удобности внутри ковчега, отверзтію сему надлежало быть, какъ можно больше; а для безопасности отвнѣ, какъ можно меньше: то понятно, что значитъ повелѣніе: *свести оное вверху въ локоть*, вѣроятно, шириною; а длиною, соотвѣтственно потребности, можетъ быть, во всю длину ковчега, кромѣ преградъ для крѣпости цѣлаго зданія.

ee) Раздѣленіе ковчега по высотѣ его: *сдѣлай въ немъ нижнее, второе и третье* жилье. Флавій, Antiq. L. I. c. 3. и Филонъ, De vita Mos. L. II. полагаютъ въ ковчегѣ по высотѣ его четыре раздѣленія. Сему мнѣнію не противорѣчитъ священное повѣствованіе, которое, можетъ быть, не полагаетъ въ счетъ, нижней части зданія потому, что она была назначена не для обитанія, но только для тяжестей, нечистотъ и прѣсной воды.

Съ тобою Я поставлю завѣтъ Мой. Завѣтъ ברית, по обыкновенному употребленію сего слова, значитъ договоръ, или взаимное обязательство между лицами или обществами. Самое слово ברית происходитъ отъ ברא *созидать, разсѣкать*; или отъ ברה *избирать*. Понятіе *разсѣченія* указуетъ на обыкновеніе вступать въ завѣтъ при закланіи жертвъ, (см. ниже примѣч. на XV. 10.) по двумъ другимъ изложеніямъ слово *верит* особенно

приличествуетъ такому дѣйствію, которымъ Богъ *избираетъ* человѣка и *зиждетъ* его благо. Торжественный завѣтъ между Богомъ и человѣкомъ въ Ветхомъ Завѣтѣ представляется въ особливыхъ видахъ пятикратно: аа) съ Адамомъ по сотвореніи, Б. II. 16, 17. бб) съ нимъ же по паденіи, III. 15. вв) съ Ноемъ; гг) съ Авраамомъ, XV. 18. XVII. 10. дд) съ Евреями, Исх. XXIV. 8. Всѣ сіи завѣты основываются на благодатныхъ обѣтованіяхъ со стороны Бога и вѣрѣ со стороны человѣка; и всѣ суть образы единаго великаго завѣта Сына Божія съ естествомъ человѣческимъ. И въ настоящемъ случаѣ, подъ образомъ временнаго избавленія дома Ноева, обѣщается вѣчное чрезъ его племя избавленіе всего рода человѣческаго.

Ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновъ твоихъ. Сіи слова должно принимать за полное изчисленіе спасаемыхъ отъ потопа человѣковъ, какъ принималъ оныя и Апостолъ, 1 Петр. III. 20. 2 Петр. II. 5. Такимъ образомъ преданія Раввинскія и Магометанскія, распространяющія сіе изчисленіе, совершенно упраздняются.

Отъ всякой плоти по парѣ. Испытатели природы находятъ, что всѣ роды животныхъ, долженствовавшіе быть въ ковчегѣ

Ноевомъ, простираются только до 300, или не много болѣе. Изъ сихъ не болѣе шести превышаютъ величиною коня; не многія равняются съ нимъ.

Когда Богъ говоритъ, что животныя *войдутъ* въ ковчегъ: безполезно было бы затрудняться изслѣдованіемъ способа, какимъ бы онѣ совокупились въ одномъ мѣстѣ изъ различныхъ странъ свѣта. — Не могло ли сіе быть произведено нѣкоторымъ тайнымъ внушеніемъ природы и предощущеніемъ подобнымъ тому, по которому нѣкоторыя животныя и нынѣ ежегодно совершаютъ отдаленныя путешествія? —

Ты же возьми себѣ всякой пищи. Ни видовъ, ни количества пищи здѣсь не показывается. И то и другое нужда могла ограничить; а благословеніе могло сдѣлать и малое достаточнымъ. Впрочемъ подробными изслѣдованіями найдено, что вмѣстительность ковчега позволяла даже приготовить особенное количество животныхъ, въ пищу другихъ животныхъ, плотоядныхъ. См. But. de arca Noe.

г) Исполненіе повелѣнія Божія Повѣствователь замѣчаетъ весьма кратко: дабы показать, что нѣтъ никакихъ трудностей въ исполненіи извѣстной и непреложной воли Божіей.

---

4) ВСТУПЛЕНІЕ ВЪ КОВЧЕГЪ.

VII. 1. *Потомъ Іегова сказалъ Ною: войди со всемъ семействомъ твоимъ въ ковчегъ; ибо тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. 2. Возьми съ собою изъ всякаго скота чистаго по семи, мужескій полъ и женскій, а изъ скота нечистаго по два, мужескій полъ и женскій. 3. Также и изъ птицъ небесныхъ (чистыхъ) по семи, мужескій полъ и женскій, (и изъ всѣхъ птицъ нечистыхъ по двѣ, мужескій полъ и женскій,) чтобы сохранить племя для всей земли. 4. Ибо чрезъ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ сорокъ дней и сорокъ ночей; и истреблю съ лица земли все существующее, что Я ни создалъ. 5. Ной сдѣлалъ все, что Іегова повелѣлъ ему. 6. Ной же былъ шестисотъ лѣтъ отъ рожденія, какъ вода потопная пришла на землю. 7. И вошелъ Ной отъ водъ потопа въ ковчегъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его. 8. И изъ скота чистаго, и изъ скота нечистаго, и изъ птицъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ, 9. по парѣ, мужескій полъ и женскій, вошли къ Ною въ ковчегъ, какъ Богъ повелѣлъ Ною. 10. И когда минуло семь дней: воды потопа пришли на землю.*

По приготовленіи ковчега съ его прина-

длежностями, о дѣйствительномъ въ него вступленіи Ной предваряется новымъ откровеніемъ, VII. 1—4.

Тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. Здѣсь представляется тотъ судъ перваго міра, въ которомъ Ной *осудилъ міръ, и сдѣлался наслѣдникомъ правды по вѣрѣ.* Евр. XI. 7. Богъ судитъ и оправдываетъ Ноя, находя его *праведнымъ* не только наружно и относительно, — предъ человѣками, но и *предъ Богомъ,* — истинно и внутренно: почему торжественно ему объявляетъ, что его спасеніе отъ потопа будетъ свидѣтельствомъ его правды. Но когда Ной со своею правдою поставляется въ противоположности со своими современниками: *тебя вижу праведнымъ въ сіе время:* тогда онъ самъ дѣлается судіею, и своимъ примѣромъ, оправданіемъ и спасеніемъ *осуждаетъ* невѣровавшихъ.

Изъ всякаго скота чистаго по семи. Въ первый разъ являются здѣсь животныя *чистыя,* какъ особливый разрядъ: но не показывается, какія именно къ нему принадлежатъ. Изъ сего видно, что С. Писатель предполагалъ сіе извѣстнымъ изъ другихъ мѣстъ своихъ писаній или изъ употребленія своего времени. Слѣдуя сему предположенію, находимъ, что животныя чистыя суть или а) тѣ, которыя законъ позволяетъ упот-

реблять въ пищу, коихъ разрядъ довольно многочисленъ; (см. Лев. XI.) или б) тѣ, которыя приносятся въ жертву, (см. Б. VIII. 20.) и коихъ въ законѣ считается только пять родовъ. (см. Лев. I. 2. 10. 14.) Есть-ли Ной, по окончаніи потопа, точно принесъ жертву *изъ всѣхъ скотовъ чистыхъ* и *изъ всѣхъ птицъ чистыхъ*, какъ сіе ясно говорится Б. VIII. 20. то изъ сего не трудно заключить, что подъ именемъ *чистыхъ* приняты были въ ковчегъ только *жертвенныя* животныя, и только *пять* родовъ назначенныхъ для сего въ законѣ; ибо въ противномъ случаѣ жертва Ноева была бы слишкомъ безпримѣрна, и по качеству, и по количеству.

Впрочемъ намѣреніе сохраненія чистыхъ животныхъ въ большемъ предъ прочими числѣ, есть не только а) назначеніе ихъ въ жертву, но и б) назначеніе въ пищу. Ибо животныя жертвенныя всегда были въ самомъ общемъ употребленіи также и для пищи.

Но почему Ной могъ отличать чистыя животныя, прежде нежели сіе различіе опредѣлено было закономъ? и прежде нежели онѣ употреблялись въ пищу?—

а) Частію по самой ихъ природѣ: ибо, какъ весь, малый міръ, человѣкъ, въ раздробленіи отражается въ цѣломъ царствѣ жи-

вотныхъ; то нѣкоторыя изъ нихъ, носящія въ себѣ наиболѣе примѣчательные образы добра ему свойственнаго, естественно представляются болѣе прочихъ содружными съ нимъ, удобнѣе обращаются для него въ употребленіе, и кажутся особенно чистыми: почему и Тацитъ нѣкоторыя животныя называетъ *нечистыми*, profana, Hist. L. IV.

б) По вступленію ихъ въ ковчегъ въ седмеричномъ числѣ, что могло сдѣлаться по тайному внушенію Божества.

в) По преданію о животныхъ жертвенныхъ отъ начала міра.

Число *по семи*, или буквально съ Еврейскаго, *седмь седмь*, въ назначеніи животныхъ чистыхъ къ сохраненію, по видимому, не согласуется съ тѣмъ, что въ другихъ мѣстахъ изъ всѣхъ родовъ животныхъ спасаемыхъ полагается только *по парѣ*, или *два два*, VI. 19. VII. 9. 15. Но сіе затрудненіе разрѣшается тѣмъ, что выраженіе: *два два*, можетъ означать и а) порядокъ вещей безъ означенія количества, то есть *попарно* (см. Мар. VI. 7. 39, 40), и б) количество вещей вмѣстѣ съ порядкомъ, то есть, *по два*, или *по одной парѣ каждаго рода*. Посему тамъ, гдѣ выраженіе: *два два*, употребляется о всѣхъ вообще животныхъ, оно можетъ означать то, что онѣ должны быть взяты *попарно*: гдѣ же

*

оныя раздѣляются на чистыхъ и нечистыхъ, тамъ слова *седмь седмь*, и *два два* или точнѣе по тексту Еврейскому, (который въ семъ случаѣ разнится отъ Самаритан-го и Греческаго,) *два*, знаменуютъ число животныхъ.

Оригенъ contra Cels. L. IV. думаетъ, что *седмь седмь* означаетъ *четырнацать*, и *два два* означаютъ *четыре*. Но какъ въ Новомъ Завѣтѣ выраженіе *два два*, употребленное безъ сомнѣнія по свойству Еврейскаго языка, знаменуетъ не *четыре*, а *по два*, Мар. VI. 7. Мат. X. 1—4. то сіе же число должно понимать чрезъ оное и въ исторіи потопа, въ приложеніи къ животнымъ нечистымъ, тѣмъ паче, что здѣсь по тексту Еврейскому должно читать *два*, безъ повторенія. Подобно и животныхъ чистыхъ *седмь седмь*, должно считать *по седми* каждаго *рода*, а не каждаго въ родѣ *пола*; ибо въ семъ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказать: *отъ скотовъ чистыхъ мужескій полъ седмь седмь, и полъ женскій седмь седмь.*

Не много нужно заботиться о томъ, какимъ образомъ неравное число *седмь седмь* согласуется съ порядкомъ, по которому всѣ вообще животныя долженствовали быть *два два*, или *попарно*. Довольно, что въ седми заключаются *пары* или *мужескій*

полъ и женскій. Впрочемъ нѣкоторые назначаютъ въ ковчегъ по три пары чистыхъ животныхъ для сохраненія рода, и по одному для жертвоприношенія: догадка согласная съ обстоятельствами.

И изъ птицъ небесныхъ по семи, мужескій полъ и женскій. Сія рѣчь, такъ читаемая по тексту Еврейскому, въ соображеніи съ предшествующею ей, и въ сравненіи съ переводомъ Греческимъ, оказывается неполною: ибо недостаетъ раздѣленія птицъ на *чистыя* и *нечистыя.* Но сіе можно приписать только простотѣ и нѣкоторой небрежности древняго образа изъясняться, который иногда преизобилуетъ повтореніями, а иногда оставляетъ на догадку и нужныя, для полноты и опредѣленности рѣчи, обстоятельства.

Ибо чрезъ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ. Толикая поспѣшность вступленія въ ковчегъ возможна была не иначе, какъ развѣ при непосредственномъ попеченіи Божіемъ о собраніи животныхъ: но она нужна была для предупрежденія затрудненій со стороны нечестивыхъ.

Сорокъ дней и сорокъ ночей. Сіе время дождя, содержа въ себѣ только начало потопа, конечно не безъ причины отдѣляется отъ его продолженія, и означается столь правильнымъ числомъ. Число *четыре-*

десяти во многихъ мѣстахъ С. Писанія представляется какъ число искушенія и очищенія. Исх. XXIV. 18. XXXIV. 28. Числ. XIV. 33. Втор. IX. 18. XXV. 3. 3 Цар. XIX. 8. Іез. IV. 6. Іон. III. 4. Матт. IV. 1, 2. И такъ не былиль и четыредесять дней начинающагося потопа послѣднимъ даромъ Божія долготерпѣнія для нѣкоторыхъ грѣшниковъ, которые хотя уже при видѣ заслуженной казни, подобно какъ разбойникъ на крестѣ, могли почувствовать свою вину, и воззвать къ милосердію Божію?—см. 1 Пет. IV. 6.

Очень кратко замѣчается исполненіе повелѣнія, 5. и событіе предвѣстія Божія, 6. Далѣе С. Писатель дѣлаетъ къ сему нѣкоторое дополненіе, но такое, которымъ опять показываетъ только, что Ной исполнилъ волю Божію съ совершенною точностію, 7, 8, 9. и что потопъ начался точно въ предсказанное время, 10. — Сія благочестивая простота несравненно поучительнѣе любопытныхъ подробностей, которыя многіе желали бы найти въ семъ мѣстѣ.

---

5) ИЗОБРАЖЕНІЕ ПОТОПА ВОЗРАСТАЮЩАГО.

11. *Вѣ шестисотомѣ году жизни Ноевой, во второмѣ мѣсяцѣ, вѣ семнадцатый день мѣсяца, вѣ сей день разверзлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя отворились; 12. такѣ что лился на землю дождь сорокѣ дней и сорокѣ ночей. 13. Вѣ сей самый день вошелѣ вѣ ковчегѣ Ной, и сыновья его, Симѣ, Хамѣ и Іафетѣ, и сѣ ними жена Ноева, и три жены сыновѣ его; 14. и всѣ звѣри по роду ихѣ, и всякой скотѣ по роду его, и всѣ гады, пресмыкающіеся по землѣ, по роду ихѣ, и всѣ птицы по роду ихѣ, всѣ летающія, всѣ пернатыя. 15. По парѣ отѣ всякой плоти, вѣ которой есть духѣ жизни, вошло кѣ Ною вѣ ковчегѣ. 16. И между вошедшими былѣ мужескій и женскій полѣ всѣхѣ животныхѣ, такѣ какѣ Богѣ повелѣлѣ ему. Наконецѣ Іегова затворилѣ за нимѣ. 17. И когда продолжалось на землѣ наводненіе сорокѣ дней: то умножилась вода, и подняла ковчегѣ, и онѣ возвысился надѣ землею. 18. Вода же усиливалась, и умножалась больше на землѣ; и ковчегѣ плавалѣ по поверхности водѣ. 19. И вода усиливалась на землѣ болѣе и болѣе, такѣ что покрылись*

всѣ высокія горы, какія есть подъ всемъ небомъ. 20. *Еще поднялась вода на пятнадцать локтей, когда покрылись горы.* 21. *Такъ погибла всякая плоть, двигавшаяся по землѣ: птицы, и скоты, и звѣри, и всѣ гады, ползавшіе по землѣ, и всѣ люди.* 22. *Все, что имѣло дыханіе духа жизни въ ноздряхъ своихъ на сушѣ, померло.* 23. *Истребилось все, что существовало на поверхности земли, отъ человѣка до скота, и гадовъ, и птицъ небесныхъ, все истребилось съ земли: остался только Ной, и что было съ нимъ въ ковчегѣ.* 24. *Вода же поднималась надъ землею сто пятьдесять дней.*

Изображеніе потопа, въ его возрастаніи, отличается полнотою и живостію соотвѣтствующею величію предмета. Въ ономъ представляется:

а) время потопа начинающагося: *въ шестисотомъ году жизни Ноевой, во второмъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца.* Дѣеписатель не показываетъ, откуда считаетъ онъ здѣсь вторый мѣсяцъ: годъ же у Евреевъ начинался двояко: *гражданскій* ближайшимъ къ осеннему равноденствію новолуніемъ, и мѣсяцемъ Тисри; Исх. XXIII. 16. XXXIV. 22. а *церковный* ближайшимъ къ весеннему равноденствію новолуніемъ, и мѣсяцемъ Нисанъ, Исх. XII. 1, 2. Но какъ

употребленіе сего послѣдняго года не восходитъ далѣе исхода изъ Египта: то первый остается единственнымъ для древнѣйшихъ временъ повѣствованія Моисеева. См. Jos. Antiqu. L. I. c. 4. По сему начало потопа должно полагать въ послѣдней половинѣ осени, во время и обыкновенно дождливое во многихъ странахъ.

б) Причины потопа въ природѣ: *разверзлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя отворились. Источники великой бездны* суть всѣ пути, по которымъ воды собранныя при образованіи земли въ опредѣленныя собранія, могутъ устремляться паки на сушу, Втор. VIII. 7. Пс. XXXII. 7. *Окна небесныя отворенныя* означать могутъ облака, проливающія дождь въ столь необыкновенномъ количествѣ, по которому онъ уподобляется стремленію водъ, когда вдругъ отнимаются преграды ихъ удерживавшія. См. Мал. III. 10.

в) Дѣйствительное начало потопа, 12.

г) Безопасность Ноя и Божіе о немъ попеченіе, 13 — 16. Животныя не собираются съ принужденіемъ, но сами входятъ въ ковчегъ въ желаемомъ порядкѣ: самъ *Іегова затворяетъ за нимъ дверь ковчега,* дабы она была безопасна и отъ водъ и отъ утопающихъ.

д) Постепенное возвышеніе воды, 17—20.

Постепенность сія изображена съ точною постепенностію и напряженною силою, показывающею великость описываемаго дѣйствія. Самое большее возвышеніе воды означается *пятнадцатью локтями* отъ поверхности горъ. Сія мѣра безъ сомнѣнія не можетъ быть принята въ опредѣленномъ смыслѣ въ отношеніи къ горамъ; ибо ихъ высота различна: но можетъ она имѣть опредѣленное значеніе въ отношеніи къ ковчегу, который могъ ее показать своимъ погруженіемъ на пятнадцать локтей тогда, какъ онъ носился безпрепятственно, не касаясь земной поверхности.

е) Дѣйствіе потопа, 21 — 23. И здѣсь истребленіе живущихъ на сушѣ описывается съ такимъ напряженіемъ, которое не позволяетъ ослаблять или ограничивать знаменованія заключительныхъ словъ: *остался только Ной, и что было съ нимъ въ ковчегѣ.*

ж) Продолженіе возвышенія воды до ея умаленія: *сто пятьдесять дней*, 24.

Изъ сего изображенія потопа само собою выходитъ. заключеніе, что онъ былъ всеобщій для всея земли.

На сомнѣніе, заимствуемое отъ потребнаго на сіе чрезвычайнаго количества воды, не трудно отвѣтствовать: а) что всеобщій потопъ можно представить пре-

хожденіемъ воды, занимающей, какъ извѣстно, около половины земнаго шара, на другую открытую половину; что б) земля была даже и вся покрыта водою, доколѣ воды не были собраны *въ одно мѣсто*, Б. I, 9. и что в) какъ извѣстно по новѣйшимъ изслѣдованіямъ, одна атмосфера можетъ дать болѣе воды, нежели сколько нужно для потопленія всей земли.

Напротивъ того мнѣніе о частномъ потопѣ влечетъ за собою неразрѣшимый въ семъ случаѣ вопросъ: къ чему нуженъ былъ ковчегъ, и собраніе въ него всѣхъ животныхъ, естьли животныя во многихъ странахъ свѣта оставались невредимы, куда и Ной также могъ бы пересилиться? —

Филонъ доказывалъ всеобщность потопа изъ морскихъ раковинъ, которыя находятся на вершинахъ самыхъ высокихъ горъ. См. Phys. sacr. t. I. Подобные слѣды потопа видимы во многихъ мѣстахъ, къ изумленію невѣрующихъ. Фонтенель во Франціи, Лейбницъ въ Германіи узнали на природныхъ камняхъ изображенія растѣній Восточной Индіи и Южной Америки: и Бюффонъ признается, что сего явленія не можно изъяснить иначе, какъ дѣйствіемъ великаго наводненія. См. Hist. Nat. Théorie de la terre t. I. Палласъ въ Сибири, которая есть возвышеннѣйшая часть возвышеннѣйшей изъ на-

стей свѣта Азіи, на горахъ нашелъ цѣлые остовы слона и носорога: что, кромѣ всеобщаго потопа, могло загнать ихъ туда, или занести трупы ихъ? См. Obser. sur la formation des montagnes par M. Pall.

Произхожденіе всеобщаго потопа новѣйшіе испытатели естества съ вѣроятностію стараются изъяснить: а) движеніемъ средоточія земли, или точки ея равновѣсія; б) удержаніемъ ея обращенія около своей оси; в) дѣйствіемъ проходившей близь земли кометы на ея атмосферу. Но человѣческія догадки ничего не прибавляютъ къ достовѣрности С. Писанія.

---

6) ОКОНЧАНІЕ ПОТОПА.

VIII. 1. *Тогда Богъ вспомнилъ о Ноѣ, и о всѣхъ звѣряхъ, и о всѣмъ скотѣ бывшемъ съ нимъ въ ковчегѣ: и навелъ Богъ вѣтеръ на землю, и воды остановились.* 2. *Закрылись источники бездны и окна небесныя, и пересталъ дождь съ неба.* 3. *Воды обратились съ земли, и шли обратно; и стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней.* 4. *Въ седьмомъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца, ковчегъ остановился на горахъ Араратскихъ.* 5. *Воды убывали до десятаго мѣсяца; въ первый день*

десятаго мѣсяца показались верхи горъ. 6. По прошествіи сорока дней Ной открылъ сдѣланное имъ окно ковчега. 7. И выпустилъ ворона, который вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ, пока осушилась земля отъ воды. 8. Потомъ выпустилъ отъ себя голубя, чтобы узнать, стекла ли вода съ лица земли? 9. Но голубь не нашелъ, гдѣ поставить ногу свою, и возвратился къ нему въ ковчегъ; ибо вода была еще по всей землѣ: и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ. 10. И помедлилъ еще семь дней другихъ: и опять выпустилъ голубя изъ ковчега. 11. Голубь возвратился къ нему въ вечернее время; и вотъ, свѣжій масличный листъ во рту у него: тогда Ной узналъ, что воды стекли съ земли. 12. Онъ помедлилъ еще семь дней другихъ, и выпустилъ голубя; и онъ уже не возвратился къ нему. 13. Шестьсотъ перваго года (жизни Ноевой) къ первому дню перваго мѣсяца изсякла вода на землѣ: тогда Ной, окрывъ кровлю ковчега, посмотрѣлъ, и увидѣлъ, что открылось лице земли. 14. А во второмъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца, земля осушилась.

Изображенію потопа возрастающаго и истребляющаго, противополагается описаніе потопа прекращающагося: такъ, что

въ первомъ открывается дѣйствіе правосудія, а во второмъ милосердія.

Вспомнилъ Богъ о Ноѣ. Человѣку приписываемъ *воспоминаніе,* когда изъ многихъ отсутствующихъ вещей нѣкоторыя становятся присущи его воображенію: въ отношеніи къ Богу воспоминаніемъ называться можетъ то, когда нѣкоторыя изъ присущихъ Его всевѣденію вещей являются подъ ближайшимъ и непосредственнымъ Его дѣйствіемъ. Есть таковое *воспоминаніе Суда,* какъ на примѣръ воспоминаніе о Вавилонѣ, Апок. XVIII. 5. и есть *воспоминаніе Благодати,* какъ въ настоящемъ случаѣ. И такъ благодать Божія къ Ною, и благость къ тварямъ, которыя какъ бы особенно сдѣлались любезны Богу подъ Его попеченіемъ, есть первоначальная и существенная причина того, что разрушительныя дѣйствія потопа должны были вскорѣ прекратиться.

И навелъ Богъ вѣтеръ. По Еврейскому тексту: *духъ;* но это не есть Духъ Божій, какъ то полагали С. Амвросій L. de Noe et arca. C. 16. и Ѳеодоритъ; In Cat. а сильный вѣтръ. См. Исх. XIV. 21. И вотъ посредствующая, или естественная причина прекращенія потопа!

И воды остановились. Первое дѣйствіе

вѣтра было то, что вода перестала возрастать и возвышаться.

И закрылись источники бездны, и окна небесныя: и перестал дождь с неба. Сею чертою отъемлет Дѣеписатель естественныя причины, произведшія потоп: почему и употребляет здѣсь тѣже выраженія, которыя употребил выше в изображеніи начинающагося потопа, VII. 11, 12. И так *закрытіем источников бездны* означается только то, что они престали изливать потопную воду на землю: впрочем они долженствовали оставаться отверзтыми для принятія воды от земли возвращающейся. *Закрытіе окон небесных* есть тоже, что *удержаніе дождя.* Втор. XI. 17.

Закрытію источников бездны не назначается здѣсь точнаго времени: а продолженію дождя назначено выше только 40 дней. Естьли бы с окончаніем сего времени закрылись и источники бездны: то вода не могла бы возвышаться 150 дней. Но дабы с сим привести в ближайшую сообразность и прекращеніе дождя, можно различить дождь а) как одну из причин начинающагося потопа, и б) как принадлежность потопа продолжающагося: ибо необычайное множество и движеніе вод на земной поверхности могло производить не-

обычайные туманы, облака, дожди. Въ первомъ значеніи опредѣленное время дождя было 40 дней: во второмъ онъ долженствовалъ прекратиться тогда, когда воздухъ сталъ очищаться наведеннымъ отъ Бога вѣтромъ

И стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней. Сіи 150 дней суть тѣже, въ которые *вода поднималась,* VII. 24. Ихъ должно считать отъ начала потопа, и въ нихъ же включаются 40 дней дождя. Ибо какъ начало потопа соотвѣтствуетъ 17 дню втораго мѣсяца, VII. 11. а первый признакъ уменьшенія водъ 17 дню седьмаго мѣсяца (безъ сомнѣнія седьмаго мѣсяца года, а не потопа:) то между сими числами сами собою оказываются 150 дней.

Уменьшеніе водъ и совершенное прекращеніе потопа Дѣеписатель съ точностію означаетъ нѣсколькими степенями:

а) первая степень: *ковчегъ остановился.* Не должно казаться страннымъ, что начало уменьшенія воды и остановленіе ковчега такъ сближаются временемъ; естьли сообразимъ сіи обстоятельства: аа) что ковчегъ Ноевъ глубоко былъ погруженъ; бб) что остановился на горѣ; и вв) что самое его остановленіе и послужило Ною средствомъ примѣтить умаленіе воды.

На горахъ Араратскихъ. Слово сїе объясняютъ Седьмдесятъ толковниковъ въ другомъ мѣстѣ, переводя его *Арменїею,* 4. Цар. XIX. 37. Иса. XXXVII. 38. Сей переводъ подтверждаетъ и Берозъ у Флавїя, Antiqu. L. X. c. 2. Въ Арменїи есть область, которая донынѣ у мѣстныхъ жителей называется *Араратъ;* а гора Масїй, лежащая къ востоку отъ Еривана, носитъ у Персовъ имя *горы Ноевой.* Chardin. Voyag. t. I.

б) Вторая степень: *показались верхи горъ.*

За симъ слѣдовали опыты дѣланные Ноемъ, дабы узнать о состоянїи земли, 6–12.

Они начинаются *по прошествїи сорока дней,* конечно отъ того времени, когда *показались верхи горъ.* Ибо такое число дней и необходимо нужно предположить до открытїя равнинъ.

И выпустилъ ворона. За сими словами въ Библїи Александрїйской слѣдуетъ объясненїе: *чтобы узнать, стекла ли вода.* Вѣроятно, что оно перенесено сюда изъ слѣдующаго стиха.

И онъ вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ. Въ Славенскомъ текстѣ согласно съ Греческимъ Седьмидесяти толковниковъ: *и изшедъ не возвратися.* Толкователи раздѣляются между собою въ избранїи одного изъ сихъ различныхъ чтенїй. Еврейскому чтенїю слѣдовалъ въ свое время Фла-

вій. Ant. L. I. c. 4. и также Амвросій. Offic. L. I. c. 25. Съ онымъ согласуются также текстъ Самаританскій и Онкелосъ. Но затрудненіе разрѣшается правильнымъ изъясненіемъ текста Еврейскаго. Для сего должно примѣтить: аа) что воронъ посланъ былъ Ноемъ только однажды; ибо къ чему бы посылать его многократно, *пока осушилась земля отъ воды,* когда онъ не подавалъ желаемаго знака, и когда уже вмѣсто его былъ употребленъ голубь? бб) что возвращеніе ворона совсѣмъ отлично отъ возвращенія голубя, о которомъ сказано: *и возвратился къ нему въ ковчегъ, — и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ.* Изъ соображенія сихъ обстоятельствъ открывается, что воронъ *вылетѣвъ* однажды изъ ковчега, продолжалъ *отлетать и прилетать, пока осушилась земля отъ воды;* то есть, удалялся отъ него и приближался къ нему, не подавая никакихъ примѣтъ о состояніи земли, скрывался и показывался; отлеталъ на трупы или дерева, и прилеталъ на верхъ ковчега; до того времени, какъ вода совершенно изсякла.

Потомъ выпустилъ отъ себя голубя. Послѣ неудовлетворительнаго опыта чрезъ ворона, который любитъ влажныя мѣста, избирается для сего же *голубь,* животное

любящее мѣста сухія и плодоносныя, вѣрное своему жилищу, и особенно содружное съ человѣкомъ. Сей выборъ оправдали три опыта, которые объясняются свойствомъ сего животнаго.

И помедлилъ еще семь дней другихъ. Сіе предполагаетъ, что и первый опытъ съ голубемъ сдѣланъ былъ чрезъ *семь дней* послѣ ворона. Частое повтореніе сего числа въ сей исторіи даетъ разумѣть, что обыкновеніе считать дни *седмицами* идетъ отъ начала міра.

И вотъ, свѣжій масличный листъ во рту у него. Нѣкоторые не могутъ понять, откуда взятъ масличный листъ въ Арменіи, и при томъ послѣ потопа. Но маслину въ Арменіи нашелъ Страбонъ L. XI. который и родился близъ Арменіи въ Каппадокіи. Листья же сіе дерево сохраняетъ всегда, Chrys. in Gen. Hom. XXVI. и, по свидѣтельству Ѳеофраста и Плинія, можетъ расти и подъ водою. *).

Тогда Ной узналъ, что воды стекли

---

*) Plin. lib. XIII. c. 25. In mari rubro (mirum est) siluas viuere, laurum nimirum et oliuam baccas ferentem. *Въ чермномъ морѣ растутъ деревья*, а именно: *лавръ и олива съ плодомъ.* Плиній перевелъ сіе изъ Ѳеофраста, Hist. plant. L. IV. c. 8.

съ земли. Свѣденіе, которое Ной получилъ чрезъ голубя, состояло въ томъ аа) что холмы и равнины, гдѣ обыкновенно растетъ маслина, уже открываются; и бб) что земля не такъ повреждена, чтобъ не могла вскорѣ обновиться для питанія животныхъ.

в) Третія степень: *изсякла вода на землѣ.* Ной узналъ о семъ догадкою потому, что пущенный въ третій разъ голубь не возвратился къ нему: а совершенно увѣрился, открывъ, по сей догадкѣ, кровлю ковчега.

г) Четвертая и послѣдняя степень: *земля осушилась.* То есть: послѣ того, какъ ея поверхность обнажилась отъ воды, дѣйствіемъ солнца извлечена изъ нея влага, безъ сомнѣнія глубоко ее проникнувшая; и она получила обыкновенный степень сухости и твердости. Сіе совершилось почти въ два мѣсяца.

Во второмъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца земля осушилась. Слѣдственно потопъ продолжался годъ и десять или одиннадцать дней. Но годъ лунный съ симъ прибавленіемъ составляетъ круглый годъ солнечный.

---

7) ИЗШЕСТВІЕ ИЗЪ КОВЧЕГА.

15. *И сказалъ Богъ Ною:* 16. *Выди изъ ковчега ты, и съ тобою жена твоя, и сыновья твои, и жены сыновъ твоихъ.* 17. *Выведи съ собою и всѣ животныя, которыя съ тобою, отъ всякой плоти, изъ птицъ, и изъ скота и изъ всѣхъ гадовъ пресмыкающихся по землѣ: пусть разойдутся онѣ по землѣ, и пусть плодятся и размножаются на землѣ.* 18. *Ной вышелъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его.* 19. *Всѣ звѣри и всѣ гады и всѣ птицы, и все движущееся по землѣ, по племенамъ своимъ, вышли изъ ковчега.*

И сказалъ Богъ Ною: выди. Не смотря на то, что, по открытіи ковчега, около двухъ мѣсяцовъ Ной видѣлъ состояніе изсякающей и изсыхающей земли, онъ не осмѣлился изъ онаго выйти до повелѣнія отъ Бога. Не спѣшилъ онъ искать на землѣ своего удовольствія: но терпѣливо ждалъ, пока дѣло начатое Богомъ, Богомъ и конецъ свой воспріяло.

Пусть плодятся и размножаются на землѣ. Нѣкоторые говорятъ, что въ ковчегѣ ни человѣки, ниже другія животныя не множились, какъ бы ожидая судьбы своей и новаго благословенія для новаго міра. Замѣчаютъ, что самъ Богъ въ откровеніи

Ною предъ вступленіемъ въ ковчегъ женъ отъ мужей раздѣляетъ, а при изшествіи изъ ковчега соединяетъ, VI. 18. VIII. 16.

Поелику невидимый Промыслъ всѣ произшествія міра ведетъ правильными и измѣренными путями; и поелику сія правильность слабымъ наблюденіемъ человѣческимъ удобнѣе постигается въ произшествіяхъ великихъ и всеобщихъ: то самый разумъ заставляетъ взирать на потопъ, какъ на произшествіе весьма знаменательное въ міробытіи. Откровеніе даетъ сему воззрѣнію истинное направленіе; и открываетъ великія указанія во внѣшнемъ на внутреннее, въ прошедшемъ на будущее.

По изреченію Апостола Петра Крещеніе есть *ἀντίτυπον*, *соотвѣтственный образъ ковчега Ноева*, 1 Пет. III. 20, 21. Слѣдственно ковчегъ былъ *τύπος*, 1 Кор. X. 11. *образъ предварительный*, или *прообразованіе* купѣли Крещенія, и великое обновленіе человѣческаго рода — образъ возрожденія каждаго человѣка. — Предъ потопомъ человѣческій родъ былъ плотянъ, не причастенъ Духа Божія, исполненъ зла во всѣхъ своихъ помышленіяхъ, растлѣнъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ: таковъ человѣкъ внѣ благодати Крещенія и возрожденія. Въ потопѣ погребенъ ветхій человѣческій родъ,

но въ тоже время уготованъ новый родъ, сохраненный въ ковчегѣ: подобно сему мы *крещеніемъ погребаемся со Христомъ въ смерти для истребленія ветхаго нашего человѣка,* и въ тоже время вводимся имъ въ безсмертную Его Церковь, и *начинаемъ жить обновленною жизнію,* Рим. VI. 4 — 6.

Тогда, какъ вселенная опустошена была гнѣвомъ Божіимъ, Ной пріялъ отъ голубя масличную вѣтвь, знаменіе примиренія и завѣта съ Богомъ: такъ, среди треволненій міра, заключающій себя во внутреннемъ своемъ съ вѣрою и терпѣніемъ, удостоивается посѣщенія Духа Святаго, (во образѣ голубя нѣкогда являвшагося,) и пріемлетъ отъ него елей мира и радости духовной. —

Іисусъ Христосъ открываетъ соотвѣтствіе временъ потопа со временами своего пришествія. Матѳ. XXIV. 37 — 39. Лук. XVII. 25 — 27. Онъ какъ бы съ намѣренія не опредѣляетъ при семъ того, о какомъ говоритъ пришествіи, Лук. XVII. 20. но по свойству вещей потопъ можетъ быть признанъ прообразованіемъ и перваго благодатнаго и новаго славнаго Христова пришествія. Сходство сихъ трехъ великихъ происшествій въ Словѣ Божіемъ указуется общимъ для нихъ дѣйствіемъ и наименованіемъ *суда,* Евр. XI. 7. Іоан. XII. 31.

Апок. XX. 11, 12. и опредѣленной *кончины*, Б. VI. 13. Дан. IX. 24—27. Гал. IV. 4. Мат. XXIV. 14,

Въ первомъ пришествіи своемъ Іисусъ Христосъ явился другимъ Ноемъ. Онъ, также какъ сей, возвѣщалъ предстоящій судъ роду развращенному; и, для спасенія вѣрующихъ отъ потопа вѣчнаго проклятія, создалъ нерукотворенный ковчегъ — свою новую Церковь. Онъ самъ содѣлался *двеpію* (Іоа. X. 9.) сего ковчега: и пріялъ въ него дикія и кроткія, чистыя и нечистыя животныя, пшеницу и плевелы, дабы всѣмъ уготовать довлѣющія *обители* у Отца своего (Іоа. XIV. 2.), и всѣмъ пріобрѣсть Его духовное благословеніе. Но какъ въ ковчегъ Ноевъ не вошли тѣ самые, которые вспомоществовали Ною въ его созиданіи: такъ Книжники и Фарисеи долженствовавшіе назидать Церковь *отвергли камень*, который долженствовалъ быть *во главу угла* (Мат. XXI. 42,) и затворяли царствіе небесное для себя и другихъ (Мат. XXIII. 13.); такъ Іудеи, содѣлавшись изъ чадъ обѣтованія чадами гнѣва, разсѣяны и погружены въ водахъ народовъ языческихъ. Ковчегъ Ноевъ долго носился по водамъ; но потомъ остановился на твердой горѣ, и далъ изъ себя жителей всей землѣ: такъ Церковь Христова, долго сражаясь съ волнами иску-

шеній и бѣдъ, наконецъ побѣждаетъ, утверждается надъ Царствами и Царями земными, начиная отъ высокой державы Рима, и распространяется во всѣ концы вселенныя.

Новымъ пришествіемъ Хрістовымъ разрѣшится судьба послѣдняго міра, подобно какъ въ потопѣ разрѣшена судьба перваго міра. Бѣдствіе перваго міра предуготовлено смѣшеніемъ сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими и умноженіемъ исполиновъ: духъ блуженія и преобладанія въ естественныхъ и духовныхъ вещахъ, представленный къ откровеніи *любодѣицею* и *звѣремъ*, (Апок. XIII. XVII.) произведетъ бѣдствія міра послѣдняго. Судъ перваго міра предвозвѣщенъ двумя Пророками: Енохомъ (Іуд. 14, 15.) и Ноемъ: (2 Пет. II. 5.) въ послѣднемъ мірѣ также являются *два свидѣтеля* Іисусовы *пророчествующіе*, Апок. XI. 3. Но какъ пророчество Ноя не обрѣло вѣры въ слышавшихъ оное, и долгое время предсказываемый потопъ водный насталъ неожиданно: такъ *Сынъ человѣческій пришедши едвали найдетъ вѣру на земли*, Лук. XVIII. 8. и день *огненнаго* потопа пріидетъ *какъ тать*, 2 Пет. III. 3—10. Наконецъ какъ первая кончина міра была точію обновленіемъ его: такъ и послѣ грядущихъ временъ послѣднихъ явится *новое не-*

бо и земля новая, Апок. XXI. 1. Впрочемъ здѣсь не измѣряется разстояніе между судомъ Апок. XVII. 1. и судомъ XX. 12. между пришествіемъ XIX. 11. и пришествіемъ XX. 11. Ибо сему здѣсь не мѣсто, а можетъ быть, еще и не время. Дѣя. I. 6, 7.

Конецъ первой части.

ЗАПИСКИ

РУКОВОДСТВУЮЩІЯ

КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ

КНИГИ БЫТІЯ,

ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ

И

ПЕРЕВОДЪ

СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ПЕРВОНАЧАЛЬНАЯ ИСТОРІЯ МІРА И ЦЕРКВИ ПО ПОТОПѢ, И ПРОИЗХОЖДЕНІЕ ИЗБРАННАГО НАРОДА ВЪ АВРААМѢ.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДѢЛЕНІЮ КОММИССІИ ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Изданіе третіе.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ

ВЪ ТИПОГРАФІИ МЕДИЦИНСКАГО ДЕПАРТАМЕНТА МИНИСТЕРСТВА ВНУТРЕННИХЪ ДѢЛЪ,

1835 ГОДА

Помыслихъ дни первыя, и лѣта вѣчная. Пс. LXXVI. 6.

Что было, тожде есть; еже будетъ. Екк. I. 9.

ОБНОВЛЕНІЕ МІРА.

Б. VIII. 20 — 22.

По окончаніи потопа міръ обновляется: 1) со стороны человѣка торжественнымъ жертвоприношеніемъ, а 2) со стороны Бога обѣтованіемъ сохраненія.

---

1) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЕ.

20. *И создалъ Ной жертвенникъ Іеговѣ; и взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ всѣхъ птицъ чистыхъ, и принесъ всесожженія на жертвенникъ.*

Вышедши изъ ковчега, прежде всего Ной приступаетъ къ жертвоприношенію. Къ сему долженствовали побудить его не только а) благодарность за избавленіе въ опасности, но также б) благоговѣйный страхъ открывшагося суда Божія и сознаніе своея

предъ Богомъ повинности; ибо сей праведникъ безъ сомнѣнія не почиталъ себя самоправедникомъ. См. Пс. CXXIX. 3.

И создалъ Ной жертвенникъ. Имя жертвенника встрѣчается здѣсь въ первый разъ въ С. Писаніи: но самая вещь долженствовала быть не новая въ сіе время: ибо не льзя думать, что бы Ной отважился ввести что-либо новое въ обрядахъ жертвоприношеній, принятыхъ отъ благочестивыхъ предковъ, и установленныхъ самимъ Богомъ.

И взялъ отъ всякаго скота чистаго, и изъ всѣхъ птицъ чистыхъ. Жертва всеродная: потому, что избавленіе всеродное.

И принесъ всесожженія. Еврейское עלה вообще значитъ *восхожденіе* или *возношеніе*; а въ законѣ обрядовъ, какъ особливаго рода жертву всесожигаемую, Лев. I. 9. такъ и во всякомъ родѣ жертвы сожигаемую часть, Лев. III. 5. V. 7. И потому всесожженіе есть жертва существенная и всеобщая. Изъ сего открывается истинное свойство жертвы Ноевой, равно какъ и то, сколь мало можно затрудняться сравненіемъ ея съ различными жертвами, предписанными въ законѣ обрядовъ.

---

2) ОБѢТОВАНІЕ.

21. *И обонялъ Іегова благоуханіе успокоенія, и сказалъ Іегова въ сердцѣ своемъ: отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, потому что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его: и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* 22. *Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи, не пресѣкутся.*

Обѣтованіе о сохраненіи тварей послѣ потопа противополагается предшествовавшему опредѣленію о ихъ погубленіи, Б. VI. 13. и соотвѣтствуетъ умилостивительной жертвѣ Ноя. Словомъ Божіимъ постановленные въ началѣ законы природы, послѣ Словомъ Божіимъ потрясенные, словомъ же Божіимъ паки возстановляются и утверждаются. И какъ благочестіе Ноя было первымъ видимымъ побужденіемъ и средствомъ къ избавленію тварей отъ потопа: то дѣйствіе сего же благочестія становится случаемъ къ обѣщанію имъ дальнѣйшаго сохраненія.

И обонялъ Іегова благоуханіе успокоенія. Изображеніе сіе взято съ человѣка, обоняющаго запахъ пищей; и знаменуетъ Божіе благоволеніе о жертвѣ, или лучше, о приносящемъ ее. См. Лев. XXVI. 31. Достой-

но примѣчанія, что выраженіе: *воня успокоенія*, по словопроизводству, имѣетъ отношеніе къ пророческственному имени *Ноя*, которое означаетъ *Упокоителя.*

И сказалъ Іегова въ сердцѣ своемъ: то есть, въ сокровенныхъ совѣтахъ своихъ опредѣлилъ непреложно будущую безопасность тварей.

Отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, потому что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его. Слова сіи, по первому виду, представляютъ странную сложность понятій, какъ будто Богъ не хощетъ проклинать земли по той самой причинѣ, по которой прежде проклиналъ ее, VI. 5—7. и какъ будто Онъ показываетъ себя умилостивленнымъ потому только, что не достигъ цѣли своей въ наказаніи, что Божества не достойно.

Слѣдующее изложеніе удовлетворительно какъ для подлинника, такъ и противъ недоумѣній: *отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка,* то есть, за то, *что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его; и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* Не обѣщаетъ Богъ совершенной ненаказанности за зло; а только а) не хощетъ проклинать земли и всего живущаго, и б) не хощетъ поражать такъ, какъ сдѣлалъ сіе

въ потопѣ: слѣдственно предоставляетъ себѣ и впредь а) наказанія частныя и б) наказанія инаго рода. Такимъ образомъ, безъ нарушенія святости Промысла, перемѣняется образъ только его дѣйствованія. Прежде Правосудіе открылось всеобщимъ, а Милосердіе особеннымъ дѣйствователемъ: отселѣ Правосудіе будетъ являться въ частномъ, какъ напримѣръ надъ Содомомъ, надъ Фараономъ, и пр. а Милосердіе во всеобщемъ.

Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и нощи не пресѣкутся. Порядокъ временъ возобновляется не потому, чтобъ онъ совсѣмъ не имѣлъ мѣста въ продолженіи потопа: но потому, что его благотворныя дѣйствія мало были ощутительны.

Впрочемъ представляющійся здѣсь вопросъ, *о числѣ временъ года у древнихъ,* не разрѣшимъ удовлетворительнымъ образомъ. Псаломникъ дѣлитъ годъ только на *лѣто* и *зиму* LXXIII. 17. Имени *весны* нѣтъ у Евреевъ. Египтяне не знали *осени,* Diod. L. 1. c. 1.

Во всѣ дни земли. Симъ показывается, что изображенное обѣтованіе не вѣчно, а имѣетъ свой предѣлъ. *Дни земли* наконецъ должны уступить мѣсто *днямъ небесъ,* Пс.

LXXXVIII. 3о. и тогда не только времен года, но и *нощи не будетъ*, Апок. XXI. 25.

Поелику Богъ *не благоволитъ* однихъ наружныхъ *жертвъ и всесожженій*; Пс. L 18. Евр. X. 4—10. то надобно, чтобы жертва Ноева имѣла нѣкое сокровенное достоинство, которое содѣлало ее благопріятною. Сіе достоинство состояло въ томъ, что она, будучи всеродною и всеобщею жертвою, отъ всего міра и за весь міръ, была посему совершеннѣйшимъ прообразованіемъ всеродной и всеобщей жертвы Хрістовой. *Возношеніе всесожженія на олтарь* знаменовало то *вознесеніе* Іисуса Хріста отъ земли, которымъ онъ *всѣхъ привлекаетъ къ себѣ*, Іоа. XII. 32. и *благоуханіе успокоенія*, которое обонялъ Богъ, такъ сказать, издалеча, была любовь Искупителя, съ которою онъ *предалъ себя за насъ въ приношеніе и жертву, во благоуханіе Богу*, Еф. V. 2. Онъ же прообразованъ былъ и олтаремъ: поколику онъ же возноситъ къ Богу и наши жертвы, Евр. XIII. 10. 15. Изъ сего открывается, что Богъ обновляетъ и благословляетъ весь міръ во Хрістѣ.

ОБНОВЛЕНІЕ ЦЕРКВИ.

Б. XI. 1–17.

Изобразивъ волю Божію обновляющую міръ послѣ потопа и приводящую его въ безопасность отъ подобныхъ казней, С. Повѣствователь представляетъ еще два откровенія подобнаго содержанія, IX. 1 — 7. 8 — 17. Но поелику сія плодовитость не можетъ быть излишествомъ: то должно заключить, что два послѣднія повѣствованія имѣютъ цѣль отличную отъ перваго.

Слова сихъ откровеній обращены не къ одному Ною, какъ прежде (VI. 13. VII. 1. VIII. 15.), ниже ко всѣмъ живущимъ тварямъ, чего, по видимому, требовало содержаніе оныхъ (IX. 1. 5. 10. 11. 15. 16.), и что не есть безпримѣрно въ С. Писаніи (Б. I. 22.): но къ *Ною и сынамъ его*, IX. 1. 8. Сіе уже даетъ разумѣть, что существенный предметъ сихъ откровеній касает-

ся не одного дома Ноева, ниже всѣхъ живущихъ тварей, но Ноя и его потомства, то есть, рода человѣческаго.

Дѣйствительно первое откровеніе относится 1) къ человѣку въ состояніи природы и общежитія; а второе поставляетъ его 2) въ царствѣ благодати и вѣры.

---

1) ОБНОВЛЕНІЕ СОСТОЯНІЯ ПРИРОДЫ. И ОБЩЕЖИТІЯ.

IX. 1. *И благословилъ Богъ Ноя и сыновъ его, и сказалъ имъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю.* 2. *Да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земные, и всѣ птицы небесныя; все, что движется на землѣ, и всѣ рыбы морскія отданы (Мною) въ ваши руки.* 3. *Все, что движется и живетъ, вамъ да будетъ въ пищу; вамъ даю Я все, подобно какъ и зелень травную.* 4. *Только плоти съ душею ея,* то есть, *съ кровію ея не ѣшьте.* 5. *Я изыщу и вашу кровь,* въ которой *жизнь ваша, изыщу оную отъ всякаго звѣря, изыщу также душу человѣка отъ руки человѣка, брата его.* 6. *Кто прольетъ кровь человѣческую; того и самаго кровь прольется между человѣками: ибо человѣкъ созданъ*

по образу Божію. 7. Итакъ вы плодитесь, и размножайтесь, и разпространяйтесь по землѣ, и умножайтесь на ней.

Состояніе природы и общежитія Богъ обновляетъ своимъ *благословеніемъ*, 1. подобно какъ сіе было по сотвореніи человѣка, Б. I. 28.

Сіе благословеніе Божіе заключаетъ въ себѣ права: умножать свой родъ, и обладать тварями. Употребленіе ихъ Откровеніе опредѣляетъ и обезпечиваетъ нѣкоторыми особливыми законами, 2—6.

Да страшатся и да трепещутъ васъ. Сего не было въ благословеніи данномъ Адаму: онъ былъ владыкою твари, но не страшнымъ. Когда же внутреннее достоинство человѣка уже не покаряетъ ему тварей: Богъ обуздываетъ ихъ страхомъ. Сей страхъ освобождаетъ насъ отъ опасностей со стороны сильнѣйшихъ, нежели мы, животныхъ, и заставляетъ ихъ служить намъ: но, пользуясь сими преимуществами, мы должны воспоминать, колико ужасенъ грѣхъ, когда грѣшникъ въ самомъ благословеніи Божіемъ страшенъ. А есть-ли иногда звѣри и выходятъ изъ сего страха: мы также не должны обращать сего въ предосужденіе благословенія Божія, но въ осужденіе себя самихъ.

Все, что движется и живетъ, вамъ да

будетъ въ пищу. Животныя назначаются въ пищу послѣ потопа потому, какъ думаютъ нѣкоторые, что а) земныхъ плодовъ со временемъ не достало бы для множества человѣковъ; что б) плодотворная сила земли оскудѣла, и что в) слабость человѣческаго тѣла требовала сильнѣйшихъ вспоможеній для его сохраненія. г) Θеодоритъ говоритъ, что *Богъ, провидѣвъ наклонность человѣковъ къ идолослуженію и обоготворенію животныхъ, далъ имъ плоть сихъ послѣднихъ въ пищу, дабы познали, сколь не прилично воздавать Божеское почтеніе такимъ существамъ, которыя можно убивать и снѣдать.* д) Іеронимъ, Cont. Jou. L. I. думаетъ, что Богъ оказалъ въ семъ случаѣ снизхожденіе *жестокосердію.*

Впрочемъ хотя Богъ даетъ въ пищу человѣку *все, что движется*: но можно думать, что раздѣленіе животныхъ чистыхъ и нечистыхъ въ отношеніи къ пищѣ, еще прежде закона, возникло изъ познанія ихъ природы, и утвердилось обычаемъ. Ибо таковое раздѣленіе видно издревле и у языческихъ народовъ. Hieron. adver. Jou. L. II.

Только плоти съ душею ея, то есть *кровію ея не ѣшьте.* Давъ человѣку власть надъ животными, Богъ полагаетъ ей симъ

закономъ предѣлы, и являетъ свою власть надъ самымъ человѣкомъ.

Сей законъ повторяется между законами данными Моисею, Лев. XVII. 10—14. Втор. XII. 23. и даже въ новомъ Завѣтѣ, Дѣя. XV. 20. Изъ соображенія сихъ повторительныхъ законовъ съ первымъ, не трудно усмотрѣть, что употребленіе крови запрещается во всѣхъ ея видахъ, поколику она можетъ быть отдѣлена.

Изъ тогоже соображенія открываются и причины запрещенія крови:

а) Естественная: *ибо душа плоти въ крови есть,* Лев. XVII. 11. то есть, кровь есть сѣдалище и ближайшій органъ дѣйствій души *). Пріемля живѣйшія напечатлѣнія свойствъ душевныхъ, она можетъ болѣе или менѣе переносить ихъ съ собою и въ другія тѣла, какъ найдено опытами перелитія. И такъ быть можетъ, что частое и въ большомъ количествѣ употребленіе крови въ пищу естественно сопровождалось бы въ человѣкѣ вредными послѣдствіями.

---

*) Древніе вообще такъ думали. Іосифъ: χωρὶς αἵματος, ἐν τούτῳ γὰρ ἡ ψυχή. *Безъ крови: ибо въ ней душа.* Плутархъ: τὸ αἷμα νομὴ καὶ τροφὴ ἐστι τοῦ πνεύματος. De Poesi Homerica. *Кровь есть пажить и пища духа.*

б) Нравственная: поелику привычка употреблять кровь, и для сего убивать животныя особливыми мучительными образами смерти, ослабляетъ въ человѣкѣ естественное отвращенiе отъ убiйства. Посему-то въ откровенiи законъ о крови животныхъ соединяется съ закономъ о человѣкоубiйствѣ, Б. IX. 4, 5.

в) Обрядовая и вмѣстѣ прообразовательная: *и Я далъ ее* (кровь) *вамъ на олтарь очищать души ваши: ибо кровь очищаетъ душу,* Лев. XVII. 11. Кровь священна потому, что въ жертвахъ очищаетъ души; или точнѣе, — поелику *невозможно, чтобы кровь тельцовъ и козловъ изглаждала грѣхи,* Евр. X. 4. — изобразуетъ *кровь Iисуса Хрiста очищающую отъ всякаго грѣха,* 1 Iоа. I. 7. Посему отлучая кровь отъ животныхъ употребляемыхъ въ пищу, законъ превращаетъ нѣкоторымъ образомъ каждое закланiе животнаго въ жертвоприношенiе.

Я изыщу и вашу кровь, и проч. Поелику закону о крови животныхъ, по видимому, можно было противоположить, что онѣ сами не щадятъ крови человѣческой, и всѣ твари видимыя живутъ разрушенiемъ другихъ: то Законодатель непосредственно присоединяетъ законъ о человѣкоубiйствѣ отъ звѣря; а къ сему какъ бы мимоходомъ при-

лагаетъ законъ о человѣкоубійствѣ между человѣками. Такимъ образомъ сей послѣдній законъ, будучи существенною цѣлію двухъ предъидущихъ, является въ видѣ случайнаго ихъ дополненія: и сіе на тотъ конецъ, дабы законъ, сколько можно менѣе, предполагалъ дѣйствительное преступленіе; и оно казалось бы тѣмъ болѣе ужасно и чудовищно, чемъ менѣе ожидаемо. — Нѣкоторые изъясняютъ также взаимную связь сихъ законовъ возхожденіемъ отъ меньшаго къ большему.

Изысканіе крови, значитъ изысканіе и наказаніе виновнаго въ кровопролитіи. См. Б. XLII. 22. Въ семъ смыслѣ Богъ называется *Изыскателемъ крови*, Пс. IX. 13.

Изыскуется же кровь человѣческая отъ звѣря: а) ловцемъ, и б) закономъ положительнымъ, Исх. XXI. 28, 29.

Богъ поставляетъ самаго себя изыскателемъ крови какъ для того, а) чтобы симъ дать полномочіе и важность правосудію человѣческому, такъ и для того, б) чтобы никакой убійца не ласкался ненаказанностію: ибо, уклонясь отъ суда человѣческаго, впадаетъ онъ въ руки Бога мстителя, карающаго злодѣяніе въ жизни, въ смерти и по смерти.

Кто прольетъ кровь человѣческую; того и самаго кровь прольется между человѣ-

ками: באדם буквально: *въ человѣкѣ*, нѣкоторые излагаютъ: *чрезъ человѣка*. Но первый переводъ сего выраженія болѣе согласуется съ его употребленіемъ, Исх. XIII. 2. Б. IX. 10. и преимуществуетъ тѣмъ, что представляетъ законъ въ свойственной ему полнотѣ и всеобщности.

Кому принадлежитъ право проливать кровь убійцы, сего здѣсь не показывается потому, что а) законъ дается не семейству, не гражданству, но человѣческому роду, и слѣдственно частныя ограниченія онаго сюда не принадлежатъ; и б) даже не благовременно было бы назначать судей за убійство тогда, какъ весь родъ человѣческій состоялъ только изъ одного отца съ дѣтьми и женами.

Ибо человѣкъ созданъ по образу Божію. Сія причина послѣдняго закона открываетъ снова союзъ его съ предъидущими, по которому всѣ три закона можно изобразить въ слѣдующихъ положеніяхъ:

а) позволительно убивать животныхъ, какъ твари обладаемыя человѣкомъ;

б) но только безъ жестокости должно сіе дѣлать, и даже съ нѣкоторымъ благочестивымъ чувствованіемъ:

в) а дабы обыкновеніе отнимать жизнь у животныхъ не проложило пути къ человѣкоубійству, должно памятовать, что

власть надъ владыкою земныхъ тварей принадлежитъ Богу; и что сокрушающій подобіе и образъ Божій оскорбляетъ владычество и славу Его.

И такъ вы плодитесь и размножайтесь. Откровеніе заключается тѣмъже благословеніемъ, которымъ началось: и тѣмъ показывается, что изложенные предъ симъ законы даны въ дополненіе и обезпеченіе Божія благословенія въ его исполненіи.

---

2) ОБНОВЛЕНІЕ ЦАРСТВА БЛАГОДАТИ.

8. *И сказалъ Богъ Ною и сынамъ его вмѣстѣ съ нимъ:* 9. *се, Я поставляю завѣтъ Мой съ вами, и съ потомствомъ вашимъ послѣ васъ,* 10. *и со всякою находящеюся съ вами душею живою, какъ со птицами, такъ со скотомъ, и со звѣрями земными у васъ, со всѣми вышедшими изъ ковчега, со всѣми животными земными;* 11. *поставляю завѣтъ Мой съ вами* въ томъ, что *не будетъ опять истреблена водами потопа всякая плоть, и не будетъ уже потопа на опустошеніе земли.* 12. *При семъ Богъ сказалъ: вотъ знакъ завѣта, который Я постановляю между Мною, и между вами, и между всякою душею живою находящеюся съ вами въ роды на всегда:* 13. *Я полагаю дугу Мою въ облакѣ*

чтобы она была знакомъ завѣта между Мною и между землею. 14. *Такимъ абразомъ, когда Я наведу облако на землю: то явится дуга въ облакѣ;* 15. *и Я вспомню завѣтъ, который между Мною и между вами, и между всякою душею живою во всякой плоти; и воды не сдѣлаются болѣе потомъ на истребленіе всякой плоти.* 16. *Ибо будетъ дуга въ облакѣ, и Я увижу ее, и вспомню завѣтъ вѣчный, между Богомъ и между всякою душею живою, и между всякою плотію, какая есть на землѣ.* 17. *И сказалъ Богъ Ною: вотъ знакъ завѣта, который Я поставляю между Мною и между всякою плотію, какая есть на землѣ.*

Царство благодати и вѣры Богъ обновляетъ *завѣтомъ*, который онъ обѣщалъ Ною еще прежде потопа, Б. VI. 18. и теперь дѣйствительно постановляетъ.

Въ семъ завѣтѣ представляется вниманію: а) его пространство, Б. IX. 8—10. б) его предметъ, 11. и в) его видимое знаменіе, 12—17.

а) Завѣтъ Божій объемлетъ человѣка со всѣми животными. Но сіи вводятся въ него не такъ какъ участвующія въ обязательствѣ завѣта, къ чему требуются разумъ и свобода, но яко причастныя приносимыхъ онымъ благъ. Богъ вступаетъ въ

завѣтъ съ человѣкомъ, яко съ Царемъ вселенныя, и, въ ознаменованіе полнаго къ нему благоволенія, обѣщаетъ цѣлость и безопасность его владычества.

б) Предметъ завѣта есть обѣщаніе сохраненія со стороны Бога, а со стороны человѣка вѣрованіе обѣщанію и соединенному съ нимъ знаку. Сіе одною вѣрою постигаемое сопряженіе невидимой вещи съ видимымъ знакомъ составляетъ самую отличительную черту сего завѣта, безъ которой онъ былъ бы только благословеніемъ или обѣтованіемъ въ царствѣ природы, но которая даетъ ему свойство таинственное и благодатное. *Слово* и *Таинство* суть существенныя принадлежности *Церкви*.

в) Знаменіемъ завѣта избрана *дуга въ облакѣ*. Сопутствуя обыкновенно дождю, она долженствовала представлять человѣкамъ образъ начинающагося потопа: но Богъ хощетъ, чтобы она увѣряла ихъ о безопасности отъ потопа. Такое сопряженіе знака съ означаемымъ особенно отражаетъ въ себѣ свойство завѣта. Являя знаменіе безопасности въ самомъ дѣйствіи опасности, Богъ, *а*) сколько возвышаетъ благодать, *б*) столько искушаетъ вѣру.

Впрочемъ неосновательно было бы, выводить изъ сего постановленія о радугѣ, что она получила бытіе только послѣ по-

топа. Она могла быть до потопа также, какъ *вода* и *омоновеніе* были прежде *крещенія*.

Ключь ко внутреннѣйшей тайнѣ *Завѣта Ноева* и *Дуги*, можно находить въ Пророкахъ Исаіи, LIV. 8—10. и Іезекіилѣ, I. 28. и въ откровеніи Іоанна, IV. 3.

Завѣтъ Бога съ Ноемъ и его сынами означаетъ *вѣчный завѣтъ мира* между Богомъ и Церковію. Дуга, какъ печать завѣта сего, есть образъ благодатнаго дѣйствія въ душахъ *Солнца правды*, Мал. IV. 2. Три главные цвѣта радуги огненный, червленый, и смарагдовый (зеленый) изобразуютъ: а) огнь Божія правосудія, б) кровь Хрістову его угашающую, и в) благодатное обновленіе жизни.

ИСТОРІЯ НОЯ И СЫНОВЪ ЕГО ПО ПОТОПѢ.

Б. IX. 18–29.

Въ немногихъ словахъ, сія исторія представляетъ: 1) начатки человѣческаго рода по потопѣ, 18, 19. 2) образъ жизни Ноя, 20. 3) его паденіе, 21. 4) неодинаковыя свойства его сыновъ, 22, 23. 5) ихъ судьбу, 24 – 27. 6) лѣтосчисленіе и кончину Ноя, 28, 29.

---

1) НАЧАТКИ ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО РОДА ПО ПОТОПѢ.

18. *Сыновья Ноя вышедшіе изъ ковчега были: Симъ, Хамъ и Іафетъ. Хамъ же былъ отецъ Ханаана.* 19. *Сіи трое были сыновья Ноевы. Отъ сихъ населилась вся земля.*

*

Симъ, Хамъ и Іафетъ. Не въ первый разъ изчисляетъ Моисей сыновъ Ноевыхъ: однако и здѣсь не напрасно. Теперь онъ отвѣтствуетъ на вопросы: а) не умножился ли родъ человѣческій во время пребыванія въ ковчегѣ? и б) не имѣлъ ли Ной еще сыновъ послѣ потопа?

Хамъ же былъ отецъ Ханаана. Сіе сказано или а) для того, чтобы Евреи видѣли произхожденіе и предопредѣленіе Хананеевъ, которыхъ землю должны были занять; или б) для того, чтобы приготовить къ разумѣнію проклятія, о которомъ ниже, падшаго чрезъ Хама на Ханаана.

Отъ сихъ населилась вся земля. Вотъ разрѣшеніе и цѣль настоящаго сказанія о сынахъ Ноевыхъ. Весь нынѣшній родъ человѣческій отъ нихъ происходитъ.

---

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ НОЯ.

20. *Ной началъ воздѣлывать землю, и насадилъ виноградникъ.*

Поелику природа послѣ потопа не вдругъ могла обогатиться какъ плодами, такъ и животными употребляемыми въ пищу: то не удивительно, что Ной преимущественно обращается къ земледѣлію. Въ особенности же къ насажденію виноградника и

употребленію вина могли его побудить: а) воды, можетъ быть, на долго, поврежденныя въ источникахъ водами морскими, б) несовершенство снѣдныхъ веществъ на растлѣнной потопомъ землѣ, и б) собственная его старость требующая питія подкрѣпляющаго и ободряющаго.

---

3) ПАДЕНІЕ.

21. *Однажды пилъ онъ вино, и опьянѣлъ, и лежалъ обнаженъ посреди шатра своего.*

Опьянѣлъ. Отцы церкви: Златоустъ, Hom. XXIX. in Genes. Θеодоритъ, Quàes. LVI. in Genes. Амвросій, De Noe et Arca, c. 29. Василій, De jejun. hom. I. извиняютъ Патріарха въ семъ паденіи, полагая, что ему доселѣ не извѣстна была сила вина. Въ самомъ дѣлѣ, не доказано, чтобы вино принадлежало даже къ роскоши перваго міра, Матѳ. XXIV. 38.

Обнаженъ. Послѣдованіе повѣствованія показываетъ, что сіе было во снѣ.

---

4) СВОЙСТВА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

22. *Хамъ, отецъ Ханаана, увидѣлъ наготу отца своего, и сказалъ двумъ братьямъ своимъ на дворѣ.* 23. *Симъ же и Іафетъ взяли одежду, и положивъ ее оба на плеча свои, пошли задомъ, и покрыли наготу отца своего; и какъ лица ихъ были отвращены, то они и не видали наготы отца своего.*

Дабы почувствовать непристойность поступка Хамова, должно представить, что нагота Ноя осталась бы закрытою для Сима и Іафета, естьли бы Хамъ имъ не сказалъ о ней. И такъ сей открылъ ее снова. Сіе обнаруживало въ немъ самомъ: а) гордость утѣшающуюся паденіемъ другаго, б) недостатокъ скромности свойственной цѣломудрію, и в) неуваженіе къ родителю.

Противныя симъ качества показали въ себѣ Симъ и Іафетъ, которые *не видали наготы отца своего.*

---

5) СУДЬБА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

24. *Когда Ной проспался отъ вина своего, и узналъ, что сдѣлалъ надъ нимъ меньшій сынъ его:* 25. *тогда онъ сказалъ: проклятъ Ханаанъ; рабъ рабовъ будетъ*

онъ у братьевъ своихъ. 26. Еще сказалъ: благословенъ Іегова Богъ Симовъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. 27. Да распространитъ Богъ Іафета; и да вселится онъ въ шатры Симовы; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему.

Послѣ паденія Ноя, по видимому, надлежало ждать покаянія: но мы видимъ только его гнѣвъ на сына поругавшагося его паденію. Не будемъ однако винить въ семъ Праведника, который конечно призналъ и стократно загладилъ свою погрѣшность: но познаемъ изъ сего намѣреніе Повѣствователя, который желалъ здѣсь открыть не столько добродѣтель Ноя, уже не подверженную сомнѣнію послѣ Божественнаго о ней свидѣтельства, сколько пророчественный его духъ и судьбу его потомства.

Слова Ноя хотя обращены къ тремъ сынамъ его, но дѣлятся на двѣ части, то есть, на проклятіе и благословеніе. Содержаніе ихъ и послѣдовавшій опытъ показываютъ, что въ нихъ заключается судъ не столько человѣческій, сколько Божій, и не простыя желанія, но силою Духа Божія облеченныя предсказанія.

Проклятъ Ханаанъ: рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. Желая изъяснить, какимъ образомъ за поступокъ Хама проклятіе пало на сына его Ханаана, а) Евреи

говорятъ, что сей первый увидѣлъ наготу своего дѣда, и сказалъ о томъ отцу своему, Bereschith rabba, 37. б) другіе присовокупляютъ, что Ной пощадилъ Хама, уважая благословеніе Божіе, въ которомъ сей участвовалъ по изшествіи изъ ковчега, или в) желалъ сократить проклятіе въ одну отрасль рода, вмѣсто цѣлаго потомства. г) Дѣло объяснится совершенно, естьли съ осужденіемъ грѣха настоящаго соединимъ въ Ноѣ предвидѣніе будущихъ. Хамъ накажется въ томъ сынѣ, или въ томъ племени, которому оставитъ въ наслѣдіе свои грѣхи: наказаніе самое чувствительное для родоначальника, но не менѣе праведное въ отношеніи къ потомству; наказаніе даже милосердое потому, что двоякое преступленіе, родоначальника и рода, мстится единожды.

Когда Ханаанъ называется *рабомъ рабовъ*, то есть, *рабомъ презрѣннѣйшимъ*: сіе показываетъ, что рабы произойдутъ и отъ другихъ племенъ, но рабство племени Ханаанова будетъ самое тягостное и постыдное. Таково было рабство Хананеевъ сперва а) грѣховное, и потомъ б) гражданское. Б. XV, 16. 18–21.

Благословенъ Іегова Элогимъ Симовъ. Благословеніе сіе весьма важно потому, что а) вмѣсто Сима благословляется Богъ,

такъ какъ бы Ной изъявлялъ не свое благожеланіе Симу, но свое благодареніе Богу (см. Б. XIV. 19, 20.), и что

б) даже Богъ — мысль, по видимому, дерзновенная — усвояется Симу. Чѣмъ не ожиданнѣе въ семъ мѣстѣ таковыя выраженія; тѣмъ менѣе позволительно ослаблять ихъ знаменательность.

Благословенъ Іегова Богъ. Не Симъ пріемлетъ благословеніе, но его благословеніе восписуется Богу. И такъ сіе не есть благословеніе прироры или заслугъ, но Благодати.

Благословенъ Іегова Богъ Симовъ. Изъ трехъ племенъ Ноя благословится Богъ въ племени Сима: то есть, оно-то сохранитъ истинное Богопознаніе и Богослуженіе.

Богъ Симовъ. Богъ не только будетъ вѣдомъ и почитаемъ въ племени Сима, но и будетъ принадлежать ему, чрезъ *воплощеніе* отъ него.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе исполнилось на Хананеяхъ, которые Израильтянами, потомками Сима, частію истребляемы, частію покаряемы были, отъ временъ Іисуса Навина до Соломона.

Да распространитъ Богъ Іафета. Дѣйствительно потомки Іафета заняли Европу, малую Азію, и весь Сѣверъ, который

потомъ былъ, по выраженію Іорнанда, *гнѣздомъ и росадникомъ народовъ.*

И да вселится онъ въ шатры Симовы. Нѣкоторые сіе разумѣютъ о Богѣ, и относятъ къ обитанію Его въ скиніи свидѣнія и храмѣ Соломоновомъ. см. Пс. CXXXI. 13, 14. Но союзъ сихъ словъ съ предъидущими и послѣдующими требуетъ, что бы онѣ приложены были къ Іафету. Содержаніе сего пророчества повторилъ Валаамъ, Чис. XXIV. 24. а Греки и Римляне показали его событіе, когда вошли съ оружіемъ въ страны потомства Симова. Кромѣ сего, *шатры Симовы,* жилища странниковъ и пришельцевъ земли, и вмѣстѣ жилища *Бога благословляемаго Симомъ, Бога Симова,* могутъ означать Церковь сохраненную въ потомствѣ Сима, и наконецъ принявшую подъ кровъ свой и *въ участіе наслѣдія* своего, Кол. I, 12. и язычниковъ, потомковъ Іафета.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе было, когда Македоняне и Римляне покорили Сирію и Палестину, Тиръ и Сидонъ, съ ихъ поселеніями въ другихъ странахъ.

---

6) ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ НОЯ.

28. *И жилъ Ной послѣ потопа триста пятдесятъ лѣтъ.* 29. *Всѣхъ же дней Ное-*

выхъ было девять сотъ пятдесять лѣтъ; и онъ умеръ.

Слѣдуя Еврейскому лѣтосчисленію Патріарховъ, нѣкоторые удивляются многочисленнымъ превратностямъ, которыя Ной видѣлъ въ продолженіи своей жизни: такъ какъ, по сему счисленію, онъ жилъ еще, нѣсколько лѣтъ, съ Авраамомъ.

Ной упившійся, обнаженный, подверженный поруганію, покрываемый, проклинающій, благословляющій, не безъ приличія почитается прообразованіемъ Іисуса Хріста, испившаго всю чашу ярости Божіей, или паче собственной любви къ человѣку, обнаженнаго на крестѣ, подверженнаго какъ въ себѣ самомъ, такъ и въ своихъ членахъ, поруганію плотскихъ человѣковъ, но за то ихъ оставляющаго подъ проклятіемъ и въ рабствѣ грѣха, съ благоговѣніемъ объемлемаго подъ покровомъ вѣры истинными чадами Божіими изъ Іудеевъ и язычниковъ, и ихъ благословляющаго, распространяющаго, посвящающаго, воцаряющаго. Только сей образъ не указанъ ясно словомъ Божіимъ; а обрѣтенъ созерцаніемъ Отцевъ Церкви, каковы Іеронимъ, contra Lucifer. Августинъ, de ciu. Dei. L. XVI. c. 2. Кипріанъ, Epis. LVI.

ПОТОМСТВО СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ

Б. X.

Краткое изчисленіе первыхъ потомковъ Ноя по тремъ его племенамъ, въ связи повѣствованія Моисеева, имѣетъ ту пользу, что 1) пролагаетъ путь къ разумѣнію пророчества Ноева, въ соображеніи съ его событіемъ; и 2) постепенно вводитъ Повѣствователя въ исторію народа Божія. Вотъ почему родословіе начинается Іафетомъ, а Симомъ заключается.

Не удивительно, что части сего родословія не представляютъ въ себѣ одинаковой полноты, ни строгаго порядка времени: Повѣствователь именуетъ только тѣхъ, которые имена свои оставили странамъ и народамъ существовавшимъ въ его время, и

достойнымъ особеннаго вниманія по ихъ судьбѣ прошедшей или будущей.

Разъисканіе мѣстопребыванія потомковъ Ноевыхъ и произхожденія отъ нихъ народовъ не можетъ быть сдѣлано такъ, чтобы оное удовлетворило любопытству съ ясностію и точностію: однакожъ оно можетъ быть сдѣлано съ пользою для древностей священныхъ и древностей міра.

Родословіе сыновъ Ноевыхъ, 1. Моисей располагаетъ на три части по числу родоначальниковъ, которые суть: 1) Іафетъ, 2—5, 2) Хамъ, 6—20. и 3) Симъ, 21—32.

---

1) ПОТОМСТВО ІАФЕТА.

X. 1. *Вотъ родословіе сыновъ Ноевыхъ Сима, Хама и Іафета. Послѣ потопа родились у нихъ дѣти.* 2. *Сыны Іафета: Гомеръ, Магогъ, Мадай, Іаванъ, Тувалъ, Мешехъ и Ѳирасъ.* 3. *Сыны Гомера: Аскеназъ, Рифатъ и Ѳогарма.* 4. *Сыны Іавана: Елиша, Ѳарсисъ, Киттимъ и Доданимъ.* 5. *Отъ сихъ* произошли *поселенія народовъ* языческихъ *раздѣленныхъ, въ земляхъ своихъ, по языкамъ своимъ, по племенамъ своимъ въ народахъ своихъ.*

Сыны. Симъ словомъ, по свойству Еврейскаго языка, не всегда означаются соб-

ственно *сыновья*; но и неопредѣленно *потомки* одного родоначальника. См. 20, 21. Писатель выражается точнѣе и обстоятельнѣе, когда говоритъ собственно о сынѣ, 8. 15.

Гомеръ. Народъ сего имени Іезекіиль полагаетъ къ Сѣверу отъ Іудеи, либо Халдеи, Іез. XXXVIII. 6. Потомковъ Гомера Флавій находитъ въ *Гомарянахъ*, древнихъ жителяхъ Галатіи, Бохартъ во *Фригійцахъ*, Михаэлисъ въ *Кимврахъ* или Цельтахъ. См. Bochart. Phal. et Can. Michael. spicil Geogr. ext. Hebr. ejusd. suppl. ad Lex. Hebr.

Магогъ. И сего должно искать на Сѣверѣ, по указанію Іезекіиля, XXXVIII. 2. XXXIX. 1, 2. Іосифъ, Ѳеодоритъ, Іеронимъ, производятъ отъ него Скиѳовъ, подъ именемъ коихъ древніе Греки заключали всѣхъ народовъ Сѣверныхъ. Strab. L XI. Бохартъ находитъ имя *Гога* или *Магога* въ имени *Кавказа*, который Колхидяне и Армяне называли גוג חסן *Гог-хасанъ*, *Гогова крѣпость*.

Мадай. Въ книгахъ Даніила, V. 28. и Есѳири, I. 3. сіе имя безпрекословно значитъ *Мидянъ*. Ихъ отъ Мадая производитъ и Флавій; и всѣ согласны въ томъ.

Іаванъ. Сіе имя сокращенно можетъ быть произнесено *Іонъ*, а отъ сего производятъ имя *Іонянъ*, которымъ нѣкогда на-

зывалась большая часть племенъ Греческихъ, преимущественно же Мало-Азійскія. Гомеръ жителей Делоса называетъ *Іаонами*, Hymn. Apol. *Царь Іаванъ* у Даніила, VIII. 21. значитъ Александра Великаго.

Тувалъ. По произношенію Седмидесяти толковниковъ: *Ѳовелъ*. Отъ сего, вѣроятно, произошли *Тибаряне*. Флавій говоритъ, что это Ивиры, прежде называвшіеся *Ѳовелами*.

Мешехъ, или *Мосохъ*. Отъ сего, *Мосхи*, по Флавію, Каппадокійцы. *Ѳовелъ* и *Мосохъ* у Іезекіиля неоднократно соединяются, Іез. XXVII. 13. XXXVIII. 2. XXXIX. 1. Съ симъ согласно Страбонъ въ землѣ *Мосховъ* полагаетъ и *Ивировъ* L. XI.

Ѳирасъ. Всѣ согласны, что сей есть отецъ *Ѳракіянъ*.

Аскеназъ. Слѣды сего имени находятъ въ Виѳиніи и меньшей Фригіи въ наименованіяхъ озера, залива, островов, *Асканскихъ*, также города и области *Асканіи*. Бохартъ думаетъ, что и *Понтъ Аксеносъ* у Грековъ, значитъ *Понтъ Аксеназовъ*: ибо знаменованіе *негостепріимнаго* противорѣчитъ свойству Понтійскихъ народовъ.— Въ пророчествѣ Іереміи, LI. 17. призываются на Вавилонъ *Араратъ*, *Минни* и *Аскеназъ*; Бохартъ, примѣняя сіе къ настоящему изысканію, доказываетъ изъ Ксено-

фонта, Cyrop. L. VII. что Киръ, покоривъ Фригію, вывелъ изъ нея сильное войско.

Рифатъ. По книгѣ Паралипоменонъ, впрочемъ не во всѣхъ ея спискахъ, I. 6. *Дифатъ.* Флавій, и за нимъ Бохартъ, даютъ ему *Пафлагонію*, коея жители нѣкогда назывались *Рифатами*, Pomp. Mel. L. I. Другіе отъ сего производятъ имя горъ *Рифейскихъ* (которыя Мела, L. I. полагаетъ на восточной сторонѣ Дона) и народа *Аримфеевъ*, *кроткаго* по имени (ריף Араб.) и по описанію Геродота. *)

Өогарма. Домъ Өогарма у Іезекіиля представляется изобилующимъ *конями и всадниками*, XXXVII. 14. По сему признаку Бохартъ находитъ оный въ Каппадокіи. Но

---

*) *τȣ́τȣς ȣ̓δεὶς ἀδικέει ἀνθρώπων, ἱροὶ γὰρ λέγονται εἶναι, ȣ̓δὲ τι ἀρήϊον ὅπλον ἐκτέαται. Καὶ τȣ̃το μὲν τοῖσι περιοικέουσι ȣ̃τοί εἰσι τὰς διαφορὰς διαιρέοντες. Τȣ̃το δὲ ὃς ἂν καταφύγῃ ἐς τȣ́τȣς, ἀπ᾽ ȣ̓δενὸς ἀδικέεται.* L. IV. c. 23. *Сихъ никто изъ человѣковъ не оскорбляетъ, ибо они почитаются святыми, и никакого браннаго орудія не имѣютъ. Они разрѣшаютъ споры окрестныхъ обитателей. Прибѣгающій къ нимъ никѣмъ оскорбляемъ не бываетъ.* Геродотъ называетъ сей народъ *Аргиппеями*: но Плиній, изъ Геродота же, *Аримфеями*, Hist nat. L. VI. c. 13.

сей признакъ, по свидѣтельству Ксенофонта, Exped. Cyr. L. IV. и Страбона, Geogr. L. XI. приличествуетъ также Арменіи. У Армянъ есть согласныя съ сею послѣднею догадкою преданія о ихъ произхожденіи.

Элиша. Жилища его, по отцу его, должно искать въ Греціи. Оно есть, по Халдейскому толковнику, *Елласъ* или *Еллада* (אלס); по Флавію, *Эолія;* по Бохарту, *Элида,* и вообще Пелопоннисъ. *Багряница изъ острововъ Элиша,* упоминаемая у Іезекіиля, XXVII. 7. есть произведеніе Лаконіи и окрестныхъ странъ *).

Ѳарсисъ. Признаки земли Ѳарсисъ суть: положеніе отдаленное отъ Палестины, на западѣ, Пс. LXXI. 10. приморское, Пс. XLVII. 8. торговля съ Тиромъ и обиліе металловъ, Іез. XXVII. 12. Съ вѣроятностію думаютъ, что это Испанія, гдѣ пристань и островъ *Тартессъ,* и городъ *Тарсій,* ταρσήιον, Polyb. L. III. и гдѣ обиліе металловъ въ древнія времена было не обыкновенное. Strab. L. III. Diod. L. V. Plin. H. N. L. III. c. 3.

Киттимъ. Бохартъ отъ сего производитъ Италію, относя пророчества Валаамово, Числ. XXIV. 24. и Даніилово, XI.

---

*) — — Nec Laconicas mihi

Trahunt honestæ purpuras clientæ, Horat.

29, 30. о *корабляхъ Киттимъ*, къ Римлянамъ, и думая, что имя *Латіумъ* есть переводъ Арабскаго *Кетимъ*, что значитъ *сокрытаго*. Съ большею основательностію полагаютъ, что Киттимъ есть *Македонія*: ибо а) въ семъ знаменованіи употребляетъ сіе имя писатель первой книги Маккавейской, I. 1. VIII. 5. б) симъ знаменованіемъ соглашаются съ событіемъ всѣ пророчества о *землѣ и островахъ Киттимъ*, Иса. XXIII. 1. Іез. XXVII. 6. и в) древнее имя Македоніи, *Макетта* или *Макетія*, очень близко къ имени *Киттимъ*.

Доданимъ. По нѣкоторымъ спискамъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. I. 7. *Роданимъ*. Тѣ, которые слѣдуютъ сему послѣднему чтенію, ищутъ племени Роданимъ или на островѣ *Родосѣ*, какъ то дѣлаютъ Седмдесятъ толковниковъ и Іеронимъ; или около устья рѣки *Родана* (Роны) и города *Родануэіи*, какъ Бохартъ. Естьли предпочесть первое чтеніе: то селеніе Доданимъ можно полагать въ Епирѣ, гдѣ прорицалище, рѣка и городъ имѣютъ одно имя: *Додона*. Древность прорицалища Додонскаго, засвидѣтельствованная Геродотомъ, L. II. c. 52. и сохранившіяся объ ономъ преданія, подтверждаютъ сію догадку. Прорицанія давала, по сказаніямъ Египтянъ, *жрица*, а по баснословію Додонскихъ жрецовъ; *голубица*:

сіе разнорѣчіе объясняется Финикійскимъ или Еврейскимъ именемъ יוניה *Іаваніевъ*, или *Іоніевъ*, которое можетъ означать и *женщину отъ племени Іавана*, и *голубицу*.

Поселенія. Сіе значеніе слова אי, почерпнутое изъ Арабскаго языка, по видимому, есть коренное значеніе онаго. Значеніе *острова*, которое даютъ оному здѣсь Седмьдесятъ толковниковъ, впрочемъ обыкновенное, не приличествуетъ сему мѣсту. Что же Евреи однимъ и тѣмъ же именемъ означали земли лежащія на морѣ, за моремъ, и вообще отдаленныя и мало извѣстныя, сіе согласно съ состояніемъ землеописанія въ древнія времена, и съ положеніемъ собственной ихъ земли. И другіе Азіатскіе народы только Азію почитали твердою землею. См. Herod. L. II. c. 103. Бытописатель, указуя *на поселенія народовъ* языческихъ, кажется хотѣлъ обратить вниманіе соотечественниковъ особенно на малоизвѣстныя и еще возникавшія въ то время племена Европы.

---

2) ПОТОМСТВО ХАМА.

6. *Сыны Хама: Кушъ, Мицраимъ, Футъ и Ханаанъ.* 7. *Сыны Куша: Сева, Хавила, Савта, Раама, Савтеха. Сыны Раамы:*

Шева и Деданъ. 8. *Кушъ родилъ также Нимрода: Сей началъ быть силенъ на землѣ.* 9. *Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ; потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ,* 10. *Царство его вначалѣ* составляли: *Вавилонъ, Эрехъ, Акадъ и Халне, въ землѣ Сеннааръ.* 11. *Изъ сей земли вышелъ Ассуръ, и построилъ Ниневію, Реховоѳъ-иръ, Калахъ,* 12. *и Ресенъ, между Ниневіею и между Калахомъ, городъ великій.* 13. *Отъ Мицраима произошли Лудимъ, Анамимъ, Легавимъ, Нафтюхимъ,* 14. *Патрюсимъ, Каслюхимъ (откуда вышли Филистимляне) и Кафторимъ.* 15. *Отъ Ханаана родились: Цидонъ, первенецъ его, Хетъ:* 16. *Іевуси, Эмори, Гиргаши,* 17. *Хивви, Арки, Сини,* 18. *Арвади, Цемари и Хамаѳи. Въ послѣдствіи* времени *племена Ханаанскія разсѣялись.* 19. *И шла граница Хананеевъ отъ Сидона къ Герару, къ Газѣ, отсюда къ Содому, Гомору, Адмѣ и Цевоиму до Лаши.* 20. *Сіи суть сыны Хамовы, по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, въ народахъ своихъ.*

Кушъ. Кушъ есть Еѳіопія, какъ первоначальная Аравійская, такъ и произшедшая отъ ней, Африканская. Первое доказывается: а) смѣшеніемъ именъ *Кушъ* и *Мидіанъ* въ Исторіи Моисея. Исх. III. 1. Чис. XII. 1.

б) смѣжностію земли *Кушъ* съ *Аравією*, 2 Пар. XXI. 16. и в) войнами народа Кушъ въ Азіи, 4 Царь. XIX. 2. 2 Пар. XIV. 8. Послѣднее также не сомнительно: а) по свидѣтельству Флавія, Antiq. L. I. c. 6. б) по переводамъ Новаго Завѣта Сирскому и Арабскому, по которымъ *Еѳіопія*, *Кушъ* и *Абиссинія* суть одно, Дѣя. VIII. 27. и в) по естественному признаку Еѳіоплянъ у Іереміи, XIII. 23.

Мицраимъ. Сіе имя въ С. Писаніи постоянно знаменуетъ *Египетъ*.

Футъ. Сіе имя часто можно видѣть у Пророковъ между народами Африканскими, Іер. XLVI. 9. Іез. XXX. 4, 5. Нау. III. 9. Флавій говоритъ, что это Ливія; и находитъ также у Греческихъ писателей область и рѣку *Футъ*, о которой упоминаетъ и Плиній, L. V. c. 1.

Ханаанъ. Сей далъ жителей и наименованіе землѣ *Ханаанской*, въ которой заключалась Іудея, Финикія и Сирія.

Сева. О потомствѣ его упоминается въ пророчествѣ Исаіи, XLV. 14., гдѣ Богъ отдаетъ Киру *торговлю Куша и Савеевъ*. Флавій показываетъ городъ *Сава* въ Еѳіопіи Африканской.

Хавила. Сіе имя находится еще между сынами Іектана, 29. Отъ Хавилы, сына Ху-

сова, производятъ *Хавланъ*, иначе Іеменъ въ Аравіи.

Савта. Темные слѣды поселенія и переселенія потомства его находятъ въ именахъ: *Сафѳа* (городъ щасшливой Аравіи у Птоломея), *Софѳа* (островъ или полуостровъ Персидскаго залива у тогоже писателя), *Мессаваты* (которыхъ Плиній полагаетъ въ предѣлахъ Персіи).

Реама. По произношенію Седьмидесяти толковниковъ: *Регма.* Признаки сего племени у Іезекіиля, XXVII. 22. съ вѣроятностію показываютъ страну въ Аравіи близь Персидскаго залива, гдѣ городъ *Регма* по Птоломею.

Савтеха. Имя, которое не встрѣчается болѣе въ Священныхъ книгахъ, и которое безполезно преслѣдовать догадками.

Шева. Тоже имя встрѣчается опять въ семъ родословіи, 28. и еще въ родословіи Аврама, XXV. 3. Къ упоминаемому здѣсь родоначальнику Бохартъ относитъ тѣ мѣста С. Писанія, гдѣ имя *Шева* соединяется съ именами Куша или его потомковъ (см: Пс. LXXI. 10. Іез. XXVII. 22, 23. XXXVIII. 13.); и полагаетъ его потомство при Персидскомъ заливѣ, гдѣ народъ *Асабы* по Птоломею, и горы *Сабо* у Арріана.

Деданъ. Одно племя сего имени жило въ сосѣдствѣ съ Идумеями, Іер. XXV. 23.

XLIX. 8. а произходило отъ Дедана внука Аврамова, Б. XXV. 3. Другое, по описанію Іезекіиля, XXVII. 15. XXXVIII. 13. должно полагать при морѣ и въ сосѣдствѣ *Шевы.* Отсюда можетъ быть, городъ *Даденъ* при Персидскомъ заливѣ.

Кушъ родилъ также Нимрода. Слава сего человѣка причиною того, что Моисей говоритъ о немъ отдѣльно отъ его братьевъ. Имя *Нимрода* значитъ *бунтовщика* или *горделивца.*

Сей началъ быть силенъ на землѣ. Симъ означается власть и богатство. Пс. CXI. 2, 3. а иногда и преобладаніе, Пс. LI. 3.

Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Слова сіи могутъ означать какъ то, что Нимродъ искусенъ былъ въ звѣроловствѣ, такъ и то, что симъ искуствомъ достигъ онъ власти надъ людьми. *Сильный предъ Богомъ* есть тоже, что сильный безъ примѣра между человѣками. Подобныя выраженія въ Священномъ языкѣ суть отраженія благочестиваго чувствованія тѣхъ, которые образовали и употребляли оный. См. Пс. LXXIX. 11. Іон. III. 3. Дѣя. VII. 20.

Потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Для показанія того, что память Нимрода еще существовала въ народномъ преданіи, Моисей употребилъ здѣсь или пословицу, или

отрывокъ нѣкотораго народнаго стихотворенія. Смыслъ сего изреченія тотъ, что мужественнаго подвижника или хитраго притѣснителя сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назначался быть столицею міра, Б. XI. 4. но Нимродъ, который, вѣроятно, имѣлъ великое участіе и въ умыслѣ столпотворенія, воспользовался, по смѣшеніи языковъ, трудами всего рода человѣческаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема Сирина и Іеронима, это есть Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохартъ думаетъ, что *Халне* есть главный городъ *Халонитиды* въ Ассиріи, извѣстный въ послѣдствіи времени подъ именемъ Ктисифона.

Сеннааръ. Извѣстно, что симъ именемъ означается Вавилонія: но пространство его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе мѣсто древніе. Новѣйшіе, принимая אשור вмѣсто אשורה, чему примѣры есть, 3. Цар. III. 15. 2. Цар. VI. 10. по большой части переводятъ такъ: *изъ сей земли вышелъ* онъ, то есть Нимродъ, *въ Ассирію.*

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохартъ находитъ одну при Евфратѣ, а другую за

Тигромъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Рехововъ-иръ, или *Рехововъ-городъ*, такъ назывался можетъ быть для различія отъ другаго города *Рехововъ-ганнагаръ*, Б. XXXVI. 37. По свидѣтельству Ефрема, это Адіабена.

Калахъ. По Ефрему, Хетро, или Гарта.

Ресенъ. Вмѣсто *великаго города* сего имени, Ефремъ находилъ уже только мѣстечко.

Лудимъ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Отличительный знакъ сего народа у Исаіи LXVI. 19. и Іереміи XLVI. 9. есть искуство стрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Анамимъ. Бохартъ думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ *Гаммоны* или *Гараманты*.

Легавимъ. Бохартъ прилагаетъ сіе имя къ *Ливіо-Египтянамъ*, жившимъ на западѣ отъ Ѳиваиды въ странѣ песчаной и жаркой. להבה *легава* значитъ *пламя* и *жаръ*. См. Іон. I. 19.

Нафтюхимъ. *Нефѳисъ*, по словамъ Плутарха, Lib. de Iside. у Египтянъ означаетъ *край земли приморскій*. Посему жилища народа Нафтюхимъ нѣкоторые ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ пристань *Фѳіа* у Птоломея.

Патрюсимъ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что *земля Патросъ* принадлежала къ Египту. Но у Исаіи XI. 11. она отдѣлена отъ него. Бохартъ толкуетъ сіе о Ѳиваидѣ, находя положеніе страны Патросъ означеннымъ въ изчисленіи частей Египта у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именуются по порядку, начиная отъ стороны Палестины, *Магдолъ* (при Чермномъ морѣ), *Тахпанхесъ* (у Геродота δάφναι πηλέσιαι), *Нофъ* (иначе *Мофъ*, то есть *Мемфисъ*), и *Патросъ* (Ѳиваида, гдѣ область *Паѳуритъ*, по Плинію).

Каслюхимъ. Бохартъ разумѣетъ подъ симъ именемъ Колхидянъ, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не столь древно. Другіе полагаютъ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Отъ *Каслюхимъ* производятся здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣстахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора.* Можетъ быть, Филистимляне переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторимъ. Древніе, начиная отъ Седмидесяти толковниковъ, называютъ ихъ Каппадокійцами. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаетъ, что *Кафторъ* есть *Кипръ.*

Цидонъ. Отъ сего *Сидонъ* главный городъ Финикіи прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Іудеи около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Іевуси. Сего потомки обитали въ Іерусалимѣ до временъ Давида. См. Іис. XV. 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сіе племя сильно было за Іорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиргаши. Племя сіе сражалось съ Евреями на западѣ отъ Іордана, Іис. XXIV. 11. По сему трудно почесть оное за одно съ *Гергесинцами,* Мат. VIII. 28.

Хивви. Сіе племя обитало въ Ливанѣ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Іис. XI. 19.

Арки. Отъ сего Бохартъ производитъ городъ *Арку,* при подошвѣ Ливана, упоминаемый Іосифомъ и Птоломеемъ.

Сини. Іеронимъ Quaes. Heb. in Genes. пишетъ, что недалеко отъ Арки находился *Сини.* Страбонъ, L. XVI. упоминаетъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанѣ, называемомъ *Синна.*

Арвади. Отъ сего, какъ кажется, жители *Арада,* острова противъ устья рѣки Элевѳера.

Цемари. Отъ сего можетъ быть, получилъ начало городъ *Симира,* близъ Элевѳера.

Хамаөи. По книгѣ Числъ, XIII. 22. XXXIV. 7, 8. *Хамаөъ* есть сѣверный предѣлъ земли Израильской. Халдейскіе толковники принимаютъ оный за Антіохію; но Іосифъ говоритъ, что то былъ городъ, у Грековъ называемый Епифаніею.

Для Евреевъ, которые вскорѣ долженствовали занять землю племенъ Хананейскихъ, Моисей описываетъ ея и предѣлы вообще, 19. Онъ обходитъ ее, начиная отъ Сѣвера, по Западу, Югу и Востоку; и указываетъ на извѣстнѣйшіе города. Менѣе прочихъ извѣстный *Лаша*, по Іерониму, есть *лиса*, иначе Каллиррое.

Сіи суть сыны Хамовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, и пр. Симъ заключеніемъ родословнаго списка писатель объясняетъ, что это не есть поголовная перепись ближайшихъ потомковъ Хамовыхъ, но что здѣсь наименованы только тѣ изъ нихъ, которыхъ имена сдѣлались именами *племенъ, языковъ, земель и народовъ.*

---

3) ПОТОМСТВО СИМА.

21. *Были дѣти и у Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ, старшаго брата Іафету.* 22. *Сыны Сима: Еламъ, Ассуръ, Ар-*

факсадъ, Лудъ и Арамъ. 23. *Сыны Арама: Уцъ, Хулъ, Геѳеръ и Машъ.* 24. *Арфаксадъ родилъ (Каинана; Каинанъ родилъ) Шелаха; Шелахъ родилъ Евера.* 25. *У Евера родились два сына; имя одному: Пелегъ, потому что во дни его земля раздѣлена; имя брату его: Іоктанъ.* 26. *Отъ Іоктана родились: Алмодадъ, Шелефъ, Хацармаветъ, Іерахъ,* 27. *Гадорамъ, Узалъ, Дикла,* 28. *Овалъ, Ави-маелъ, Шева,* 29. *Офиръ, Хавила и Іовавъ. Всѣ сіи были дѣти Іоктана.* 30. *Поселенія ихъ простираются отъ Меши до Сефара, горы восточной.* 31. *Сіи суть сыны Симовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, по народамъ своимъ.* 32. *Вотъ племена сыновъ Ноевыхъ, въ родословномъ ихъ* порядкѣ, *въ народахъ ихъ. Отъ сихъ распространились на землѣ народы послѣ потопа.*

Отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ. Съ Еврейскаго нѣкоторые новѣйшіе переводятъ: *отцу всѣхъ сыновъ той стороны,* то есть живущихъ за Евфратомъ. Но первый переводъ, обыкновенный у древнихъ оправдывается тѣмъ, что а) выраженіе בני עבר не столь полно, чтобы имъ можно было замѣнить слѣдующее: אשׁי מעבר הנהר Езд. IV. 10, 11. 2 Цар. X. 16. и б) что имя *Еверъ* есть извѣстное имя лица въ семъ самомъ родо-

словіи, 25. обратившееся потомъ въ народное, Б. XIV. 13. XL. 15. Чис. XXIV 24. и потому нѣтъ нужды искать оному другаго произхожденія и значенія. Что же Моисей въ началѣ общаго родословія Симова называетъ его частно *отцемъ сыновъ Еверовыхъ*; сему причиною то, что писатель постепенно входитъ изъ всеобщей въ частную Исторію *сыновъ Евера*, или однимъ словомъ, *Евреевъ*.

Старшаго брата Іафету. Съ Еврейскаго можно также перевести: *брата Іафету старшему*. Только въ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказать полнѣе, напримѣръ: *старшему сыну Ноеву*. Что Іафетъ былъ первородный, сіе догадкою выводить можно изъ сравненія лѣтосчисленія жизни Ноевой съ лѣтосчисленіемъ жизни Симовой. Б. V. 32. VII. 11. XI. 10. Но могло статься, что въ первомъ изъ сихъ мѣстъ поставлено круглое число вмѣсто не круглаго, подобно какъ и о трехъ сынахъ упомянуто безъ различенія временъ рожденія ихъ; строгость же лѣтосчисленія предоставлена другимъ двумъ мѣстамъ. Напротивъ того, что Симъ былъ первородный, примѣтно изъ того, что въ исчисленіи братьевъ онъ обыкновенно поставляется первый, V. 32. VI. 10. VII. 13. IX. 18. 23. X. 1. Отступивъ здѣсь отъ сего порядка, и поставивъ родословіе Сима послѣ

родословій братьевъ его, Писатель имѣлъ причину напомнить читателю, что Симъ есть *старшій братъ Іафету*, котораго родословіе поставлено впереди прочихъ, не удостоивая между тѣмъ наименовать съ ними третьяго брата, уже отдѣленнаго отъ нихъ и нравомъ и проклятіемъ.

Еламъ. Отъ сего ведетъ начало *Елинаида*, страна между Сусіаною и Мидіею, съ коими въ С. Писаніи она часто и соединяется, Иса. XXI. 2. Іер. XXV. 25. Дѣ. II. 9. Езд. IV. 9. а съ первою даже иногда смѣшивается, Дан. VIII. 2.

Ассуръ. Имя сіе значитъ *щастливаго*. Имъ означается Ассирія, и она достойна сего имени. См. 4 Цар. XVIII. 32.

Арфаксадъ. Слабый слѣдъ сего имени находитъ Бохартъ у Птоломея въ имени *Аррапахитиды*, которая была часть Ассиріи. Въ С. Писаніи никакой народъ, ниже страна, не называется именемъ Арфаксада. Ему изъ сыновъ Симовыхъ предоставлена была лучшая слава—быть между Патріархами народа избраннаго.

Лудъ. Іосифъ, Іеронимъ, Евсевій, Исидоръ, потомками Луда почитаютъ *Лидянъ*.

Арамъ. Симъ именемъ назывался еще внукъ Нахоровъ отъ Камуила, Б. XXII. 21. а страны очень многія: *Арамъ Нагараимъ*, (Арамъ междурѣчная, то есть Месопота-

мія,) Б. XXIV. 10. *Падан-Арамъ* или *Седе-Арамъ*, (Арамъ польская,) Б. XXVIII. 7. Ос. XII. 13. *Арамъ Вев-реховъ*, *Арамъ Цова*, 2 Цар. X. 6. 8. *Арамъ Даммесекъ*, (Дамасская,) 2 Цар. VIII. 5. Даже отечество Нахора и отечество Іакова называется Арамъ, Б. XXV. 20. Втор. XXVI. 5. Въ Пророчествѣ Амоса IX. 7. Богъ говоритъ, что Онъ извелъ *Арамлянъ* изъ *Кира*, которой страны нѣкоторые ищутъ около рѣки *Кира* въ Персіи, или около *Кура* въ Иверіи. Изъ столь многихъ странъ Арамскихъ нѣтъ средства узнать ту, которая была первымъ отечествомъ *Арамлянъ*. И Греки употребляли имя *Арамеевъ* или *Аримовъ*; а потомъ стали называть ихъ *Сирійцами*. Str. L. XVI.

Уцъ. Симъ именемъ называется еще первенецъ Нахора, Б. XXII. 21. и одинъ изъ потомковъ Исава, XXXVI. 28. Упоминаемый здѣсь первенецъ Арама, по преданію древнихъ, создалъ Дамаскъ, и далъ свое имя Дамасской равнинѣ, которую Іудеи называютъ *Уцъ*, а Аравляне *Гаутъ*.

Хулъ. Бохартъ отъ него производитъ *Холоботену* (חול בית *домъ Хула)*, часть Арменіи; а Михаэлисъ Целе-Сирію.

Геферъ. Слѣдъ сего имени находятъ въ имени рѣки *Кеитрита*.

Машъ, по книгѣ Паралипоменонъ *Мешехъ*,

1 Пар. I. 17. Отъ сихъ именень Бохартъ выводитъ имя горы *Масія.*

Каинана. Сего имени нѣтъ въ текстѣ Еврейскомъ, между потомками Сима. Но находится оно въ древнѣйшихъ и лучшихъ Греческихъ рукописяхъ Вѣтхаго Завѣта и Евангелія С. Луки, III. 36. и въ древностяхъ Іосифа Флавія.

Іоктанъ. Арабы называютъ его *Кахтанъ;* и почитаютъ отцемъ многихъ племенъ щастливой Аравіи и самаго языка Арабскаго. Слѣды его имени показываетъ народъ *Катаниты* у Птоломея, и городъ *Вайсаоъ-Іектанъ* въ окресностяхъ Мекки.

Моисей, описывая потомковъ Іоктана, предѣлами ихъ полагаетъ на Западѣ *Мешу;* которая, вѣроятно, есть *Мусе,* торговая пристань Чермнаго моря въ Аравіи; а на Востокѣ *Сефаръ,* городъ и цѣпь горъ, которыя у Грековъ назывались *Климаксъ;* то есть, *лѣствицею.* По сему указанію сыновъ Іоктана должно искать въ Аравіи.

Алмодадъ. Отъ сего, по мнѣнію Бохарта, *Аллумеоты,* въ срединѣ щастливой Аравіи.

Шелефъ. Отъ сего *Салапены.*

Хацармаветъ. По Арабскому произношенію: *Хадрамаутъ.* Изъ сего слова, по трудности его произношенія, у Грековъ родились имена: *Адрамита, Хатрамисъ, Ха-*

трамитисъ. Страна ими означаемая богата миррою и ладономъ, но не здорова; и сіе послѣднее свойство соотвѣтствуетъ имени חצרמות *Страна смерти*.

Іерахъ. Имя сіе значитъ *Луну*. Бохартъ сравниваетъ оное съ именемъ народа Α'λιλαῖοι у древнихъ, нынѣ בני הלאל *Бне-гилалъ*, *Чада луны*.

Гадорамъ. Отъ сего, по Бохарту, *Дриматы*, жители мыса *Ходорамъ*, при Персидскомъ заливѣ.

Узалъ. Симъ именемъ до нынѣ у Аравійскихъ Іудеевъ называется городъ *Цанаа*, у древнихъ *Аузара*, отколѣ *мирра Аузарская*.

Дикла. Имя сіе съ Сирскаго значитъ *Пальму* или *Пальмовый лѣсъ*. Такое мѣсто, и по сему признаку потомство Диклы, Бохартъ находитъ въ Южной Аравіи.

Овалъ. Сему племени Бохартъ назначаетъ мѣсто въ Африкѣ противъ Аравіи, гдѣ была пристань *Авалитская*.

Ави-Маелъ. По Бохарту есть *отецъ Малитовъ*, коихъ Ѳеофрастъ полагаетъ въ числѣ четырехъ народовъ щастливой Аравіи, славившихся благовоніями.

Шева. Сіе имя Бохартъ полагаетъ между Минеями и Катаванами при Чермномъ морѣ.

Офиръ. Имя сіе у Аравовъ значитъ *Бо-*

еатаго. Переводъ онаго находитъ Бохартъ въ имени *Кассанитовъ,* которое произходитъ отъ слова חסן *Хасанъ, сокрывать сокровище.*

Хавила. Отселѣ страна *Хавланъ,* близь земли Савеевъ.

Іовавъ. Іевавъ, съ Арабскаго, *пустыня.* Такова была земля *Іоваритовъ,* (можетъ быть, *Іоавитовъ*) по Птоломею.

РАЗСѢЯНІЕ НАРОДОВЪ.

Б. XI. 1—9.

---

1. Тогда, какъ вся земля говорила од-
нимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ, 2. слу-
чилось, что люди двигнувшись съ Востока,
нашли въ землѣ Сеннааръ равнину, и посе-
лились тамъ. 3. И сказали другъ другу:
надѣлаемъ кирпичей, и обозжемъ огнемъ.
Такимъ образомъ кирпичи были у нихъ
вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто
извести. 4. Далѣе они сказали: построимъ
себѣ городъ и башню, высотою до небесъ;
и сдѣлаемъ себѣ имя, чтобы намъ не раз-
сѣяться по лицу всея земли. 5. Но Іегова
сошелъ посмотрѣть городъ и башню, ко-
торыя строили сыны человѣческіе. 6. И
сказалъ Іегова: вотъ одинъ народъ; и одинъ
у всѣхъ языкъ; и вотъ что начали они дѣ-
лать, и не будетъ у нихъ остановки ни въ
чемъ, что они вздумали дѣлать. 7. Пой-
демъ же, и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ,

такъ чтобы одинъ не понималъ языка у другаго. 8. *Тогда Іегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ; и они перестали строить городъ.* 9. *По сему дано ему имя Вавилонъ; ибо тамъ смѣшалъ Іегова языкъ всей земли и оттуда разсѣялъ ихъ Іегова по всей землѣ.*

Сказавъ о распространеніи человѣческаго рода по потопѣ, въ первѣйшихъ или знатнѣйшихъ племенахъ, Моисей объясняетъ, какимъ образомъ изъ единаго великаго семейства человѣческаго рода произошли различные народы.

По самому естественному порядку, онъ показываетъ сперва 1) состояніе рода человѣческаго въ его единствѣ, 1. потомъ 2) случай къ раздѣленію со стороны самыхъ человѣковъ, 2—4. далѣе 3) судъ и опредѣленіе Божіе о семъ раздѣленіи, 5—7. и наконецъ 4) самое дѣйствіе раздѣленія, 8, 9.

1) *Вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ.* Буквально съ Еврейскаго: *вся земля имѣла однѣ уста и однѣ слова.* Подобныя сему выраженія въ Еврейскомъ языкѣ, не рѣдко знаменуютъ единомысліе или единодушіе, Іис. IX. 2. 3 Цар. XXII. 13. Исх. XXIV. 3. но употребленное здѣсь точно значитъ одинъ общій языкъ, Иса. XIX. 18. И такъ Моисей изображаетъ единство общества человѣческаго во все-

общемъ языкѣ; а не всеобщее согласіе людей въ намѣреніи столпотворвнія *).

Спрашиваютъ, какой былъ сей первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода?—

Нѣкоторые, изслѣдовавшіе сей вопросъ, утверждаютъ, что хотя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ восточныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не есть болѣе первоначальный, подобно какъ въ наши времена ни Французскій, ни Италіанскій, ни Ишпанскій не есть древній Латинскій.

Другіе отдаютъ первенство Еврейскому, не отвергая однакоже, что и онъ потерпѣлъ измѣненіе отъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается:

а) Исторіею. При помощи долголѣтной жизни Патріарховъ и ихъ постоянства во

---

*) Преданіе объ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось и у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ животныя говорили однимъ языкомъ: но что люди, не умѣя цѣнить своего щастія, посольствомъ просили Сатурна избавить ихъ отъ смерти, дабы они не казались униженными предъ зміемъ, который обновляется ежегодно: что наконецъ разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. Plat. in Politic. Phil. de confus. ling.

мнѣніяхъ и обыкновеніяхъ, языкъ Адамовъ безъ великаго поврежденія долженствовалъ сохранишься до Ноя; языкъ Ноевъ до Аврама; языкъ же Авразовъ есть Еврейскій. Священная Исторія не подаетъ намъ причины смѣшивать благословенное племя съ *сынами человѣческими*, 5. какъ въ преступленіи столпотворенія, такъ и въ наказаніи смѣшенія языковъ. — Нѣкоторые природнымъ языкомъ племени Аврамова полагаютъ Халдейскій, потому что находятъ его въ отечественной странѣ сего племени, и даже въ устахъ Лавана (יגר־שהדותא *іегар-сагадуѳа, холмъ свидѣтельства*, Б. XXXI. 47.): но не вѣроятнѣе ли то, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенія языковъ и народовъ, мало по малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ сосѣдей, нежели то, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ отдѣленный отъ всѣхъ народовъ, и не желавшій ни съ кѣмъ имѣть близкаго сообщенія, какъ только съ своимъ древнимъ родомъ? —

6) Свойствомъ самаго языка Еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется то достоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованіяхъ видимы свойства вещей. Въ С. Писаніи онъ изъ себя самаго изъясняетъ древнѣйшія имена мѣстъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, ко-

ихъ корни утратились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущество не можетъ быть отнесено къ искуству Писателя С. книгъ, сіе доказываютъ имена, которыхъ образованіе не было въ его власти, и которыя долженствовали получить начало вмѣстѣ съ языкомъ, какъ на примѣръ אדם отъ אדמה, אישה отъ איש, и пр.

в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Болѣе всѣхъ имѣетъ онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, странъ, Божествъ языческихъ, и многія другія слова, коихъ начала не видимы въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ Еврейскаго. Вообще въ немъ сближаются древности языковъ, какъ потоки при источникѣ.

2) Случаемъ къ раздѣленію народовъ было столпотвореніе, коего Моисей замѣчаетъ а) мѣсто, б) образъ и в) намѣреніе.

а) *Двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннааръ равнину.* Изъ Арменіи, гдѣ было первое жилище рода человѣческаго по потопѣ, въ землю Сеннааръ путь лежитъ къ Югу. И такъ здѣсь или не о первомъ уже говорится преселеніи; или имя Востока употреблено въ знаменованіи весьма не опредѣленномъ. См. Иса. IX. 12.

б) Употребленіе *кирпичей вмѣсто камней и земляной смолы вмѣсто извести*, въ строеніи Вавилона, объясняется свойствомъ земли Сеннааръ.

Слова *городъ и башня* значатъ или, совокупно, *укрѣпленный городъ*, или, раздѣльно, *городъ съ* одною *башнею* для укрѣпленія и великолѣпія. См. Суд. IX. 51.

Высотою до небесъ. Это есть напряженное выраженіе огромности, не безпримѣрное у Евреевъ, Втор. I. 28. IX. 1. и не чуждое истиннаго повѣствованія: хотя впрочемъ изъ него, по всей вѣроятности, родилась языческая басня о Гигантахъ, желавшихъ завоевать небо.

в) *Сдѣлаемъ себѣ имя, что бы намъ не* (פֶּן) *разсѣяться по лицу всея земли. Сотворить имя*, на языкѣ С. Писанія значитъ, *снискать славу*, 2 Цар. VIII. 13. Иса. LXIII. 12. Іер. XXXII. 20. И такъ одною изъ побудительныхъ причинъ къ столпотворенію было славолюбіе. Другою причиною (естьли слѣдовать простому изложенію текста Еврейскаго) было желаніе воспрепятствовать разсѣянію и раздѣленію человѣческаго рода, чего предварительно могли опасаться по смыслу Ноева пророчества. Вѣроятно, что племя Хамово, которому наиболѣе угрожало сіе пророчество, прежде прочихъ племенъ получило мысль,

по возможности удерживать всѣ ихъ въ состояніи соединенія, постановленіемъ одного всеобщаго средоточія и столицы міра, и, дабы ускользнуть отъ возвѣщеннаго ему проклятія рабства, поспѣшало ко всеобщему владычеству. Не трудно судить, достойно ли было наказанія предпріятіе толико противное извѣстной волѣ Божіей; и справедливо ли Премудрый называетъ его *единомысліемъ лукавства*, Прем. X, 5.

3) *Іегова сошелъ посмотрѣть. Богъ низходитъ*, изъясняетъ Августинъ, *когда творитъ на земли нѣчто такое, что, бывъ сотворено чудеснымъ образомъ противъ обыкновеннаго теченія природы, являетъ нѣкоторымъ особеннымъ образомъ Его присутствіе.* По подобію человѣковъ, здѣсь приписывается Богу двоякое шествіе: первое, *сошествіе* какъ бы не столь близкое, для видѣнія; второе, *пришествіе* ближайшее, для дѣйствованія: *пойдемъ же и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ.*

Подъ именемъ *сыновъ человѣческихъ*, на которыхъ Богъ обращаетъ здѣсь гнѣвный взоръ, нѣкоторые разумѣютъ не весь человѣческій родъ, но съ изключеніемъ *сыновъ Божіихъ*, то есть, людей благочестивыхъ: каковое раздѣленіе употребилъ въ семъ разумѣ Моисей въ исторіи перваго міра, Б. VI. 2. Другіе всѣхъ человѣковъ безъ изклю-

ненія почитають творцами столпа по тому, а) что они называются: *вся земля*, I. б) что великое предпріятіе столпотворенія требовало участія всѣхъ человѣковъ, еще не весьма многочисленныхъ по потопѣ; в) что оно было не столь законопреступно, чтобы устрашить благочестивыхъ и наконецъ г) что не вѣроятно, столь скорое послѣ потопа раздѣленіе вѣрныхъ отъ невѣрныхъ. Но симъ разсужденіямъ противоположить можно, а) что выраженіе *вся земля* относится у Моисея не къ дѣйствію столпотворенія, но ко всеобщему первоначальному языку; б) что племя Евера ничего не значитъ для числа зиждущихъ столпъ Вавилонскій; в) что пророчество Ноево, въ которомъ упоминается о распространеніи человѣковъ по землѣ и раздѣленіи селеній, и которое, безъ сомнѣнія, было извѣстно и уважаемо въ племени Евера, довольно показывало нелѣпость намѣренія создать столицу міра; и что г) раздѣленіе вѣрныхъ отъ невѣрныхъ, уже существовавшее между тремя сынами Ноя, ни мало не удивительно въ ихъ потомствѣ.

Пойдемъ же, и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ. Нѣкоторые думаютъ, что Богъ вводится говорящимъ сіе подражательно, въ отвѣтъ и въ укоризну на слова человѣковъ: *построимъ себѣ городъ.* Августинъ отно-

ситъ слова Господа къ Ангеламъ, въ которыхъ онъ живетъ. De ciu. Dei. L. XVI. c. 5. Другіе представляютъ себѣ здѣсь собесѣдованіе трехъ Vпостасей С. Троицы.

Смѣшеніе языковъ изъясняютъ:

а) одни — мгновеннымъ или постепеннымъ, но чудеснымъ образованіемъ нѣсколькихъ новыхъ языковъ въ различныхъ племенахъ;

б) другіе — возникшимъ между строителями Вавилона несогласіемъ, такъ какъ и сіе можетъ быть названо не только *смѣшеніемъ*, но и *раздѣленіемъ языковъ*, какъ у Псаломника LIV. 10.

в) иные наконецъ — безпорядкомъ, въ который на нѣкоторое время приведены были въ человѣкахъ дѣйствія памяти и воображенія такъ, что память отдавала не тѣ слова, которыхъ требовали мысленные образы, какъ то и естественно случается въ нѣкоторыхъ болѣзняхъ.

По силѣ перваго изъясненія, Оригенъ говоритъ, что Ангелы хранители народовъ дали каждому изъ нихъ свой языкъ, кромѣ Евреевъ, которые будучи жребіемъ самаго Бога, сохранили языкъ данный Богомъ Адаму.

Многіе древніе опредѣляютъ и число языковъ родившихся при столпотвореніи, по числу седьмидесяти, или по Греческому тексту, седьмидесяти двухъ, потомковъ

Ноевыкъ наименованныхъ Моисеемъ (Б. X. 5. 32.) и по числу сыновъ Израилевыхъ (Втор. XXXII. 8). вшедшихъ во Египетъ (Б. XLVI. 27. по Еврейскому тексту). Но сіи догадки не могутъ почитаться важными. Поелику между исчисленными Моисеемъ въ десятой главѣ книги Бытія потомками Ноя есть такіе, которые и послѣ столпотворенія, безъ сомнѣнія, говорили однимъ общимъ языкомъ, какъ потомки Ханаана; есть такіе, которые не участвовали въ столпотвореніи, какъ Арфаксадъ, Шелахъ, Еверъ; и есть такіе, которые родились послѣ столпотворенія, какъ сыны Іоктановы. Также, и когда Моисей говоритъ, что Богъ *поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ*: здѣсь не показывается даже число сыновъ Израилевыхъ (12 или 70?), а еще менѣе число различныхъ языковъ.

Тѣ, которые предпочитаютъ второе изъясненіе смѣшенія языковъ, представляя сіе событіе совершенно естественнымъ, уменьшаютъ его важность, и дѣлаютъ излишнимъ торжественное изображеніе суда Божія въ повѣствованіи Моисея.

Третіе изъясненіе сколько согласуется съ духомъ С. повѣствованія, допуская въ смѣшеніи языковъ непосредственное дѣйствіе Божества: столько благопріятст-

вуетъ естественному и опытомъ дознаваемому произхожденію языковъ, соединяя съ смѣшеніемъ ихъ существованіе одного первоначальнаго, который, по окончаніи чуда смѣшенія, могъ еще оставаться общимъ, доколѣ съ теченіемъ времени не измѣнился и не раздробился на многіе въ различныхъ мѣстахъ и племенахъ. По сему-то древніе языки: Халдейскій, Сирскій, Хананейскій, Финикійскій, Арабскій, Армянскій, Еѳіопскій, Персидскій, имѣютъ видъ отраслей одного корня, который есть языкъ Еврейскій. Должно думать, что и языки: Греческій, Латинскій, Славянскій, Тевтонскій, (древній Нѣмецкій) Татарскій, Китайскій, почитаемые коренными, суть таковы только по удаленію отъ перваго и общаго корня.

Въ наказаніи смѣшенія языковъ и разсѣянія народовъ открываются вмѣстѣ и благотворныя намѣренія Божіи: —

а) предохранить общества человѣческія отъ крайняго угнѣтенія; ибо естьли бы весь родъ человѣческій соединился подъ однимъ владыкою, каковъ былъ Нимродъ, то власть взяла бы чрезмѣрный перевѣсъ надъ свободою, и невинность угнѣтаемая силою не могла бы находить безопасности.

б) Предупредить растлѣніе нравовъ, которое въ одномъ всеобщемъ царствѣ дол-

жествовало сдѣлаться всеобщимъ для рода человѣческаго; но которое, по раздѣленіи народовъ, погубляя одинъ изъ нихъ, оставляетъ другой въ удаленіи и неизвѣстности возникать и усиливаться при помощи простоты и чистоты нравовъ.

в) Предотвратить раздоры, которые были бы безконечны, естьли бы родъ человѣческій стѣснялся къ одному средоточію своими селеніями.

4) *Тогда Іегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ.* Исполненіе опредѣленія Божія Моисей, по обыкновенію своему, замѣчаетъ кратко. Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что разсѣяніе народовъ по лицу всея земли совершилось не вдругъ, а постепенно.

Вавилонъ. Произхожденіе сего слова не столь ясно въ Еврейскомъ языкѣ, — בבל *Бабель* отъ בלל *балалъ*; какъ въ Халдейскомъ, — בבל *Бабелъ* отъ בלבל *билбелъ*: впрочемъ и въ томъ и въ другомъ виденъ одинъ корень онаго, и знаменованіе *смѣшенія.*

Имя *Вавилона* есть таинственное и прообразовательное. Апок. XVII. 5. Въ откровеніи Іоанна Вавилонъ противополагается Іерусалиму: и какъ сей послѣдній показывается *невѣстою Агнца,* такъ напротивъ первый *матерью любодѣицъ и мерзостей зе-*

мли. Апок. XXI. 9, 10. XVII. 5. Изъ сего видно, что *Вавилонъ* знаменуетъ *церковь Антихрістову*, подобно какъ *Іерусалимъ церковь Хрістову.* Когда Вавилонъ именуется *великимъ* и *матерію:* симъ означается церковь Антихрістова во всемъ ея пространствѣ и продолженіи. Сей духовный Вавилонъ наконецъ открывается чувственно въ нѣкоемъ видимомъ обществѣ или градѣ, живыми чертами описанномъ у Іоанна. Апок. XVII. XVIII. Желаніе *сотворить себѣ имя* болѣе нежели человѣческое, дабы поставить его на мѣстѣ имени Божія; стремленіе ко всеобщему владычеству, чрезъ всеобщее блуженіе съ человѣческими страстями, пороками, суевѣріемъ, невѣріемъ, суть признаки строителей и зданія, которое кончится крайнимъ смѣшеніемъ и казнями отъ Бога.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ ПОТОМСТВА СИМОВА.

Б. XI. 10 — 26.

---

10. *Вотъ родословіе Сима. Симъ былъ ста лѣтъ отъ рожденія, когда родилъ Арфаксада, чрезъ два года послѣ потопа.* 11. *По рожденіи Арфаксада, Симъ жилъ пять сотъ лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ).* 12. *Арфаксадъ жилъ тридцать пять (135) лѣтъ, и родилъ (Каинана. По рожденіи Каинана,) Арфаксадъ (жилъ 330 лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, и умеръ. Каинанъ жилъ 130 лѣтъ, и родилъ) Шелаха.* 13. *По рожденіи Шелаха, (Каинанъ) жилъ четыреста три (330) года, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ).* 14. *Шелахъ жилъ тридцать*

(130) лѣтъ и родилъ Еевера. 15. *По рожденіи Еевера, Шелахъ жилъ четыре ста три (330) года, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ).* 16. *Еверъ жилъ тридцать четыре (134) года, и родилъ Пелега.* 17. *По рожденіи Пелега, Еверъ жилъ четыреста тридцать (370) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ).* 18. *Пелегъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Реу.* 19. *По рожденіи Реу, Пелегъ жилъ двѣсти девять лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ).* 20. *Реу жилъ тридцать два (132) года, и родилъ Серуга.* 21. *По рожденіи Серуга, Реу жилъ двѣсти семь лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ).* 22. *Серугъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Нахора.* 23. *По рожденіи Нахора, Серугъ жилъ двѣсти лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ).* 24. *Нахоръ жилъ двадцать девять (79) лѣтъ, и родилъ Ѳарру.* 25. *По рожденіи Ѳарры, Нахоръ жилъ сто девятнадцать (129) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, (и умеръ).* 26. *Ѳарра жилъ семдесять лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана.*

Исторіи перваго міра Моисей далъ возможную въ краткости полноту и непрерывность чрезъ родословіе и лѣтосчисленіе сѣмени жены: тоже самое дѣлаетъ онъ съ исторіею міра по потопѣ, предъ вступле-

ніемъ въ частную исторію избраннаго народа.

Таже разность, которая нанаходится между Греческимъ и Еврейскимъ лѣтосчисленіемъ Патріарховъ живших до потопа, примѣчается и здѣсь: но текстъ Самаританскій почти согласенъ съ Греческимъ. Разность лѣтосчисленій отъ потопа до Аврама простираться можетъ отъ 700 до 900 лѣтъ, по разнымъ образамъ счисленія.

Особливое затрудненіе представляется въ лѣтосчисленіи Аврама, и именно, въ изысканіи времнни его рожденія.

Ѳарра жилъ семьдесять лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана. По симъ словамъ кажется, что Аврамъ былъ первородный. Но будучи таковымъ, онъ долженъ былъ при смерти отца своего, коего вся жизнь продолжалась 205 лѣтъ (32), имѣть 135 лѣтъ отъ рожденія. Напротивъ онъ въ сіе время былъ *семидесяти пяти лѣтъ.* Б. XII. 4. И такъ должно положить, что Аврамъ родился по 130 годахъ житія Ѳарры: первымъ же между братьями своими поставленъ онъ не по порядку рожденія, но по личному превосходству его. Выше приведенныя слова повѣствованія Моисеева безъ принужденія допускаютъ сіе изъясненіе, и могутъ быть разрѣшены такъ: „Будучи 70 лѣтъ Ѳарра началъ раждать

дѣтей, между коими знаменитѣйшій былъ *Аврамъ*, старшій предъ нимъ *Нахоръ*, а первый изъ всѣхъ *Арранъ*." (Ибо дочь сего послѣдняго была супругою втораго, 29.).

ЖИЗНЬ ѲАРРЫ.

Б. XI. 27 – 32.

---

27. *Вотъ родъ Ѳарры. Ѳарра родилъ*
Аврама, Нахора и Аррана. Арранъ родилъ
Лота. 28. *И умеръ Арранъ предъ лицемъ*
Ѳарры, отца своего, въ землѣ рожденія сво-
его, въ Урѣ, городѣ *Халдейскомъ.* 29. *Аврамъ*
и Нахоръ взяли себѣ женъ; имя жены Авра-
мовой: Сара; имя жены Нахоровой: Милка,
дочь Аррана; отца Милки и отца Иски.
30. *Сара же была неплодна и бездѣтна.*
31. *И взялъ Ѳарра Аврама, сына своего,*
и Лота, сына Арранова, внука своего, и
Сару, невѣстку свою, жену Аврама сына
своего, и вышелъ съ ними изъ Ура Халдей-
скаго, чтобъ итти въ землю Ханаанскую:
но дошедши до Харрана, они остановились
тамъ. 32. *И было дней* жизни *Ѳарриной*
двѣсти пять лѣтъ, и умеръ Ѳарра въ
Харранѣ.

Умеръ Арранъ предъ лицемъ Ѳарры, от-

ца своего. То есть: сынъ умеръ еще при жизни отца. О сей смерти многое разсказываютъ: но все такое, что не подтверждается С. Писаніемъ. Нѣкоторые Раввины говорятъ, что Арранъ сожженъ, поелику не хотѣлъ поклониться огню; другіе, — что онъ погибъ спасая идоловъ изъ отеческаго дома зажженнаго Аврамомъ; иные, — что видѣвъ Аврама за непоклоненіе огню брошеннаго въ огонь, но чудесно спасеннаго, Арранъ неудачно подвергнулъ себя такому же опыту. См. Hieron. Quaes. Heb. in Gen. Епифаній, de Hæres. L. I. думаетъ, что, рѣдкая въ древности, смерть сына прежде отца была наказаніемъ Өарры за идолопоклонство.

Въ Урѣ Халдейскомъ. Имя *Ура*, которое значитъ *огонь*, подало Евреямъ случай къ баснословнымъ сказаніямъ о Арранѣ и Аврамѣ. Но оно есть, въ настоящемъ повѣствованіи, имя города, котораго должно искать на восточной сторонѣ Евфрата. Іис. XXIV. 2. Изъ многихъ городовъ сего имени, по догадкамъ Бохарта и Гроція, это есть тотъ *Уръ*, который Амміанъ Марцеллинъ, L. XXV. c. 26. указываетъ между Тигромъ и Низибисомъ, изъ котораго путь въ землю Ханаанскую точно долженъ быть чрезъ Харранъ.

Имя *Халдеевъ* употребляется здѣсь не такъ, какъ существовавшее во времена Ѳарры или Авраама, но такъ, какъ болѣе другаго извѣстное во времена Моисея: ибо оно происходитъ отъ *Хазада* племянника Аврамова. Быт. XXII. 22. У С. Писателей оно иногда смѣшивается съ именемъ Месопотаміи. Дѣ. VII. 2. 4.

И взялъ Ѳарра Аврама сына своего и проч. Причиною предпріятаго Ѳаррою путешествія должно полагать повелѣніе Божіе, которое Моисей показываетъ ниже въ исторіи Аврама. Б. XII. 1. Что сіе повелѣніе Божіе дано было еще въ Урѣ, то можно видѣть изъ самыхъ выраженій, его составляющихъ. Въ такой же точно силѣ пересказываетъ оное и Стефанъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ, VII. 1 — 4. И самъ Богъ говоритъ Авраму, что вывелъ его не изъ Харрана, но изъ Ура Халдейскаго. Б. XV. 7.

До Харрана. Харранъ, мѣсто временнаго пребыванія и смерти Ѳарры, есть городъ въ Месопотаміи между Хаборромъ и Евфратомъ, по произношенію Грековъ и Римлянъ *Карры*, извѣстный пораженіемъ Красса.

Остановились тамъ. Причина сего не замѣчена Моисеемъ. Быть можетъ, что то была болѣзнь старца Ѳарры, или необхо-

димость привести въ порядокъ имущество, разстроенное путешествіемъ. См. Б. XII. 6.

Отъ Ѳарры начинается исторія *странствованія* Патріарховъ воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ.

Нравственною цѣлію сего странствованія, и, такъ сказать, изгнанія изъ всего міра, избраннаго племени, должно полагать то, чтобы оно такимъ образомъ сохранилось отъ суевѣрій и заблужденій своего времени, въ которыхъ, чрезъ близкое сообщеніе и смѣшеніе съ другими племенами, совершенно могло бы погрязнуть. Домъ Ѳарры былъ уже не далекъ отъ сей гибели, какъ Богъ простеръ къ Авраму слово благодати и спасенія, Іис. XXIV. 2.

Апостолъ Павелъ даетъ исторіи странствующихъ Патріарховъ высшій видъ и разумъ, когда говоритъ, что сіе странствованіе было *хожденіе вѣрою, ожиданіе* неподвижныя *основанія имѣющаго града, котораго зодчій и основатель есть Богъ, исканіе отечества небеснаго.* Евр. XI. 8—16. Сіе значитъ, что внѣшнія и видимыя приключенія Патріарховъ выражали духовный и внутренній путь.

Іисусъ Христосъ въ постепенномъ дѣйствіи своего ходатайства между Богомъ и человѣками есть *путь и истина и жизнь.*

Іоа. XIV. 6. Въ церкви Патріархальной и Ветхозавѣтной Онъ являлся какъ единый среди многочисленныхъ распутій *Путь*, чрезъ обѣтованія, прообразованія, очищенія, ведущій къ Божественной истинѣ: въ новомъ Завѣтѣ Онъ открывается преимущественно какъ всеобщая *Истина* всѣхъ временъ и всѣхъ народовъ, вещественность образовъ и сѣней, просвѣщеніе сѣдящихъ во тьмѣ язычества: во второмъ наконецъ пришествіи своемъ Онъ прославится, какъ единая всеобщая вѣчная *Жизнь,* да и самая смерть пожерта будетъ Его побѣдою. Двѣ послѣднія Эпохи заключаются въ первой какъ цвѣтъ и плодъ въ сѣмени или новосажденіи. И естьли родомъ и образомъ новосажденія предвѣщается цвѣтъ и плодъ: то удивительно ли, что ветхими днями Церкви предобразуются дни ея обновленія и славы?

Но какъ во всеобщей Церкви каждый человѣкъ, обращающійся къ Богу, есть какъ бы частная Церковь Его: то не должно казаться смѣшеніемъ понятій и то, естьли путь Провидѣнія и вѣры въ Церкви видимой пріемлется за указаніе на внутренній путь человѣка къ соединенію съ Богомъ.

И такъ въ лицѣ *Аврама* мы можемъ представлять себѣ духъ вѣры, предводимый Богомъ, предводящій человѣка. *Сара*,

неплодная въ своемъ отечествѣ и въ крѣпости возраста, но которая содѣлается благочадною въ странѣ пришельствія, во дни старости, есть образъ души, которая дотолѣ не можетъ приносить плодовъ духовныхъ, доколѣ находится въ себѣ самой, и уповаетъ на силы естественныя, но которая подъ руководствомъ вѣры, исходя во срѣтеніе Благодати, узритъ наконецъ силу Божію совершающуюся въ своихъ немощахъ. *Ѳарра* не призванный Богомъ, съ похвальною впрочемъ ревностію, сопутствуетъ Авраму; но умираетъ не достигнувъ земли обѣтованія: такъ напрасно ветхій, плотскій, не возрожденный человѣкъ думаетъ итти духовнымъ путемъ, и природа силится подражать Благодати; ветхій Адамъ долженъ умереть на пути къ совершенству.

ПРЕСЕЛЕНІЕ АВРАМА ВЪ ЗЕМЛЮ ОБѢТОВАННУЮ.

Б. XII. 1 – 9.

С. Повѣствователь по естественному порядку излагаетъ: 1) причину, 1–3. 2) обстоятельства, 4 – 6. и 3) ближайшія послѣдствія сего переселенія, 7–9.

---

1) ПРИЧИНА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

XII. 1. *Между тѣмъ Ιегова сказалъ Авраму: поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего, въ землю, которую Я укажу тебѣ.* 2. *И Я произведу отъ тебя великій народъ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое; и будь ты въ благословеніе.* 3. *Я благословлю и бла-*

гословляющихъ тебя, а злословящихъ тебя прокляну; и благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя.

Причина переселенія Аврамова заключается въ данномъ ему откровеніи воли Божіей, которое состояло а) изъ повелѣнія и б) обѣтованія.

а) Въ повелѣніи означены два предѣла преселенія: *откуда*, и *куда*. По разсужденію обыкновенному, кажется, надлежало бы показать въ большемъ свѣтѣ послѣдній предѣлъ, нежели первый, дабы преселяемый съ меньшимъ сожалѣніемъ, и съ большею надеждою могъ предприять путешествіе. Но повелѣніе Божіе имѣетъ совсѣмъ противоположный сему видъ. Начало повелѣваемаго путешествія представлено въ весьма живомъ, но печальномъ образѣ: *поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего:* а окончаніе до времени закрыто: *въ землю, которую Я укажу тебѣ.* Ибо хотя въ предъидущемъ сказаніи о Ѳаррѣ наименована земля Ханаанская, какъ извѣстный предѣлъ путешествія его и Аврама, XI. 31. но сію извѣстность относить должно къ повѣствователю; Аврамъ же узналъ окончательный предѣлъ путешествія своего не прежде какъ по достиженіи его, XII. 7. И такъ духъ повелѣнія Божія былъ тотъ, что Аврамъ долженъ оставить

собственное, извѣстное, близкое, любезное, дабы стремиться къ отдаленному и неизвѣстному, которое было въ рукахъ Божіихъ. Посему должно судить, какъ сильно замѣчаніе Апостола, что *по вѣрѣ Аврамъ послушался зова, чтобъ итти на мѣсто, которое надлежало ему принять въ наслѣдіе, и пошелъ, не зная, куда идетъ*. Евр. XI. 8. Впрочемъ въ столь трудномъ искушеніи вѣры Патріархъ подкрѣпленъ былъ обѣтованіемъ.

б) *Я произведу отъ тебя великій народъ.* Отъ Аврама происходятъ многіе народы, какъ-то: Измаильтяне, Идумеи, Амалекитяне, Израильтяне (см. Б. XXV.): здѣсь, поелику говорится объ *одномъ*, преимущественно разумѣть должно *Израильтянъ*.

И благословлю тебя. Въ сихъ словахъ, по видимому, только повторяется предъидущая мысль: такъ какъ *благословеніе* въ отношеніи къ человѣкамъ въ ветхомъ Завѣтѣ часто знаменуетъ *многочадіе*. Но какъ *благословеніе Божіе* въ особенности означаетъ не простое и естественное, но непосредственно волею и силою Божіею производимое многочадіе, Б. I. 28. IX. 1. то сія часть даннаго Авраму обѣтованія разрѣшаетъ для него великое недоумѣніе. Богъ увѣряетъ его, что неплодство Сары не будетъ препятствовать продолженію и

распространенію его рода, и что немощь естества побѣждена будетъ чудеснымъ благословеніемъ.

И возвеличу имя твое. Имя человѣка *погибаетъ* или *возставляется* безчадіемъ или потомствомъ, Втор. XXV. 6, 7. Возвеличивается же имя родоначальника, аа) когда оно съ уваженіемъ сохраняется въ его потомствѣ, и бб) когда самое сіе потомство пріобрѣтаетъ славу.

И будь ты въ благословеніе. Аврамъ не только благословляется самъ, но и дѣлается благословеніемъ для другихъ, аа) какъ источникъ, и бб) какъ образецъ благословенія. Б. XXVIII. 4.

И благословлю благословляющихъ тебя, злословящихъ тебя прокляну. Обыкновенный образъ клятвы между сильными земли вступающими въ тѣсный союзъ есть обѣщаніе имѣть однихъ друзей и враговъ. Такое обѣщаніе даетъ здѣсь Богъ Авраму. Онъ хощетъ быть для него не только милосердымъ владыкою, но и неизмѣннымъ союзникомъ. — Впрочемъ сіе преимущественное благоволеніе къ Авраму удобно соглашается съ правдою Божіею въ отношеніи ко всѣмъ человѣкамъ. *Благословляющіе Аврама* суть тѣ, которые вѣруютъ почившему на немъ благословенію Божію; и по тому вѣра ихъ вмѣняется имъ, подобно какъ *влѣ-*

нилась ему, въ праведность, Б. XV. 6. Не благословляющіе, или *злословящіе* Аврама суть невѣрующіе: слѣдственно тѣ, которые сами себя отчуждаютъ отъ благословенія предлагаемаго вѣрѣ, и остаются такимъ образомъ по необходимости подъ проклятіемъ. См. Гал. III. 9.

И благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя. По свойству Священнаго языка слова сіи могутъ означать: какъ то, а) что Аврамъ будетъ образцемъ благословенія (см. Б. XLVIII. 20.), такъ и то, б) что онъ будетъ источникомъ и виною благословенія для всѣхъ народовъ (см. Втор. X. 8. Иса. LXV. 16.) Что *благословеніе въ Аврамѣ* есть *благословеніе въ сѣмени его,* сіе изъяснилъ ему въ послѣдствіи самъ Богъ, Б. XXII. 18. а Апостолъ совокупляя и то и другое благословеніе, излагаетъ *о Христѣ и обѣтованіи Духа пріемлемомъ вѣрою,* Гал. III. 14. 16. Такимъ образомъ всеобщее благословеніе Аврамово противополагается всеобщему проклятію Адамову. Б. III. 17.

Два обстоятельства съ благоговѣніемъ должны быть примѣчены вообще въ обѣтованіи данномъ Авраму: непонятное величіе обѣта, и видимый недостатокъ естественныхъ средствъ къ его исполненію. И то и другое обращается въ похвалу вѣры

Аврамовой, возвѣщая вкупѣ славу могущества и благости Божіей.

---

2) ОБСТОЯТЕЛЬСТВА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

4. И пошелъ Аврамъ, какъ сказалъ ему Іегова; и съ нимъ пошелъ Лотъ. Седмдесять пять лѣтъ отъ роду было Авраму, когда онъ вышелъ изъ Харрана. 5. Аврамъ взялъ съ собою жену свою Сару, племянника своего Лота, все имѣніе пріобрѣтенное ими, и всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ: и пошли въ землю Ханаанскую; и пришли въ землю Ханаанскую. 6. По землѣ сей Аврамъ прошелъ до мѣста Сихема до дубравы Море. Въ землѣ сей тогда жили Хананеи.

Путешествіе сіе долженствовало начаться изъ Ура, какъ отечественной земли Аврама, и слѣдственно при жизни Θарры: но Моисей, уже упомянувъ о семъ въ исторіи сего послѣдняго, довольствуется теперь показать то, что по смерти его Аврамъ и Лотъ возобновили и продолжали сіе путешествіе.

И всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ. Халдейскіе толкователи въ изъясненіе сихъ словъ полагаютъ, что Аврамъ

вывелъ изъ Харрана нѣкоторыхъ людей, которыхъ онъ обратилъ отъ заблужденій къ истинной вѣрѣ: но простѣе разумѣть оныя о рабахъ приобрѣтенныхъ Аврамомъ въ Харранѣ. — Въ первый разъ въ Священной Исторіи находимъ здѣсь рабовъ, и притомъ въ домѣ благочестивомъ. Какое бы впрочемъ ни было начало рабства, война или бѣдность; право Господина непоколебимо съ тѣхъ поръ, какъ единожды утверждено согласіемъ уступившаго свободу за сохраненіе жизни.

Пошли въ землю Ханаанскую. Поелику намѣреніе дать землю сію Авраму Богъ утаилъ отъ него до вступленія въ нее: то надобно, чтобы онъ имѣлъ прежде по крайней мѣрѣ нѣкоторыя знаменія, по которымъ бы могъ давать направленіе своему пути. Какія онѣ были, не извѣстно.

До мѣста Сихема. То есть: до мѣста, гдѣ послѣ построенъ городъ Сихемъ, называемый симъ именемъ, вѣроятно, отъ имени *Сихема,* сына Еммора. Б. XXXIII. 18, 19.

До дубравы Море. Мѣсто, кажется, то самое, гдѣ послѣ Іаковъ скрылъ идоловъ. Б. XXXV. 4.

Въ землѣ сей тогда жили Хананеи. Послѣ того, какъ Моисей выше далъ уже понятіе о землѣ Ханаанской и ея жителяхъ,

Б. X. 18, 19. настоящее о Хананеяхъ примѣчаніе можетъ показаться страннымъ и неумѣстнымъ. И такъ полагаютъ:

а) нѣкоторые: что слова: *въ землѣ сей тогда жили Хананеи*, внесены въ текстъ книги Моисеевой кѣмъ-либо уже послѣ изгнанія Хананеевъ Израильтянами.

б) другіе: что сіи слова принадлежатъ Моисею, и происхожденіе ихъ должно быть изъяснено простотою и обиліемъ древняго слога, чему довольно примѣровъ находится въ С. Писаніи. Втор. XI. 30. Іис. XXI. 2.

в) иные: что *Хананеями* въ семъ мѣстѣ, подобно какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ, называются не всѣ вообще потомки Ханаана, но нѣкоторое частное племя; (см. Б. XIII. 7. XV. 21. Исх. III. 8. 17. XXXIII. 2. и проч.), и что Моисей имѣлъ причину замѣтить здѣсь мѣсто ихъ пребыванія во время Аврама, такъ какъ во времена самаго Моисея они обитали уже не при Сихемѣ, но *при морѣ и по берегамъ Іордана*, Чис. XIII. 30.

г) иные наконецъ даютъ словамъ Моисея такой разумъ: Аврамъ пришелъ въ землю обѣтованную не такъ, какъ въ спокойное и готовое жилище, но нашелъ ее уже занятую народомъ, который для него былъ опасенъ и своею силою и своими пороками. Сіе изъясненіе соотвѣтствуетъ духу вес-

го сказанія Моисеева о Аврамѣ, которое главнымъ предметомъ имѣетъ его твердую вѣру и послушаніе Богу.

---

3) БЛИЖАЙШІЯ ПОСЛѢДСТВІЯ ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

7. И явился Іегова Авраму, и сказалъ: потомству твоему отдамъ Я землю сію: и тутъ создалъ онъ жертвенникъ Іеговѣ, который явился ему. 8. Оттуда двигнулся онъ къ горѣ, лежащей *на востокъ отъ Вевиля; и поставилъ шатеръ свой* такъ, что у него *Вевиль* былъ *отъ моря, а Гай отъ востока. Онъ создалъ и тутъ жертвенникъ Іеговѣ, и призвалъ имя Іеговы. 9. Потомъ Аврамъ поднялся, и продолжалъ итти къ полудню.*

За переселеніемъ Аврама слѣдовали: а) со стороны Бога, новое откровеніе, а б) со стороны самаго Аврама дѣла благочестія, среди продолжающагося странствованія.

а) *И явился Іегова Авраму.* Дабы составить нѣкоторое понятіе о *Богоявленіяхъ*, часто встрѣчающихся въ исторіи Патріарховъ, не безполезно совокупить подъ одинъ взоръ нѣкоторые особенно ясные примѣры оныхъ, разсѣянные въ С. Писаніи.

Чудесныя Божіи явленія бываютъ иногда во снѣ, иногда въ нѣкоемъ среднемъ состояніи между сномъ и бодрствованіемъ, иногда въ состояніи бдѣнія.

Въ нощномъ видѣніи Богъ явился Авраму, Б. XV. 1. 12. Авимелеху, Б. XX. 3. Іакову на пути въ Харранъ, Б. XXVIII. 12, 13. Лавану, Б. XXXI. 24. Онъ бесѣдовалъ съ ними: а Іаковъ сверхъ того видѣлъ лѣствицу, Ангеловъ, и самаго Іегову въ нѣкоемъ отличномъ отъ нихъ образѣ.

Между сномъ и бодрствованіемъ слышалъ гласъ Божій отрокъ Самуилъ; и гласъ сей былъ подобенъ гласу Илія первосвященника. 1 Цар. III. 4—10. Въ таковомъ же, кажется, состояніи имѣлъ нѣкоторыя откровенія Валаамъ. Чис. XXII. 8, 9. XXIV. 3, 4.

Образы, въ которыхъ Богъ давалъ человѣкамъ въ состояніи бдѣнія познавать Его присутствіе, суть многоразличны, какъ-то:

аа) Ангелъ внѣшно являющійся въ видѣ человѣка, но познаваемый изъ разговора, или внушаемаго взоромъ его благоговѣйнаго ужаса, и чудесныхъ дѣйствій. Таковы были явленія Агари, Б. XVI. 7—13. Авраму при дубравѣ Мамврійской, Б. XVIII. Гедеону, Суд. VI. 11. 16. 21. Маною, Суд. XIII. 3. 6. 20.

бб) Ангелъ низходящій съ неба, и говорящій, то въ качествѣ посланника Божія,

то въ лицѣ самаго Бога. Таково было явленіе Агари второе, Б. XXI. 17, 18. и Аврааму при жертвоприношеніи Исаака. Б. XXII. 11, 12. 15, 16.

вв) Человѣкъ, въ каковомъ видѣ боролся Господь съ Іаковомъ. Б. XXXII. 24.

гг) Гласъ изъ горящей купины, какъ явился Богъ Моисею въ первый разъ. Исх. III. 2. 4.

дд) Гласъ среди дыма и огня, какъ явился Богъ всему Израилю на горѣ Хоривѣ. Исх. XX. 18. Втор. IV. 15.

ее) Гласъ изъ облака, что было въ славномъ явленіи Моисею на горѣ Синайской. Исх. XXXIV. 5—7.

жж) Гласъ кроткаго дыханія, послѣ бури, землетрясенія и пламени. Такъ открылся Богъ Иліи. 3 Цар. XIX. 11—13.

зз) Ощущаемое, но не постигаемое осѣненіе Духа или силы Божіей, внушающее человѣку волю Божію. Въ семъ состояніи пророчествовалъ Іозіилъ 2 Пар. XX. 14, 15. и многіе другіе Пророки. Иногда они употребляли нѣкоторыя наружныя пособія для приготовленія себя къ сему состоянію, какъ, напримѣръ, Елисей употребилъ музыку. 4 Цар. III. 15.

ии) Ангелъ внутренно глаголющій къ человѣку, какъ орудіе Господа, въ тоже время присущаго и ощущаемаго безъ всякихъ

образовъ. Сего ради были, по видимому, откровенія Захаріи. I. 9. См. Hier. in Gal. III. 19.

Хотя нѣкоторыя чудесныя видѣнія постигаются и внѣшними чувствами: но собственно *Богоявленія* бываютъ въ духѣ, такъ что въ сіе время внѣшній человѣкъ, смотря по предварительному очищенію его и утонченію, иногда возвышается и просвѣтляется, а иногда напротивъ изнемогаетъ. Сіе видно изъ примѣровъ Іакова, В. XXXII. 25. Моисея, Исх. XXXIV. 29. Даніила, X. 7—9, Апостоловъ на Ѳаворѣ, Мат. XVII. 6. Лук. IX. 32. Савла, Дѣя. IX. 3—8. Іоанна, Ап. I. 10. 17.

Соединеніе являющагося Бога съ Ангеломъ, орудіемъ явленія, бываетъ иногда столь глубоко, что одно и тоже дѣйствіе откровенія безъ различія приписывается и тому и другому, Исх. XX. 1. Дѣ. VII. 38. 53. Гал. III. 19. Евр. II. 2. и что видящій оное не можетъ отличить дѣйствующей причины отъ орудія, какъ то случилось со Іоанномъ. Ап. XXII. 6—9.

Общее основаніе *Богоявленій* ветхаго и новаго Завѣта, наипаче въ образѣ человѣческомъ, есть вочеловѣченіе Сына Божія: ибо корень и начало Его святаго человѣчества находилось въ человѣкахъ отъ самыхъ первыхъ прародителей; и Сынъ Бо-

жій былъ на земли еще прежде своего плотскаго рожденія, подобно какъ *Сынъ человѣческій былъ на небеси* еще прежде вознесенія. Іоа. III. 13. Особенные же образы и степени откровеній, сколько видно изъ примѣровъ, соотвѣтствовали обстоятельствамъ и способности пріемлющихъ оныя.

Отличительныхъ признаковъ истинно Божественнаго явленія должно искать аа) въ его чистотѣ и величіи, бб) въ его дѣйствіяхъ на человѣка, которыя суть умноженіе вѣры, любви, смиренія, и вв) въ его прямомъ и несомнѣнномъ направленіи къ славѣ Божіей. Впрочемъ существенное свойство таковыхъ явленій для естественнаго человѣка не болѣе понятно, какъ свойство цвѣтовъ для слѣпаго. Богъ отверзаетъ очи тѣхъ, которые предаютъ себя въ волю Его; и даетъ имъ проницательность узнавать Сатану даже сквозь личину свѣтлаго Ангела.

Что принадлежитъ въ особенности до откровеній Аврама, поелику первое изъ нихъ изображается словомъ: *сказалъ*, а второе словомъ: *явился*: то вѣроятно, что въ первомъ случаѣ онъ слышалъ только гласъ Господа, а во второмъ и видѣлъ его въ образѣ человѣка, чрезъ что Богъ показалъ Себя какъ бы въ большей близости къ правед-

нику, и возблагодарилъ его за вѣру первому не столь ясному откровенію.

Потомству твоему отдамъ Я землю сію. Симъ открытіемъ Богъ съ одной стороны награждаетъ Аврама за его послушаніе, съ другой требуетъ отъ него новаго опыта довѣренности къ своему провидѣнію, обѣщая одному бездѣтному человѣку дать землю, наполненную множествомъ сильныхъ жителей. Такъ вѣрующій ведется отъ искушенія въ искушеніе, да очистится седмерицею.

Избраніе земли Ханаанской въ жилище благословенному потомству Аврамову есть дѣло Божія правосудія, предопредѣляющаго наказать Хананейскія племена чрезъ Евреевъ, Б. XV. 16. дѣло благости, не смотря ни на какія препятствія, доставляющей возлюбленнымъ своимъ землю кипящую медомъ и млекомъ; дѣло наконецъ всеобъемлющей премудрости, избирающей хранилищемъ Божественныхъ обѣтованій и зрѣлищемъ великихъ откровеній, землю наиспособнѣйшую къ сообщенію со всѣми частями свѣта, дабы вся земля удобнѣе видѣла спасеніе, содѣлываемое посреди земли, и скорѣе приняла въ немъ участіе.

б) *И тутъ создалъ онъ жертвенникъ.* Сіе есть дѣйствіе достойное отца вѣрующихъ, что первою печатію собственно-

сти на дарованной отъ Бога землѣ Аврамъ полагаетъ *жертвенникъ*, вмѣсто того, чтобы сынъ вѣка сего создалъ домъ, или заложилъ городъ. Жертвенникъ созданъ тотчасъ, какъ скоро дана земля: Аврамъ едва получилъ даръ Божій, какъ уже поспѣшаетъ принести его въ жертву Богу.

Имя *Веѳиля* не принадлежитъ времени Аврама. Б. XXVIII. 19. Моисей употребляетъ оное преимущественно предъ древнимъ, какъ священное и приличное происшествіямъ мѣста.

Моремъ Евреи называютъ *западъ* потому, что западный предѣлъ земли ихъ составляетъ море Средиземное. Б. XXVIII. 14.

Призвалъ имя Іеговы. Съ понятіемъ о молитвѣ, безъ сомнѣнія, здѣсь должно соединить мысль о жертвоприношеніи, къ чему ведетъ *созданіе жертвенника.*

Продолжалъ итти къ полудню. Сіе значитъ, что Аврамъ продолжалъ отъ времени до времени перемѣнять свое мѣстопребываніе, проходя вдоль земли Хананаанской. Сіе продолжающееся переселеніе не нужно изъяснять иначе, какъ свойствомъ жизни кочующей.

Путь Аврама изъ земли рожденія въ землю обѣтованія есть образъ пути *самоот-*

верженія, которымъ человѣкъ изъ состоянія поврежденной природы переходить долженъ въ состояніе Благодати.

Каждый вѣрующій имѣетъ отъ Бога тоже повелѣніе, какъ и отецъ вѣрующихъ, — оставить все и отвергнуться себя самаго. *Любящій отца или мать болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня,* глаголетъ Господь. Мат. X. 37.

Каждому вѣрующему обѣщано и *благословеніе Авраамово въ Іисусѣ Христѣ,* Гал. III. 14. *Нѣтъ ни кого, кто бы оставилъ домъ, или братьевъ, или сестръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или земли, ради Меня и Евангелія, и не получилъ бы нынѣ во время сіе и при гоненіяхъ, во сто кратъ болѣе домовъ и братьевъ и сестръ, (и отцовъ) и матерей и дѣтей и земель, и въ вѣкѣ грядущемъ жизни вѣчной.* Мар. X. 29, 30.

Вѣрующій, оставляя свою, творитъ Божію волю съ такимъ же неограниченнымъ послушаніемъ, съ какимъ Аврамъ *пошелъ, какъ сказалъ ему Іегова.* Богъ глаголетъ намъ въ Природѣ, въ С. Писаніи, въ совѣсти, въ приключеніяхъ жизни управляемыхъ Его провидѣніемъ. *Итти, какъ скажетъ Іегова* — есть правило, въ которомъ заключается весь путь взыскующихъ грядущаго града небеснаго.

Подобно Авраму, вѣрующій потолику приближается къ Богу, поколику оставляетъ себя самаго; и подобно Авраму, благодаритъ его за дары благодатные. Онъ пріемлетъ ихъ только для того, чтобы съ вѣрностію возвращать къ ихъ началу: и тамъ же, и тогда же, гдѣ, и когда пріемлетъ, приноситъ оныя въ жертву Богу.

ПУТЕШЕСТВІЕ АВРАМА ВЪ ЕГИПЕТЪ.

Б. XII. 10—20.

---

10. *И былъ голодъ въ землѣ той. И по-*
шелъ Аврамъ въ Египетъ пожить тамъ;
потому что усилился голодъ въ землѣ
той. 11. *Когда же онъ подошелъ близко къ*
Египту: то сказалъ Сарѣ, женѣ своей: вотъ, я
знаю, что ты женщина прекрасная видомъ;
12. *можетъ быть, Египтяне, увидѣвъ тебя*
скажутъ: это жена его; и убьютъ меня,
а тебя оставятъ въ живыхъ; 13. *и такъ*
скажи, что ты мнѣ сестра; дабы мнѣ хо-
рошо было ради тебя, и дабы сохрани-
лась жизнь моя чрезъ тебя. 14. *Такъ и*
случилось, что когда пришелъ Аврамъ въ
Египетъ, Египтяне увидѣли, что жена
(его) весьма прекрасна; 15. *увидѣли ее*
также вельможи Фараоновы, и похвалили
ее Фараону; почему она и взята въ домъ

Фараоновъ. 16. Авраму же хорошо было ради ея; и былъ у него мѣлкій и крупный скотъ, и ослы, и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды. 17. Но Іегова тяжкими ударами поразилъ Фараона и домъ его, за Сару, жену Аврамову. 18. По сему Фараонъ призвалъ Аврама, и сказалъ: что ты это сдѣлалъ надо мною? для чего не сказалъ мнѣ, что это жена твоя? 19. Для чего ты сказалъ: это сестра моя? и я взялъ было ее себѣ въ жену. И такъ теперь вотъ тебѣ жена твоя; возьми, и поди. 20. И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ *людямъ, чтобы проводили его, и жену его, и все, что у него было.*

И пошелъ Аврамъ въ Египетъ. Отъ голода, распространившагося въ Палестинѣ, Аврамъ избираетъ убѣжищемъ Египетъ потому, что сія страна, будучи ниже другихъ по своему положенію, и будучи орошаема рѣкою, не раздѣляетъ съ другими невыгодъ бездождія. Быть можетъ, что онъ предпочелъ Египетъ странамъ восточнымъ и для того, чтобы не подвергнуть своего дома искушенію возвращенія въ прежнее отечество.

Я знаю, что ты женщина прекрасная видомъ. Какъ разность между возрастомъ Аврама и Сары составляетъ 10 лѣтъ (Б. XVII. 17); и слѣдственно при вступле-

нія въ землю обѣтованную она должна была имѣть не менѣе 65 лѣтъ отъ рожденія (Б. XII. 4): то безпокойство и опасеніе, въ которое приводитъ Аврама красота ея, можетъ показаться страннымъ. Противъ сего недоумѣнія должно примѣтить, 1) что Сара не раждала дѣтей, и тѣмъ долѣе могла сохранить цвѣтъ возраста; 2) что въ сіе время и обыкновенное теченіе жизни человѣческой не такъ еще измѣрялось, какъ нынѣ; и естьли Аврамъ во 100, а Сара въ 90 лѣтъ, *были стары и въ лѣтахъ преклонныхъ*, Б. XVIII. 11. то сіе относить должно не къ крѣпости здравія и продолженію жизни, но къ рожденію только дѣтей, коего время, казалось, уже прошло для нихъ. — Дщерямъ вѣка сего небезполезно было бы всмотрѣться въ зеркало скромности жены Аврамовой, которой супругъ говоритъ о красотѣ ея, какъ о чемъ-то для нея неслыханномъ, и требующемъ особеннаго удостовѣренія: *я знаю.*

И такъ скажи, что ты мнѣ сестра, и пр. Здѣсь сколько выраженій, столько нѣкоторые открываютъ пороковъ въ Аврамѣ: 1) ложь: *скажи, что ты мнѣ сестра*; 2) корыстолюбіе: *дабы мнѣ хорошо было ради тебя*; 3) пожертвованіе цѣломудріемъ своей супруги за сохраненіе своей жизни: *дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя.*

Но всѣ сіи подозрѣнія оказываются неосновательными, естьли вникнемъ въ существо дѣла, и не будемъ произвольно приписывать Авраму намѣреній несовмѣстныхъ съ извѣстною его правотою и съ Божіимъ къ нему благоволеніемъ.

1) Безъ всякой *лжи* называетъ онъ Сару своею сестрою; ибо она дѣйствительно была такою *по отцу, а не по матери.* Б. XX. 12. Правда онъ утаиваетъ часть истины, не желая называть *сестру* вкупѣ и *супругою* своею: но сіе притворство или хитрость оправдывается чистотою его намѣренія предохранить себя отъ опасности, а Египтянъ отъ злодѣянія. Въ С. Писаніи находятся многіе примѣры такой хитрости, которая выше всякаго осужденія или прерѣканія. См. Б. XIX. 2. XXII. 5. XLII. 9. Исх. I. 19, 20. III. 18. 1 Цар. XXI. 2. 2 Цар. XV. 34. XVII. 20. 4 Цар. VI. 19. Іер. XXXVIII. 25—27. Изключается из сего *истина Божія*, съ коею неразлучно соединена слава Божія, и которую, по сему, *подавлять неправдою* или *превращать въ ложь*, Рим. I. 18. 25. было бы оскорбленіе Божія величества.

2) Слова Аврама: *дабы мнѣ хорошо было,* изъясняются слѣдующими словами: *дабы сохранилась жизнь моя.* Не видамъ корысти жертвуетъ онъ своею супругою, но

желаетъ употребить ее орудіемъ къ сохраненію своей жизни.

3) Когда Аврамъ надѣется сохранить свою жизнь *чрезъ* Сару: то изъ сего не льзя еще вывести, будто онъ имѣетъ намѣреніе противное цѣломудрію ея. Онъ могъ думать, что, назвавъ ее своею супругою, онъ подвергнетъ себя и ее коварству или даже насилію Египтянъ; и что напротивъ того, почитая ее только сестрою его, они не будутъ имѣть причины прибѣгать къ симъ крайностямъ, но будутъ открытымъ образомъ домогаться ея супружества, и чрезъ то дадутъ ему способъ продлить время и удалиться. То, что она послѣ взята была въ домъ Фараоновъ, могло случиться нечаянно и непредвидѣнно для Аврама.

Одно то, по видимому, предосудительно для него, что онъ не предалъ судьбы своей просто въ руки Божіи, а хотѣлъ привести себя въ безопасность собственнымъ искуствомъ и хитростію. Но представимъ себѣ, что онъ увѣренъ былъ въ необходимости сохраненія жизни своей, поелику былъ увѣренъ въ истинѣ обѣтованія Божія о своемъ потомствѣ; что между тѣмъ не имѣлъ въ виду обыкновеннаго способа къ сохраненію оныя, и не хотѣлъ искушать

Бога прошеніемъ откровенія: тогда собственная хитрость его представится слѣдствіемъ желанія исполнить волю Божію.

Вельможи Фараоновы. Вѣроятно, это были правители пограничныхъ съ Палестиною городовъ и областей, которымъ поручено было наблюдать за приходящими въ Египетъ съ сей стороны, съ коей одной Египетъ открытъ былъ опаснымъ нашествіямъ иноплеменныхъ народовъ.

Имя *Фараона* въ С. Писаніи есть общее Царей Египетскихъ, до временъ Іезекіиля. XXXII. 2. Имя Фараона, по мнѣнію Кирхера, Aegyp. Oedip. L. I. c. 76. значитъ *свободнаго*; а по Бохарту, Hieroz. p. II. L. V. c. 18. *крокодила*, къ чему приспособляетъ, по видимому, и Іезекіиль свое описаніе Фараона. Флавій, Antiq. L. VIII. c. 2. во времена коего предлагаемъ уже былъ вопросъ о происхожденіи сего имени, говоритъ, что оно значитъ *Царя*. Клеркъ, in Comm. in Gen. не противорѣча Флавію, полагаетъ, что оно значитъ *превознесеннаго*. (отъ פרע summum tenuit).

Тяжкими ударами поразилъ. Моисей не говоритъ о родѣ сихъ казней, такъ какъ и о томъ, какъ узналъ Фараонъ вину своихъ бѣдствій. Домъ Авимелеха въ подобномъ случаѣ наказанъ былъ нераждаміемъ, и Авиме-

лехъ имѣлъ о семъ откровеніе во снѣ. Б. XX. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. c. 8 пишетъ, что Фараонъ вразумленъ былъ болѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину истолковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получить сіе истолкованіе отъ самой Сары?

Что принадлежитъ до преступленія Фараонова, оно состояло въ преобладаніи чувственности, которое тѣмъ достойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ конечно также страдалъ не безвинно. Не трудно судить, каковъ долженствовалъ быть дворъ, коего вельможи поставляли обязанностію служить низкимъ страстямъ своего владыки.

Впрочемъ безъ сомнѣнія должно полагать, что Фараонъ пострадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое преступленіе; и что Богъ, его бѣдствіями, предварилъ и отвратилъ нещастіе Сары. Сіе ясно утверждаетъ Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ, въ сказаніи Моисея нѣтъ отвѣта Аврамова. Но Аврамъ и въ семъ случаѣ невиненъ, естьли предположимъ, что Сара взята была во дворъ только еще для почести, и для приготовленія ко браку, которое мо-

гло продолжаться нѣсколько мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдствіи времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ открыть свою тайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между тѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, которая вскорѣ и открылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ *людямъ, чтобы проводили его.* Страхъ казней столько подѣйствовалъ на Фараона, что онъ не только отпускаетъ Аврама въ безопасности, но и провождаетъ какъ неприкосновеннаго.

Путешествіе Аврама въ Египетъ есть продолженіе очистительныхъ его искушеній.

Послѣ обитанія въ странѣ Халдейской, плодоносной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаетъ онъ въ землю обѣтованія, какъ изгоняется изъ нея гладомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были представиться обѣтованія Божіи; и какъ трудно было сохраниться отъ преткновенія самой твердой вѣрѣ!

Оставляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаетъ въ руки человѣческія. Опасность его становится

часъ отъ часа видимѣе; а избавленіе представляется часъ отъ часа менѣе удобнымъ. Уже супругу, отъ которой долженъ былъ надѣяться благословеннаго плода, онъ видитъ въ позорномъ плѣну иноплеменника.

Казалось, что предводившая и покрывавшая Аврама рука Господня совсѣмъ отступила отъ него, какъ вдругъ она является въ самомъ Фараонѣ, и, поражая его, дѣлаетъ его своимъ орудіемъ для безопасности праведника.

Подобное нѣчто случается съ человѣкомъ на внутреннемъ пути вѣры.

Послѣ того, какъ совершивъ часть сего пути, онъ уже пріемлетъ отъ Бога нѣкоторые благодатные дары, и начинаетъ вкушать, яко благъ Господь; послѣ того какъ Благодать какъбы перстомъ показуетъ ему землю обѣтованія, — внутреннее царство Божіе: она сокрывается паки, и онъ остается сухъ и безплоденъ, алченъ и жаждущь.

Опасное для него состояніе есть то, когда онъ желаетъ и думаетъ найти для себя пищу въ Египтѣ, — въ упражненіяхъ міра: душа нечувствительно дѣлается плѣнницею его суетъ, и угрожается растлѣніемъ отъ его прелестей.

Въ сихъ обстоятельствахъ милосердый Промыслъ, часто нечаянными, и впрочемъ

иногда тяжкими ударами, сокрушаетъ узы привязующія человѣка къ міру, и возвращаетъ его въ путь свой съ новою ревностію, и въ новой безопасности.

РАЗЛУЧЕНІЕ АВРААМА И ЛОТА.

Б. XIII.

---

1. *Такимъ образомъ вышелъ Аврамъ изъ Египта, самъ, и жена его, и все, что у него было, и Лотъ съ нимъ, въ полуденный край.* 2. *И былъ Аврамъ очень богатъ скотомъ, и серебромъ и золотомъ.* 3. *И продолжалъ онъ переходы свои отъ полуденнаго края до Вееиля, до мѣста гдѣ прежде былъ шатеръ его между Вееилемъ и между Гаемъ,* 4. *до мѣста жертвенника, который онъ создалъ тамъ вначалѣ; и тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы.* 5. *И у Лота, сопутствовавшаго Авраму, былъ мѣлкій и крупный скотъ, и шатры.* 6. *И земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ.* 7. *Между па-*

стухами скота Аврамова, и между пастухами скота Лотова, произошло несогласіе; при томъ Хананеи и Ферезеи жили тогда въ землѣ сей. 8. И по тому Аврамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раздора между мною и тобою, и между пастухами моими и твоими; ибо мы родственники. 9. Не вся ли земля предъ тобою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Естьли ты на лѣво; то я на право: а естьли ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ возвелъ очи свои, и увидѣлъ равнину Іорданскую, которая, прежде нежели истребилъ Іегова Содомъ и Гоморръ, вся, какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская, орошалась водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ Лотъ всю равнину Іорданскую; и двигнулся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились они другъ съ другомъ. Аврамъ сталъ жить на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ шатрами до Содома. 13. Жителиже Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. 14. Между тѣмъ Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ: возведи очи твои, и съ мѣста, на которомъ ты теперь, посмотри къ Сѣверу, и къ Югу, и къ востоку, и къ западу. 15. Ибо всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему

навсегда. 16. *И дамъ тебѣ потомство какъ прахъ земный; естьли возможно кому счесть прахъ земный, то и потомство твое сочтено будетъ.* 17. *Встань, пройди по землѣ сей въ долготу и въ широту ея: ибо Я тебѣ дамъ ее.* 18. *И такъ Аврамъ двигнулъ шатеръ, и пошелъ, и поселился у дубравы Мамре, что въ Хевронѣ; и создалъ тамъ жертвенникъ Іеговѣ.*

Въ семъ сказаніи о раздѣленіи дома Аврамова отъ дома Лотова излагаются слѣдующія подробности: 1) обстоятельства предшествовавшія сему раздѣленію, 1 — 4. 2) причины раздѣленія, 5 — 7. 3) образъ раздѣленія, 8 — 11. 4) мѣстопребываніе по раздѣленіи, 12, 13. 5) слѣдствіе разлученія сего для Аврама, 14—18.

Въ полуденный край. Симъ Евреи означаютъ южный край Палестины. Авд 19, 20.

Тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы. Сколько можно догадываться изъ порядка происшествій, сіе было благодарственное Богослуженіе за помощь Божію оказанную ему во Египтѣ. Мѣсто Богослуженія соблюдено прежнее, въ знаменіе того, что, не смотря на странническую жизнь, онъ постоянно привязанъ къ одному мѣсту вѣрою въ обѣтованіе.

Земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ. Какъ богатство Аврама и Лота наипаче

состояло въ многочисленныхъ стадахъ: то совокупное пребываніе ихъ особенно въ странѣ уже населенной, и не богатой водами, представляло слѣдующія затрудненія долженствовавшія увеличиться вмѣстѣ съ ихъ стяжаніями: а) недостатокъ пажитей, б) смѣшеніе собственности и в) неудобство пользоваться нужными для стадъ водами.

Хананеи и Ферезеи жили тогда на землѣ сей. Именемъ *Хананеевъ*, вѣроятно, здѣсь означается не все потомство Ханаана, но нѣкоторое частное изъ онаго племя: ибо иначе къ чему бы прибавлять имя *Ферезеевъ*, которые такъ же принадлежатъ къ потомству Ханаана? Имя *Ферезеевъ* значитъ *сельныхъ* и въ самомъ дѣлѣ они жили въ горахъ. Іис. XI. 3.

Но для чего, сказавъ о несогласіи въ домѣ Аврама, Моисей упоминаетъ о Хананеяхъ и Ферезеяхъ? — а) Для того, отвѣтствуютъ нѣкоторые, чтобы показать великость несогласія раздѣлившаго двѣ фамиліи, которыя должно бы соединять самое пребываніе между иноплеменными народами. б) Для того, догадываются другіе, дабы показать необходимость скораго и рѣшительнаго прекращенія распри, въ которую могли бы вмѣшаться чуждые ко вреду и погибели обѣихъ семействъ. в) Для того, вѣроятнѣе, что бы сказанное выше, что *зем-*

ля не позволяла жить имъ вмѣстѣ, объяснить тѣмъ, что она кромѣ ихъ имѣла много жителей.

И увидѣлъ всю равнину Іорданскую, которая вся орошалась водою, прежде нежели истребилъ Іегова Содомъ и Гоморръ, какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская, даже до Цоара. Читая сіи слова въ семъ порядкѣ, въ которомъ онѣ поставлены въ Еврейскомъ текстѣ, подумаешь, что *Цоара* должно искать въ Египтѣ: но сей городъ находился въ окрестностяхъ Содома, и получилъ имя сіе отъ Лота. Б. XIX. 22. Затрудненіе сіе разрѣшаютъ нѣкоторые чрезъ Сирскій переводъ, гдѣ вмѣсто צער *Цоаръ* читается צען *Цоанъ*, который есть *Танисъ*. Но и по чтенію Еврейскаго текста, которое подтверждается согласіемъ Самаританскаго и Греческаго, не трудно разрѣшить оное чрезъ совокупленіе словъ: *даже до Цоара*, съ именемъ *равнины Іорданской*. Такое преложеніе словъ не противно свойству языка Еврейскаго. См. Іис. XXIV. 26.

И двигнулся Лотъ къ Востоку. Сей переводъ основанъ на соображеніи мѣстоположенія страны Іорданской, которую избралъ себѣ Лотъ, съ положеніемъ Веѳиля, близъ котораго произходилъ раздѣлъ. Частица Еврейскаго языка מן допускаетъ сіе преложеніе. См. 2 Цар. VI. 2. 1 Пар. XIII. 6.

Жители же Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. Говоря сіе, Моисей осуждаетъ сдѣланный Лотомъ выборъ мѣстопребыванія. Въ самомъ дѣлѣ Лотъ поступилъ бы благоразумнѣе, когда бы, не смотря на скромное и безкорыстное предложеніе Аврама о избраніи себѣ страны, предоставилъ ему, яко старѣйшему, назначить оную; и когда бы при избраніи себѣ жилища имѣлъ въ виду не наружныя только выгоды, но паче сохраненіе внутренняго сокровища вѣры и благочестія. Но привязанность къ земному ослѣпила его, и доведетъ въ послѣдствіи до края бездны.

Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ. Сіе откровеніе не безъ причины слѣдуетъ за разлученіемъ Аврама отъ Лота. а) Богъ являетъ первому новое знаменіе своего благоволенія за новый опытъ его довѣренности къ Промыслу, съ каковою онъ землю принадлежащую ему по обѣтованію предложилъ на избраніе другому. Аврамъ думалъ получить ее отъ Бога, и по тому не искалъ на ея обладаніе согласія человѣческаго, также какъ не опасался и противорѣчія. б) Богъ хощетъ также показать Авраму симъ новымъ откровеніемъ, что обѣтованіе принадлежитъ собственно ему, безъ участія Лота.

Всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему навсегда. Событіе обѣтованія сего извѣстно, кромѣ, можетъ быть, того, какимъ образомъ земля обѣтованная принадлежитъ *потомству Аврама навсегда*, или *во вѣкъ*. Въ изъясненіе сего полагаютъ:

а) иные: что обладаніе землею *во вѣкъ* значитъ только потомственное и долговременное обладаніе, и что время обладанія сего считать должно до перваго токмо пришествія Христова. Въ самомъ дѣлѣ слово עלם *вѣкъ* означаетъ иногда токмо нѣкоторое неопредѣленное продолженіе времени. Такъ Пасха ветхозавѣтная названа *вѣчною:* Исх. XII. 14. Такъ даже въ привѣтствіяхъ говорили: *во вѣки живи.* Дан. II. 4.

б) другіе: что словомъ *во вѣкъ* гадательно указуется на возобновленіе и продолженіе обѣтованія Аврамова въ духовномъ его знаменованіи, послѣ того, какъ оно сперва исполнится, или уже исполнилось, чувственнымъ образомъ. По сему обширному разумѣнію обѣтованія, предѣлы земли обѣтованной могутъ быть измѣряемы только духовнымъ зрѣніемъ, подобно какъ и Авраму въ откровеніи повелѣно было измѣрять оную глазами; а сія мѣра безконечна.

Потомство, какъ прахъ земный. Дабы увѣриться въ точности сего напряженнаго изображенія потомства Аврамова, нужно только принять въ соображеніе а) долговременное существованіе народа Еврейскаго, по которому онъ, пріемлемый во всемъ своемъ продолженіи, можетъ быть многочисленнѣе другихъ народовъ, занимавшихъ обширныя страны; б) неизвѣстность пребыванія десяти колѣнъ Израилевыхъ, переселенныхъ Царемъ Ассирійскимъ, которыя, измѣнясь болѣе или менѣе, конечно доселѣ продолжаются въ одномъ или многихъ народахъ, извѣстныхъ, или неизвѣстныхъ; в) наконецъ то, что *всѣ сущіе отъ вѣры, всѣ Христовы,* суть *Аврамово потомство, и по обѣтованію наслѣдники,* Гал. III. 7. 29.

Встань, пройди по землѣ сей въ долготу и въ широту ея; ибо Я тебѣ дамъ ее. Не назначивъ предѣловъ земли обѣтованной, Богъ повелѣваетъ пройти ее въ долготу и широту. Сіе можно разумѣть такъ, что онъ повелѣваетъ Авраму проходить и обходить предлежащую ему страну по произволенію, съ такимъ увѣреніемъ, что всякое мѣсто, гдѣ онъ поставитъ свою ногу, будетъ принадлежать къ землѣ обѣтованной. Богъ внушаетъ чрезъ сіе Авраму, что мѣра обѣтованія есть мѣра вѣры, и что пре-

дѣлы земли обѣтованной суть, колико подвижны, толико обширны, и даже невидимы.

У дубравы Мамре. Имя сіе произошло отъ Амморреянина *Мамре,* союзника Аврамова. XIV. 13.

Въ Хевронѣ. Какъ Хевронъ получилъ сіе имя отъ *Хеврона* внука Халевова, во времена же Моисея, и даже Іисуса Навина, еще назывался древнимъ именемъ *Киріаварба,* Іис. XV. 13. Суд. I. 10. 1 Пар. II. 42, 43. то справедливо догадываются, что слова: *что въ Хевронѣ,* внесены въ текстъ Моисея Ездрою, или кѣмъ-либо другимъ, для объясненія мѣстоположенія *дубравы Мамре,* когда сіе послѣднее имя сдѣлалось уже незнакомо.

Естьли отъ Исторіи разлученія Аврама и Лота отдѣлить мысленно частныя обстоятельства лицъ: то въ основаніи ея откроются отличительныя свойства и дѣйствія двухъ человѣковъ: одного, по вѣрѣ, преданнаго воли Божіей; другаго, въ природѣ, слѣдующаго собственной волѣ.

И тотъ и другой имѣютъ многія общія блага, не только внѣшнія, но иногда и внутреннія, какъ то, познаніе главныхъ истинъ вѣры и добрыя дѣла закона.

Но предающій себя волѣ Божіей, по мѣрѣ успѣха въ умерщвленіи своей воли, чувствуетъ противорѣчіе между своими побужденіями и дѣйствіями, и дѣйствіями обращающагося съ нимъ въ общежитіи естественнаго человѣка, и, будучи впрочемъ привязанъ къ нему любовію, яко къ ближнему и брату, ищетъ нѣкоторымъ образомъ удалить и сокрыть себя отъ него, для избѣжанія обоюднаго соблазна.

Преданный волѣ Божіей предоставляетъ ближнимъ всѣ блага, которыми можетъ и имѣетъ право пользоваться, будучи расположенъ довольствоваться, такъ сказать, останками оныхъ, изъ рукъ Промысла. Но чѣмъ болѣе онъ сокращаетъ и отсѣкаетъ собственныя желанія, дабы дать мѣсто волѣ Божіей: тѣмъ болѣе щедритъ и обогащаетъ его Богъ своими дарами и обѣтованіями, содѣлывая каждое дѣйствіе его сѣменемъ жизни вѣчной, и съ каждымъ шагомъ пути его приближая его къ отечеству небесному.

Напротивъ естественный человѣкъ желаетъ, какъ собственностію, обладать всемъ, что прельщаетъ очи его; и, поставляя цѣлію своей дѣятельности собственную выгоду и ощутительное удовольствіе, мечтаетъ найти Рай Божій на землѣ, ищетъ пажити при водахъ Египетскихъ, духовной

радости въ упоеніи самолюбія. Въ семъ состояніи онъ не далекъ отъ того, чтобы поставить въ Содомѣ свой домъ и отечество.

ПЛѢНЪ И ИЗБАВЛЕНІЕ ЛОТА.

Б. XIV.

Говоря о разлученіи Аврама и Лота, Моисей замѣтилъ погрѣшность, которую сдѣлалъ сей послѣдній, поселясь между людьми злыми и грѣшными. Теперь онъ показываетъ его нещастіе, бывшее слѣдствіемъ сей погрѣшности, и продолжаетъ оправдывать поведеніе Аврама, который вѣрою и надеждою на Промыслъ не только сохранилъ собственную безопасность, но и былъ въ состояніи возвратить ее другому.

Въ одномъ повѣствованіи совокупляются: 1) война девяти царей, какъ случай къ бѣдствію Лота, 1—11. 2) самое бѣдствіе Лота и помощь Аврама, 12—16. и 3) торжество Аврама блистательное какъ оказан-

ными ему почестями, такъ еще болѣе благочестіемъ его и безкорыстіемъ, 17–24.

---

1) ВОЙНА ДЕВЯТИ ЦАРЕЙ.

XIV. 1. *Случилось во дни Амрафела царя Сеннаарскаго, Аріоха царя Элласарскаго, Кедорлаомера царя Еламскаго и Ѳидала царя Гоимскаго,* 2. *что они пошли войною противъ Беры царя Содомскаго, противъ Бирши царя Гоморскаго; Шинава царя Адмы, Шемевера царя Цевоимскаго, и противъ царя Белы, которая есть Цоаръ.* 3. *Всѣ сіи собрались въ долинѣ Сиддимъ, гдѣ* нынѣ *море Соляное.* 4. *Двенадцать лѣтъ были они въ порабощеніи у Кедорлаомера; а въ тринадцатомъ году отложились.* 5. *И такъ въ четырнадцатомъ году пришелъ Кедорлаомеръ, и цари,* которые *съ нимъ, и поразили Рефаимовъ въ Аштероѳ-Карнаимѣ, Зузимовъ въ Гамѣ, Эмимовъ въ Шаве-Киріаѳаимѣ,* 6. *и Хорреевъ въ горѣ ихъ Сеирѣ, до Эл-Фарана, что при пустынѣ.* 7. *Обратясь оттуда, они пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ, и поразили все поле Амалекитянъ, и также Эмореевъ живущихъ въ Хацацон-Тамарѣ.* 8.

Тогда вышли царь Содомскій, царь Гоморскій, царь Адмы, царь Цевоимскій и царь Белы, которая есть Цоаръ; и устроились къ сраженію съ ними въ долинѣ Сиддимъ,
9. *съ Кедорлаомеромъ царемъ Еламскимъ, Ѳидаломъ царемъ Гоимскимъ, Амрафеломъ царемъ Сеннаарскимъ, Аріохомъ царемъ Эллaсарскимъ, четыре царя съ пятью.* 10.
Въ долинѣ же Сиддимъ было много смоляныхъ колодезей. И такъ цари Содомскій и Гоморскій, обратясь въ бѣгство, попадали въ оные; а прочіе убѣжали въ горы. 11. Побѣдители *взяли все богатство Содомское и Гоморское, и весь хлѣбъ ихъ, и удалились.*

Во дни Амрафела царя Сеннаарскаго. Странно, что время войны означается царствованіемъ Амрафела, который не есть главный изъ воюющихъ царей, но только союзникъ Кедорлаомера, и котораго царствованіе, также какъ и другихъ, не извѣстно въ Священной Исторіи. Можетъ быть, причиною сего первенство Вавилонскаго Царства по времени его устроенія: и можетъ быть, порядокъ его царей извѣстенъ еще былъ по преданію во времена Моисея.

Царя Эллaсарскаго. Вмѣсто *Эллaсаръ*, въ переводѣ Іонаѳана поставлено *Таласаръ*, а въ Сирскомъ *Даласаръ*. Принимая имена сіи за одно, нѣкоторые ищутъ цар-

*

ства Талассаръ не далеко отъ Евфрата, гдѣ Едениты покорены Ассиріянами. Иса. XXXVII. 12.

Царя Гоимскаго. Думаютъ, что *царь Гоимъ,* что значитъ: *царь народовъ,* или *языческій,* есть тоже, что у Іисуса Навина *царь Гоимъ ле-Гилгалъ,* Іис. XII. 23. а *Гилгалъ* тоже, что *Гелилъ* или *Галилея языческая,* у Исаіи IX. 1. Имя *царства Гоимъ* произойти могло отъ смѣшенія различныхъ народовъ въ одной области и подъ однимъ правленіемъ. По крайней мѣрѣ извѣстно сіе о Галилеѣ послѣдующихъ временъ, населенной, по сказанію Страбона, L. XVI. *Египтянами, Аравлянами, Финикіянами.*

Содомъ, Гоморръ, Адма, Цевоимъ, Бела, что послѣ *Цоаръ,* не смотря на раздѣленіе царствъ, составляли одну страну, одинъ союзъ; и, кромѣ Белы, имѣли одну участь, которую заслужили своимъ развращеніемъ. Втор. XXIX. 23. Но прежде, нежели изліетъ на нихъ весь свой гнѣвъ, Богъ возвѣщаетъ его имъ, и желаетъ обратить ихъ къ покаянію, опасностями и бѣдствіями брани.

Сиддимъ. По мнѣнію Абен-Езры, сіе имя должно производить отъ *сидъ* שיד *известь;* а подъ симъ именемъ разумѣть можно земляную смолу, или битумень, находившійся въ долинѣ Сиддимъ въ великомъ обиліи, и служившій вмѣсто извести.

Море соляное. Обыкновеннѣе: *Мертвое море.*

Двенадцать лѣтъ были они въ порабощеніи у Кедорлаомера. Здѣсь должно примѣтить то, что предсказаніе Ноя о рабствѣ Ханаана частію начинаетъ уже исполняться.

Рефаимовъ. Рефаимы были въ числѣ народовъ, которыхъ землю Богъ обѣщалъ Израильтянамъ. Быт. XV. 20. Обитали они въ Васанѣ. Іис. XII. 4. XIII. 12. Въ переводѣ Седьмидесяти имя *Рефаимовъ* иногда замѣняется именемъ *исполиновъ:* оно и дѣйствительно имѣетъ иногда сіе знаменованіе въ С. Писаніи. Втор. II. 11. Изъ сего можно сдѣлать догадку о качествахъ народа *Рефаимъ.*

Эмимовъ. Сіи жили въ Моавитидѣ прежде потомковъ Лота. Втор. II. 10.

Хорреевъ. Сіи суть обитатели земли Идумейской прежде Идумеевъ. Быт. XXXVI. 20.

До Эл-Фарана. Или: *до равнины Фаранъ.* Городъ Фаранъ существовалъ еще во время Іеронима *выше Аравіи въ сопредѣльности Срацинъ.* См. Loc. Heb.

Къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ. Имена сіи значатъ: *Источникъ Суда,* и *Освященіе.* Причина сихъ наименованій, по мнѣнію нѣкоторыхъ, находится въ Исторіи Моисея. Чис. XX. 10–13.

Поле Амалекитянъ. Какъ Амаликъ есть потомокъ Исава, Быт. XXXVI. 12. то здѣсь или чрезъ *поле Амалекитянъ* должно разумѣть древнихъ жителей земли Амаликской; или *Амалекитянамъ* должно дать иное древнѣйшее произхожденіе. Сію послѣднюю догадку нѣкоторымъ образомъ подтверждаетъ ненависть Евреевъ противъ Амалекитянъ, подтвержденная самимъ Богомъ, Исх. XVII. 14. 1 Цар. XV. 2. между тѣмъ, какъ онъ воспретилъ *воевать съ сынами Исава*. Втор. II. 5.

Въ Хацацон-Тамарѣ. Сіе мѣсто послѣ называлось *Ен-Геди*. 2 Пар. XX. 2.

Много смоляныхъ колодезей. Не извѣстно, нефтяные ли ключи симъ означаются, или углубленія сдѣланныя въ землѣ, когда изъ нея брали битуменъ.

---

2) БѢДСТВІЕ ЛОТА И ПОМОЩЬ АВРАМА.

12. *И взяли Лота, племянника Аврамова, жившаго въ Содомѣ, и имущество его, и удалились.* 13. *И пришелъ одинъ изъ уцѣлѣвшихъ, и извѣстилъ Аврама Еврея, жившаго тогда у дубравы Мамре, Аморрея, брата Эшколу, и брата Анеру, которые были союзники Аврамовы.* 14. *И такъ когда*

Аврамъ услышалъ, что сродникъ его взятъ въ плѣнъ: то вывелъ искусныхъ домочадцевъ своихъ три ста осмнадцать, и преслѣдовалъ непріятелей *до Дана;* 15. *и раздѣлясь,* напалъ *на нихъ ночью, и поразилъ ихъ, и преслѣдовалъ ихъ до Ховы, что по лѣвую сторону Дамаска.* 16. И *возвратилъ все богатство, и Лота сродника своего, и имущество его возвратилъ, также и женщинъ и народъ.*

До Дана. Естьли симъ означается городъ получившій свое имя отъ *Дана,* сына Іаковлева, называвшійся прежде *Лаисъ,* Іис. XIX. 47. Суд. XVIII. 29.: то сіе слово безъ сомнѣнія не можетъ принадлежать Моисею. Но *Даномъ* также, по свидѣтельству Флавія, Antiq. L. I. c. 10. назывался одинъ изъ источниковъ Іордана: и въ семъ знаменованіи оное имя могло быть древнѣе Моисея.

По лѣвую сторону Дамаска. По переводу Онкелоса: *къ Сѣверу Дамаска.* Сіе объясняется тѣмъ, что Евреи представляютъ Востокъ *переднею* стороною міра, а Западъ *заднею;* и посему Полдень называется *правою,* Пс. LXXXVIII. 13. а Сѣверъ *лѣвою* стороною.

3) ТОРЖЕСТВО АВРАМА.

17. *Когда онъ возвращался послѣ пораженія Кедорлаомера и царей бывшихъ съ нимъ: то царь Содомскій вышелъ ему на встрѣчу въ долину Шаве, которая есть долина царская.* 18. *И Мелхиседекъ царь Салимскій вынесъ хлѣбъ и вино. Онъ былъ Священникъ Бога Всевышняго.* 19. *И благословилъ его, и сказалъ: благословенъ Аврамъ отъ Бога Всевышняго, обладателя небесъ и земли;* 20. *и благословенъ Богъ Всевышній, который предалъ враговъ твоихъ въ руки твои.* Аврамъ *далъ ему десятую часть изъ всего.* 21. *Тогда царь Содомскій сказалъ Авраму: отдай мнѣ людей, а имѣніе возьми себѣ.* 22. *Но Аврамъ сказалъ царю Содомскому: я поднимаю руку мою къ Іеговѣ, Богу Всевышнему, обладателю небесъ и земли;* 23. клянусь, *что даже нитки, или сапожной подвязки не возьму изъ всего твоего, чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама;* 24. *кромѣ того только, что съѣли рабы, и кромѣ участка людей, ходившихъ со мною; Анеръ, Эшколъ и Мамре пусть возьмутъ свой участокъ.*

Шаве. О сей долинѣ упоминается во второй книгѣ Царствъ XVIII. 18., но не

опредѣляется ея положеніе. Кажется, она должна лежать къ Сѣверу отъ Салима.

Мелхиседекъ. Подъ симъ именемъ разумѣютъ: а) Іонаѳанъ, толковникъ Іерусалимскій, – Сима; б) Даміанъ, одинъ изъ *Мелхиседекіанъ,* — Сына Божія, Epiph. Haer. LV. в) Іераксъ Египтянинъ — Святаго Духа, Haer. LXVII. г) Оригенъ и Дидимъ — Ангела, Hieron. Ep. ad. Euang. д) *Вѣроятно,* говоритъ блаженный Ѳеодоритъ, Quaes. LXIV. in. Gen. *что онъ происходилъ отъ народовъ жившихъ въ Палестинѣ: ибо у нихъ былъ и Царемъ и Священникомъ.* Сколь просто и естественно сіе послѣднее мнѣніе; столько всѣ прочія противорѣчатъ каждому слову сказанія Моисеева.

Царь Салимскій. Салимомъ иногда называется *Іерусалимъ.* Пс. LXXV. 3. Впрочемъ есть и другой *Салимъ* близъ *Еннона.* Іоа. III. 23.

Вынесъ хлѣбъ и вино. Здѣсь нѣкоторые думаютъ видѣть дѣйствіе священства, то есть, принесеніе хлѣба и вина въ жертву, что выводятъ изъ приписаннаго тутже Мелхиседеку имени *священника:* но какъ сіе имя ближе и яснѣе относится къ дѣйствію *благословенія;* то нѣтъ нужды предполагать при семъ другаго священно - дѣйствія; и Апостолъ приписываетъ Мелхиседеку только сіи два дѣйствія: *срѣтеніе и благо-*

словеніе, Евр. VII. 1. Срѣтеніе съ хлѣбомъ и виномъ или водою, было въ древности обыкновеннымъ знакомъ уваженія, союза и гостепріимства. Втор. XXIII. 4.

Онъ былъ священникъ Бога Всевышняго. Именемъ *Бога Всевышняго* Мелхиседекъ отличается отъ служителей многихъ божествъ (См. Пс. XCVI. 9.): а именемъ *священника*, и отъ прочихъ царей *) и отъ самаго Аврама; ибо сей, хотя и совершалъ священно-дѣйствія, но не названъ священникомъ. По сему догадываться можно, что Мелхиседекъ былъ славный по всей Палестинѣ служитель истиннаго Бога. Въ семъ нѣтъ невозможнаго для такихъ временъ, въ которыя не исполнилась еще мѣра грѣховъ Аморрейскихъ, Быт. XV. 16. естьли несравненно худшія времена могли произвести Валаама.

И благословилъ. Преимущественное право сего благословенія заключается въ священствѣ Мелхиседека. Въ семъ качествѣ, стоя между Богомъ и человѣкомъ, какъ посредникъ, онъ приноситъ благословеніе Богу, какъ жертву благодарности, и подаетъ оное человѣку, какъ даръ Благодати.

*) Тѣхъ, которые говорятъ, что въ древности каждый царь былъ вкупѣ и священникъ, можно спросить: для чего же не названъ священникомъ царь Содомскій?—

Обладателя небесъ и земли. Сею чертою различія Верховное Существо, исповѣдуемое Мелхиседекомъ, отдѣляется отъ тѣхъ могущественныхъ существъ, которымъ древніе приписывали не сотвореніе и владычество всего міра, но подчиненное правленіе и храненіе различныхъ частей онаго. Дан. X. 13. Суевѣріе не отличало сихъ служебныхъ существъ отъ единаго Всеобщаго Владыки. Быт. XXXI. 29. 3 Цар. XX. 23.

Десятую часть изъ всего. Іосифъ Флавій, согласно съ обстоятельствами повѣствованія Моисеева, утверждаетъ, что десятина Аврамова была взята не изъ всего богатства его, но изъ всей военной добычи. Такъ говоритъ о ней и Писатель посланія ко Евреемъ, VII 4.

Причиною столь великаго уваженія оказаннаго Патріархомъ царю Салимскому полагать должно не царское достоинство, коему Аврамъ не имѣлъ нужды подчинять себя, будучи побѣдителемъ и избавителемъ царей; но священство и благословеніе именемъ истиннаго Бога.

Отдай мнѣ людей, а имѣніе возми себѣ. По праву войны, весь плѣнъ и вся добыча были собственностію побѣдителя: признавая сіе право, царь Содомскій не требуетъ возвращенія своего имѣнія, но, какъ милости, проситъ только того, чтобы ему от-

даны были его подданные, бывшіе въ плѣнѣ. Сколь же велико безкорыстіе Аврама, который, имѣя неоспоримое право на все, неоставляетъ себѣ ничего!

Я поднимаю руку мою къ Іеговѣ. Сими словами описывается древній обрядъ клятвы. Втор. XXXII. 40. Дан. XII. 7. Апок. X. 5. Поднятіемъ руки къ небу выражается чувствованіе присутствія Божія и призываніе Бога во свидѣтеля.

Чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама. Не изъ гордости предваряетъ и отдаляетъ Аврамъ сію мысль: но частію для того, чтобы удержаніемъ какой-либо собственности Содомлянъ не положить въ нихъ сѣменъ вражды и ненависти; частію дабы показать, что богатство его въ единомъ Богѣ.

Лице Мелхиседека весьма таинственно. Кажется, сіе чувствовалъ самъ Аврамъ, когда оказалъ ему такую почесть, какой не оказывалъ никогда никакому человѣку. Въ послѣдующія времена, еще въ Ветхомъ Завѣтѣ, взирали на Мелхиседека, яко на таинственный образъ будущаго. То, что говоритъ Давидъ о *Священникѣ по чину* или по подобію *Мелхиседекову*, Пс. CIX. не можетъ быть отнесено ни къ какому

человѣческому лицу: ибо никакой человѣкъ не можетъ быть *священникомъ во вѣкъ;* и ни въ какомъ человѣкѣ, кромѣ самаго Мелхиседека, Богъ не благословлялъ соединиться званіямъ Царя и Священника. Озія, который покушался на сіе, наказанъ тяжко. 2 Пар. XXVI. Въ Новомъ Завѣтѣ Писатель посланія къ Евреямъ, VII. представляетъ Мелхиседека, во всѣхъ обстоятельствахъ Моисеева о немъ сказанія, преднамѣреннымъ и предуготовленнымъ образомъ Сына Божія. Черты образа сего суть:

а) Имя *Мелхиседека,* которое значитъ: *Царь правды.* Сынъ Божій также именуется *Солнцемъ правды,* Мал. IV. 2. и *Царемъ праведнымъ,* Зах. IX. 9.

б) Званіе. Мелхиседекъ есть *Царь,* и царь, предъ которымъ преклонился побѣдитель царей: и Хрістосъ Сынъ Божій есть *Князь царей земныхъ,* Апок. I. 5. Мелхиседекъ есть *Царь мира,* по имени царственнаго града его: Іисусъ Хрістосъ есть *Князь мира,* Иса. IX. 6. по свойству и дѣйствію Его владычества. Мелхиседекъ есть Царь и вкупѣ *священникъ Бога Всевышняго: Іисусъ Сынъ Божій есть Архіерей великій вшедшій въ небеса,* Евр. IV. 14.

в) Родъ. Мелхиседекъ, въ повѣствованіи Моисея, представляется *безъ отца, безъ матери, безъ родословія; не видно ни на-*

чала его дней, ни конца жизни: всѣ сіи обстоятельства опущены въ Исторіи Мелхиседека не случайно и просто, но съ таинственнымъ намѣреніемъ, да будетъ онъ, по выраженію Апостола, *уподобленъ Сыну Божію,* Который есть безъ отца въ своемъ рожденіи временномъ, а въ предвѣчномъ безъ матери; Котораго *родъ неисповѣдимъ,* Иса. LIII. 8. ибо превыше всего сотвореннаго; Который безъ начала и конца, яко *Сущій, Бывшій и Грядущій.* Апок. I. 4.

г) Благословеніе. Мелхиседекъ благословляетъ Аврама, отца вѣрующихъ, какъ *высшій низшаго:* о Хрістѣ самъ *Богъ благословляетъ насъ всякимъ благословеніемъ духовнымъ превыше небесъ,* Еф. I. 3.

д) Превосходство Священства Мелхиседекова, которое кажется *вѣчнымъ* потому, что не видимъ ни предшественниковъ его, ни преемниковъ. Но таково есть дѣйствительно Священство Іисуса Хріста.

е) Въ хлѣбѣ и винѣ Мелхиседека нѣкоторые видятъ образъ таинства тѣла и крови Хрістовой: но Апостолъ умолчалъ о семъ.

ОТКРОВЕНІЕ АВРАМУ О СУДЬБѢ ЕГО ПОТОМСТВА.

Б. XV.

---

1. *Послѣ сихъ происшествій было слово Іеговы къ Авраму въ видѣніи, и сказано: небойся, Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* 2. *Аврамъ сказалъ: Господи Іегова! что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ; за домомъ моимъ смотритъ этотъ Эліезеръ изъ Дамаска.* 3. *И сказалъ Аврамъ: вотъ ты не далъ мнѣ дѣтей; и вотъ домочадецъ мой будетъ моимъ наслѣдникомъ.* 4. *И се, слово Іеговы было къ нему, и сказано: не будетъ онъ твоимъ наслѣдникомъ; но тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ.* 5. *И вывелъ его на дворъ, и сказалъ: посмотри на не-*

беса; и сочти звѣзды; можешь ли ты счесть ихъ? И сказалъ ему: столько будетъ у тебя потомковъ. 6. *(Аврамъ) повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ праведность.* 7. *И сказалъ ему: Я Іегова, который вывелъ тебя изъ Ура Халдейскаго, чтобы дать тебѣ землю сію въ наслѣдіе.* 8. *Онъ сказалъ: Господи Іегова! почему мнѣ узнать, что я долженъ ее наслѣдовать?* 9. Іегова *отвѣтствовалъ ему: возми мнѣ трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу и молодаго голубя.* 10. *Онъ взялъ всѣ оныя, разсѣкъ ихъ пополамъ, и положилъ одну часть противъ другой; только птицъ не разсѣкъ.* 11. *И налетѣли на трупы хищныя птицы: но Аврамъ отгонялъ ихъ.* 12. *При захожденіи солнца Аврамъ погрузился въ глубокій сонъ; и се, нашелъ на него ужасъ и мракъ великій.* 13. *Тогда* Іегова *сказалъ Авраму: знай, что потомки твои будутъ пришельцами въ землѣ чужой; и будутъ въ порабощеніи и въ угнѣтеніи четыреста лѣтъ.* 14. *Но Я произведу судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи; послѣ сего они выдутъ съ великимъ богатствомъ.* 15. *А ты пойдешь къ предкамъ своимъ въ покоѣ, и будешь погребенъ въ старости доброй.* 16. *Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда: ибо до*

нынѣ мѣра *беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась.* 17. *Наконецъ, когда зашло солнце, былъ мракъ; и се, дымъ* какъ бы отъ *пещи, и свѣтильникъ огненный прошелъ между разсѣченными* животными. 18. *Въ сей день заключилъ Іегова завѣтъ съ Аврамомъ, сказавъ: потомству твоему даю Я землю сію, отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата,* 19. *Кенеевъ, Кенизеевъ, Кадмонеевъ,* 20. *Хиттеевъ, Феризеевъ, Рефаимовъ,* 21. *Аморреевъ, Хананеевъ, Гиргашеевъ и Іевусеевъ.*

Послѣ трехъ краткихъ и единочастныхъ откровеній, Богъ даруетъ Авраму четвертое продолжительное и многочастное. Оно продолжается двѣ ночи, 1. 5. 12. Аврамъ слышитъ гласъ Божій; видитъ чувственныя знаменія присутствія его; бесѣдуетъ и ходитъ съ нимъ.

По содержанію откровенія сего, можетъ оно быть раздѣлено на три части, которыя суть: 1) общее обѣтованіе благоволенія Божія, 1. 2) частное предсказаніе о наслѣдникѣ Аврама и его потомствѣ, 2–6. 3) частнѣйшее откровеніе о судьбѣ его потомства до наслѣдованія земли обѣтованной, утвержденное завѣтомъ, 7–21.

Двѣ первыя части Божіей бесѣды заключаютъ въ себѣ почти все тоже, что из-

вѣстно уже Авраму изъ предъидущихъ откровеній, и потому могли бы казаться излишними: но, исполняя его живымъ утѣшеніемъ, и снова укрѣпляя его вѣру, онѣ служатъ нужнымъ приготовленіемъ къ послѣдней, въ которой есть страшное. Торжественное вступленіе въ завѣтъ также имѣетъ цѣлію успокоеніе Аврама и его убѣжденіе въ томъ, что Богъ, содѣлавшись какъ бы союзникомъ его, не оставитъ его потомства, не смотря на печальное о немъ предвѣденіе и предсказаніе.

1) *Не бойся Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* Успокоивающее слово: *не бойся,* двояко можетъ быть изъясняемо: а) или оно издалеча указуетъ на послѣдующее страшное откровеніе о бѣдствіяхъ потомства Аврамова, и для сего предварительно вооружаетъ его мужествомъ и упованіемъ: б) или оное относится къ расположенію духа его послѣ побѣды надъ царями, которая пріобрѣла ему почтеніе и славу, но которая могла также произвести къ нему ненависть въ побѣжденныхъ, зависть въ самыхъ избавленныхъ имъ, и опасеніе въ союзникахъ: и потому дѣлала его положеніе болѣе опаснымъ, нежели было прежде. Сему состоянію Аврама приличествуютъ и послѣдующія слова обѣтованія. *Я твой щитъ:* поелику ты, защищая другихъ отъ неспра-

ведливости и насилія, не видишь между человѣками защиты для себя самаго: то Я самъ буду щитомъ твоимъ. *Награда твоя весьма велика:* поелику ты не восхотѣлъ пользоваться плодами твоихъ подвиговъ, дабы не подумали, что ты обогащенъ человѣками, а не Богомъ: то Я самъ награжду тебя, или самъ буду твоею наградою.

2) *Что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ.* Услышавъ обѣщаніе *награды весьма великой,* Аврамъ хочетъ какъ бы разрѣшить тотчасъ Бога отъ обѣщанія Его, избирая изъ многаго единое и малое. Онъ показываетъ, что, бывъ исполненъ даровъ Божіихъ, онъ не знаетъ, чего желать или надѣяться: *что ты дашь мнѣ?* и потомъ присовокупляетъ, что ему не достаетъ токмо того, кому бы могъ сообщить и оставить въ наслѣдіе дары Божіи: *я бездѣтенъ.*

За домомъ моимъ смотритъ этотъ Эліезеръ. Мысль сихъ словъ или есть та, что вмѣсто сына, который долженствовалъ бы блюсти отеческій домъ, какъ свое наслѣдіе, Аврамъ принужденъ ввѣрить свое домоводство рабу иноплеменному; или оная здѣсь еще не окончена, и дополняется послѣдующими словами: *будетъ моимъ наслѣдникомъ.*

Домочадецъ мой будетъ моимъ наслѣдникомъ. Избирая иноплеменника своимъ на-

слѣдникомъ, Аврамъ, по видимому, забываетъ Божіи обѣщанія о своемъ потомствѣ. Но какъ онъ могъ сіе сдѣлать въ присутствіи самаго Бога, при Его новыхъ обѣщаніяхъ? Дабы войти въ его истинное чувствованіе, должно представить: а) что отецъ вѣрующихъ могъ отличать отъ *рожденія по плоти, рожденіе и наслѣдіе по обѣтованію*, Гал. IV. 23. III. 29. б) что онъ могъ нѣкоторымъ образомъ сдѣлать Эліезера своимъ сѣменемъ чрезъ усыновленіе, которое было въ обычаяхъ древности, Б. XLVIII. 5. в) что онъ предложилъ свое избраніе на судъ Богу; наконецъ г) что онъ не отвергаетъ обѣтованій Божіихъ по невѣрію, но только уменьшаетъ ихъ по смиренію.

Тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. Здѣсь, подъ видомъ, и по случаю устроенія дома Аврамова, Господь бросаетъ новый лучь свѣта на свое благодатное обѣтованіе: Онъ показываетъ, что сѣмя обѣтованія будетъ вкупѣ и естественное сѣмя его.

Аврамъ повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ праведность. Показавъ постепенное раскрытіе обѣтованія Аврамова со внѣшней и внутренней его стороны, Бытописатель находитъ здѣсь приличное мѣсто предварить вопросы: почему Богъ от-

крываетъ Авраму непреложное свое предопредѣленіе медленно и постепенно? и почему сей удостоенъ столь особеннаго попеченія и столь великихъ даровъ? Разрѣшеніе сихъ вопросовъ заключается въ семъ примѣчаніи: *Аврамъ повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ праведность.* Вѣра была слѣдствіемъ и концемъ таинственнаго водительства Божія: она же была началомъ и основаніемъ Божія благоволенія.

Ближайшимъ предметомъ *вѣры* Аврамовой представляется здѣсь тотъ, *кто произойдетъ изъ чреслъ его*: сущность же ея, какъ истинной вѣры, должно полагать во всеискреннемъ и безусловномъ преданіи ума и воли Богу, въ пріятіи его *свидѣтельства въ себя* самаго, 1 Іо. V. 10. вопреки свидѣтельству плоти и крови, *паче упованія*, Рим. IV. 18.

Слово צדקה означаетъ иногда *праведное дѣло*, Втор. XXIV. 13. а иногда постоянное *свойство правоты* или *праведность*. Иса. LVI. 1. *Вмѣнить* первоначально значитъ: *поставить въ щетъ*, Лев. XXV. 27. 50. 52. а по употребленію также: *приписать кому-либо какое-либо свойство, иногда и чуждое для него*. Прит. XVII. 28. *Вмѣнить въ праведность*, значитъ признать за добродѣтель и поставить въ заслугу достойную мздовоздаянія. Пс. CV. 31. И такъ

изреченіе: *вѣра вмѣнена Авраму въ праведность*, разрѣшается на слѣдующія:

а) Аврамъ не имѣлъ праведности собственной и естественной;

б) онъ не пріобрѣлъ ея внѣшними дѣяніями добродѣтели;

в) вѣра его не только признана дѣйствіемъ добродѣтельнымъ, такъ какъ она и была не столько преходящее дѣйствіе, сколько постоянное свойство, но и положена въ основаніе праведности его, принята предъ непреложнымъ судомъ Божіимъ вмѣсто заслугъ его. Такъ изъясняется *правда* или *оправданіе* Аврама и Апостоломъ Павломъ, Рим. IV. 3—5.

3) *Я Іегова.* Аврамъ, безъ сомнѣнія, зналъ съ кѣмъ бесѣдовалъ. Но Господь какъ-бы снова ознакомливается съ нимъ напоминаніемъ о первомъ Своемъ откровеніи для того, чтобы приготовить его къ слѣдующему изъясненію обѣтованія земли Ханаанской.

По чему мнѣ узнать, что я долженъ ее наслѣдовать? Принимая сей вопросъ за прошеніе знаменія для укрѣпленія вѣры, нѣкоторые укоряютъ Аврама: а нѣкоторые замѣчаютъ, что прошеніе знаменія не всегда предполагаетъ невѣрствіе предосудительное, такъ какъ, напротивъ, и отреченіе отъ знаменія не всегда есть знакъ чистой вѣры. Суд. VI. 17. 4 Цар. XX. 8.

Иса. VII. 12. Но какъ не вѣроятно, чтобы Аврамъ сталъ просить знаменія тогда, какъ онъ бесѣдовалъ не съ пророкомъ или какимъ-либо неизвѣстнымъ посланникомъ Божіимъ, но съ самимъ Богомъ, и уже не въ первый разъ; когда уже вѣровалъ, и получилъ оправданіе вѣрою; и какъ въ послѣдующемъ откровеніи не видно такого знаменія, по которому бы оно имѣло болѣе достовѣрности, нежели предъидущее: то вопросъ Аврама приличнѣе излагается такъ: „Доселѣ я живу въ землѣ обѣтованной мнѣ, какъ въ чуждой; и не знаю, когда и какъ содѣлаюсь ея обладателемъ: можетъ быть, для сего потребенъ будетъ съ моей стороны нѣкоторый трудъ: и такъ почему могу я узнать время и случай, которымъ должно начаться исполненіе обѣтованія?“ Точно на сей вопросъ отвѣтствуетъ Богъ въ слѣдующемъ откровеніи при вступленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ. Подобный вопросъ предлагали Апостолы Іисусу Христу о пришествіи ожидаемаго царствія Его, Мат. XXIV. 3.

Возми мнѣ, и проч. Здѣсь начинается приготовленіе ко вступленію въ завѣтъ.

Трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу, и молодаго голубя. То есть: всѣ животныя жертвенныя, возраста по роду ихъ совершеннаго.

Разсѣкъ ихъ пополамъ. Безъ сомнѣнія и сіе раздѣленіе и расположеніе животныхъ по частямъ сдѣлано было по повелѣнію Божію: хотя сіе послѣднее и не полно въ повѣствованіи Моисея.

Описанный здѣсь обрядъ былъ обыкновенный въ древности обрядъ вступленія въ завѣтъ или въ союзъ, Іер. XXXIV. 18, 19. который употреблялся и у язычниковъ. Boch. Hier. p. I, L. II. c. 33. Отъ сего обряда произошли выраженія כרת ברית *кероѳвериѳ, сѣщи союзъ; ὅρκια τέμνειν, сѣщи клятву.* Iliad. B. v. 124.

Прохожденіе вступающихъ въ союзъ между двумя половинами разсѣченныхъ животныхъ, можетъ быть, знаменовало то, что какъ сіи разсѣченія составляли прежде одно тѣло и имѣли одну жизнь; такъ обѣ союзныя стороны обѣщаваютъ взаимно водиться единымъ духомъ и составлять единое общество.

Богъ употребляя при вступленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ обрядъ свойственный союзамъ человѣческимъ, дѣлаетъ нѣкоторое примѣненіе къ тому, что патріархъ не имѣетъ на землѣ довольно надежныхъ союзниковъ для своей безопасности; и поставляетъ себя во всевозможной къ нему близости.

Хищныя птицы. Поелику и сіе писа-

тель нашелъ достойнымъ замѣчанія: то можетъ быть, это символъ враговъ судьбы Аврамовой и его племени.

Ужасъ и мракъ великій. Страхъ сей былъ или просто дѣйствіемъ ощущаемаго присутствія Божія, Іов. IV. 13 — 16. или печальнымъ предчувствіемъ того, что содержится въ слѣдующемъ откровеніи.

Тогда Іегова *сказалъ Авраму.* Здѣсь открываетъ Богъ судьбу потомства Аврамова, такъ, какъ-бы объявлялъ съ Своей стороны условія Своего завѣта при заключеніи его.

Четыреста лѣтъ. Событіе сего предреченія означено въ книгѣ Исхода, XII. 40. и въ посланіи Апостола Павла къ Галатомъ, III. 17. гдѣ показываются 430 лѣтъ, какъ время странствованія Евреевъ, отъ изшествія Аврама изъ Месопотаміи въ землю обѣтованную, до изшествія сыновъ Израилевыхъ изъ Египта. Изключивъ отселѣ первые 25 лѣтъ странствованія Аврамова до рожденія Исаака, получаемъ болѣе точное время *странствованія и порабощенія потомковъ его,* — 405 лѣтъ.

Судъ Божій не рѣдко значитъ наказаніе. См. Иса. XXVI. 9, 10.

Ты пойдешъ къ предкамъ твоимъ въ покоѣ. Подобнымъ сему выраженіемъ и послѣ означается смерть Аврама: и *присоединил-*

ся къ своему народу, XXV. 8. Какъ Аврамъ *не пошелъ къ предкамъ своимъ*, *и не присоединился къ народу своему*, по тѣлу; ибо умеръ въ землѣ чуждой: то выраженія сіи были бы неумѣстны, естьлибы не относились къ состоянію духовнаго человѣка по смерти. Изъ сего и другихъ мѣстъ С. Писанія видно древнее общепринятое мнѣніе, что человѣки близкіе между собою въ настоящей, сближаются и въ будущей жизни, по нѣкоторому единству духа и качествъ, естественно основывающему единство судьбы. Иса. XIV. 9, 10. Іез. XXXII. 18. сл.

Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда. Родъ можетъ означать:

а) время цѣлой жизни человѣческой, или такое продолженіе времени, въ которое цѣлая современность людей, составляющихъ какое-либо общество, совершенно перемѣняется. Въ одномъ изъ сихъ значеній, древніе *родомъ* называли *столѣтіе*.

б) время отъ рожденія отца до рожденія сына. Какъ Египтяне *родъ* полагали въ 33 года.

в) одно имя въ родословіи безъ замѣчанія времени. Такъ принято имя рода въ первой главѣ Евангелія отъ Матѳея. Въ семъ послѣднемъ разумѣ *четвертый родъ возвращенія* Евреевъ должно считать отъ

ихъ вшествія въ Египетъ. На примѣръ: *Каавъ, Амрамъ, Ааронъ, Элеазаръ.*

До нынѣ мѣра *беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась.* Поелику благословеніе Евреевъ Богъ соединилъ въ судьбахъ своихъ съ наказаніемъ *Аморреевъ*, или, вообще, *Хананеевъ*: то и продолжаетъ время искушенія потребнаго для первыхъ, равно времени долготерпѣнія для послѣднихъ.

Но что есть *наполненіе мѣры беззаконій* какого-либо народа? — Аврамъ думалъ опредѣлить сіе постепеннымъ уменьшеніемъ извѣстнаго числа добрыхъ предъ злыми: но вопросы, которые онъ предлагалъ о семъ самому Господу, не получили окончательнаго разрѣшенія. Б. XVIII. 32, 33. Дабы получить нѣкоторое понятіе о семъ, можно взять въ помощь не рѣдко употребляемое въ словѣ Божіемъ сравненіе *состоянія грѣховнаго съ состояніемъ болѣзненнымъ.* Доколѣ положительное начало жизни въ тѣлѣ превозмогаетъ надъ отрицательнымъ началомъ смерти и разрушенія; дотолѣ жизнь продолжается и при болѣзни: въ противномъ случаѣ должна послѣдовать смерть. Такъ въ народѣ доколѣ начала жизни духовной и нравственной противоборствуютъ еще распространяющимся началамъ нечестія и разврата; дотолѣ грѣховная болѣзнь его еще не къ смерти, и время долготер-

пѣнія Божія къ нему продолжается: но когда разрушительныя начала нечестія и разврата берутъ рѣшительный перевѣсъ въ цѣломъ и частяхъ, особенно тѣхъ, которыя даютъ направленіе и другимъ; тогда послѣдуетъ: а) *преумноженіе беззаконія* возрастающее непрестанно, быстро и неудержимо; б) *по низшествіи во глубину золъ нерадѣніе*, или крайнее невниманіе къ дѣйствіямъ Божества, заграждающее всѣ пути животворныхъ вліяній Благодати; наконецъ, в) при воздѣйствіи противныхъ силъ, совершенное общества или народа разрѣшеніе, какъ тѣла безъ души, или дерева безъ питательнаго сока. Изъ сихъ первое называть можно *наполненіемъ мѣры беззаконія*, второе *оставленіемъ* отъ Бога, третіе *судомъ* или *наказаніемъ* Божіимъ.

И се дымъ какъ бы отъ *пещи*, *и свѣтильникъ огненный*. Сей особливый родъ явленія Божія, поелику долженствовалъ имѣть свою причину: то вѣроятно, что *дымъ пещи* образуетъ предсказанное здѣсь *угнѣтеніе* народа Божія, которое и въ другихъ мѣстахъ Св. Писанія изображается пещію желѣзною, Втор. IV. 20. Іер. XI. 4. а *свѣтильникъ огненный* знаменуетъ его избавленіе и *спасеніе*, которое Исаія также уподобляетъ *свѣтильнику*, LXII. 1.

Прохожденіе сихъ образовъ между раз-

сѣченными животными есть образовательное дѣйствіе вступленія въ завѣтъ. Нѣкоторые догадываются, что Авраму, прежде, или послѣ сихъ образовъ, повелѣно было также пройти между растесаніями, для совершенія и съ его стороны обряда завѣтнаго: однако сей догадкѣ не благопріятствуетъ какъ молчаніе Дѣеписателя, такъ и то, что Аврамъ въ сіе время былъ въ изступленіи. Кажется, что въ самомъ видѣніи представлены были обѣ стороны вступающія въ завѣтъ: то есть, искушаемое племя Аврама въ дымной пещи, а Богъ избавитель въ свѣтильникѣ огненномъ.

Въ сей день заключилъ Іегова, и пр. Здѣсь Повѣствователь, кажется, только повторяетъ содержаніе предъидущаго сказанія.

Отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата. До сихъ предѣловъ простирались владѣнія Давида и Соломона. 2 Цар. VIII. 3. 2 Пар. IX. 26. Хотя же въ строгомъ смыслѣ и не были оныя рѣки предѣлами земли обѣтованной: однако для пророчества, долженствующаго простираться на многія столѣтія, не льзя было избрать прочнѣйшихъ и яснѣйшихъ признаковъ, дабы опредѣлить мѣстопребываніе потомства Аврамова.

Кенеевъ. Они жили въ предѣлахъ Колѣна Іудова. 1 Цар. XXVII. 10. XXX. 29.

Кенизеевъ. Естьли Халевъ называется *Кенизеемъ,* Іис. XIV. 6. отъ мѣста обитанія: то и древнихъ Кенизеевъ должно искать въ странѣ Колѣна Іудова.

Кадмонеевъ. Имя сіе значитъ *Восточныхъ.* И потому едва ли это не суть Хивви, или Евеи, обитатели *Ермона,* Іис. XI. 3. Суд. III. 3. Коего имя мѣняется съ именемъ *Востока,* Пс. LXXXVIII. 13.

Эліезеръ достопримѣчателенъ въ Исторіи Аврама какъ первый, хотя только мнимый, его *наслѣдникъ.* Въ семъ качествѣ онъ стоитъ въ нѣкоторомъ соотвѣтствіи съ *Измаиломъ* и *Исаакомъ,* коихъ личныя принадлежности толико знаменательны. Поелику же *Исаакъ,* по иносказательному изложенію Апостола Павла, Гал. IV. 22 — 28. изобразуетъ собою жизнь *Новозавѣтную, Духовно-свободную,* какъ чистый плодъ вѣры, а *Измаилъ — Ветхозавѣтную, Нравственно-работную,* какъ плодъ смѣшенія вѣры съ закономъ: то, по соотвѣтствію, въ лицѣ Эліезера можно находить образованіе жизни *Естественно-благоустроенной,* и того отношенія, какое имѣетъ она къ истинному пути совершенства.

Послѣ нѣкоторыхъ опытовъ самоотверженія, послѣ нѣкоторыхъ побѣдъ надъ плотію и міромъ, которыхъ плоды питомецъ вѣры одесятствуетъ Богу, яко помощнику, и обращаетъ во благо ближнихъ, чувствуетъ онъ иногда себя въ такомъ состояніи недоумѣнія и неизвѣстности, что колеблется между страхомъ осужденія и надеждою мздовоздаянія.

Утомясь тѣмъ, что, послѣ нѣсколькихъ испытаній и очищеній, духовное неплодство его продолжается, онъ покушается унизить понятіе благодатныхъ обѣтованій до состоянія природы, въ которомъ еще находится, вмѣсто того, чтобы стараться возвысить свое состояніе къ чистому понятію духовныхъ обѣтованій. Онъ опирается на естественныя добродѣтели человѣколюбія и милосердія, дабы на нихъ основать все право наслѣдія вѣчнаго.

Естьли сіе дѣлается не изъ самолюбія и высокаго мнѣнія о своихъ дѣлахъ, но изъ простоты, сознанія своего безсилія и невѣденія высшаго пути совершенства; и естьли человѣкъ еще старается между тѣмъ приближаться къ Богу молитвою: то благодать открываетъ ему, что внѣшнія добродѣтели естественныя, какъ порожденія плоти и крови, не могутъ наслѣдовать царствія Божія, но что оно предоставлено

внутреннему возрожденному человѣку. Тотъ, кто пріемлетъ сіе съ чистою *вѣрою*, вступаетъ на путь *оправданія*.

По той мѣрѣ, какъ онъ утверждается въ завѣтѣ вѣры и упованія на Бога, открывается ему, что и возрожденному человѣку предстоятъ будутъ новыя искушенія, изгнанія, утѣсненія, непрестанные кресты, до самаго входа въ отечество небесное.

РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

Б. XVI.

Въ сказаніи о рожденіи Измаила представляются: 1) бракъ Аврама съ Агарью, 1—4. 2) несогласіе Сары и Агари, по случаю зачатія Измаила, 4—6. 3) откровеніе бывшее Агари о судьбѣ его, 7—14. 4) самое рожденіе Измаила, 15, 16.

---

1) БРАКЪ АВРАМА СЪ АГАРЬЮ.

XVI. 1. *Но Сара жена Аврамова не раждала ему. И какъ у ней была служанка Египтянка, именемъ Агарь:* 2. *то Сара сказала Авраму: вотъ, Іегова заключилъ чрево мое, чтобы мнѣ не раждать; и такъ войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея. Ав-*

рамъ послушался словъ Сары. 3. Такимъ образомъ по исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской, взяла Сара, жена Аврамова служанку свою, Египтянку Агарь, и дала ее Авраму мужу своему въ жену. 4. Онъ вошелъ къ Агари, и она зачала.

Не раждала. Хотя Моисей сказалъ уже прежде о неплодствѣ Сары, Б. XI. 30. однако теперь упоминаетъ о немъ снова, дабы показать, что теперь искушеніе обращается отъ Аврама на нее, и что ея неплодствомъ изъяснять должно слѣдующія произшествія: супружество Аврама, и рожденіе Измаила.

Служанка Египтянка. Златоустъ догадывается, что Аврамъ получилъ ее въ даръ отъ Фараона во время пребыванія своего въ Египтѣ.

Агарь. Отсюда имя главнаго города каменистой Аравіи: *Агарь*, иначе *Петра*; и имя народа: *Агаряне*, иначе *Сарацины*, отъ *грабленія*.

Сара сказала Авраму: и пр. Изъ сего разсужденія Сары открываются двѣ неблагопріятныя для нея мысли: первое, что заботясь о своемъ неплодствѣ, она, по видимому, не обращаетъ вниманія на благодатное обѣтованіе; второе, наклоняетъ своего супруга къ многоженству. Дабы войти

въ ея истинное положеніе и намѣреніе, представимъ себѣ, что она столько же увѣрена была въ истинѣ обѣтованія Божія, сколько заботилась о своемъ неплодствѣ. По сему предположенію ея разсужденіе должно получить тотъ самый видъ, который оно имѣетъ въ сказаніи Моисея. „Богъ обѣщалъ Авраму многочисленное потомство: но сіе доселѣ не исполняется: въ Аврамѣ не видно къ сему препятствія; и такъ не во мнѣ ли сіе препятствіе? Авраму открыто ясно, что его наслѣдникъ *произойдетъ отъ него;* но о мнѣ сего не сказано: не такъ ли уже судилъ Богъ, чтобы я навсегда осталась неплодною? *Вотъ, Іегова заключилъ* чрево *мое, чтобы мнѣ не раждать.* И такъ естьли я на себѣ самой не могу исполнить обѣтованій Божіихъ: попщуся по крайней мѣрѣ не препятствовать или даже содѣйствовать ихъ исполненію въ своемъ супругѣ: я дамъ ему другую супругу, которая бы дала ему дѣтей; а дабы мнѣ самой чрезъ сіе не быть отсѣченною отъ рода обѣтованія, то я употреблю для сего рабыню, надъ коею имѣю право жизни и смерти, и коея дѣтей тѣмъ безпрекословнѣе могу содѣлать моими. *Войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея.*" Такъ должно изъяснять намѣреніе Сары о супружествѣ Агари.

Къ извиненію Аврама въ его двоеженствѣ должно еще примѣтить:

а) что оно предложено ему было отъ супруги, и симъ самымъ было уже удалено отъ всякаго вида невоздержанія;

б) что неплодство Сары давало Авраму право на второе супружество, равно какъ и Сара по сей же причинѣ могла сообщить Агари свое право, рѣшась сама имъ не пользоваться;

в) что ихъ поступки освящаются намѣреніемъ пріобрѣсть обѣтованное сѣмя;

г) что, наконецъ, естьли какія слабости смертныхъ покрыты уже милосердіемъ Испытующаго сердца, то вотще осуждаются онѣ человѣками по единой наружности.

По исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской. Сіе число лѣтъ замѣчается здѣсь какъ такое время, въ которое Аврамъ, начиная отъ перваго Божія откровенія, тщетно ждалъ разрѣшенія неплодства Сары.

---

2) НЕСОГЛАСІЕ САРЫ И АГАРИ.

4.—Когда же она увидѣла, что зачала: то стала презирать госпожу свою. 5. Тогда Сара сказала Авраму: я обижена; ты

отвѣчаешь за то; *я отдала служанку мою въ нѣдро твое; а она, увидя, что зачала, смотритъ на меня съ презрѣніемъ; Іегова будетъ судить меня съ тобою.* 6. *Аврамъ сказалъ Сарѣ: вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ; дѣлай съ нею, что тебѣ за благо разсудится. И такъ Сара обошлась съ нею сурово; а та убѣжала отъ нея.*

Стала презирать госпожу свою. Вѣроятно, что Агарь вышла изъ предѣловъ должнаго къ Госпожѣ почтенія въ надеждѣ быть болѣе ея самой угодною Авраму, естьли родитъ ему наслѣдника. См. Быт. XXIX. 34. Между тѣмъ должно примѣтить въ семъ случаѣ праведно постигшее Сару наказаніе за маловѣріе, или, по крайней мѣрѣ, за излишнюю нетерпѣливость, съ коими она хотѣла сама доставить себѣ дѣтей, вопреки естественному своему состоянію, вмѣсто того, чтобы ожидать ихъ токмо отъ обѣтованія и воли Божіей, очевидно руководствовавшей Аврама.

Я обижена; ты отвѣчаешь за то. Буквально съ Еврейскаго: *обида моя на тебѣ.* См. подобныя выраженія: Быт. XXVII. 13. Суд. XIX. 20. Іер. LI. 35. За оскорбленіе сдѣланное супругѣ въ домѣ, отвѣчаетъ супругъ, какъ естественный защитникъ ея, и блюститель порядка семейственнаго.

Іегова будетъ судить меня съ тобою. Полное знаменованіе сихъ словъ можетъ быть изображено такъ: Богъ будетъ судить насъ: и естьли я подала моей служанкѣ случай къ негодованію, Онъ осудитъ меня; но естли ты вооружаешь ее противъ меня излишнимъ снисхожденіемъ, то тебя накажетъ. См. 1. Цар. XXIV. 16.

Вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ. Равнодушіе Аврама удивительно. Онъ не вступается за Агарь, которая уже носитъ въ себѣ его сѣмя, ниже укоряетъ Сару, которая сама избрала и возвысила гордую рабыню. Онъ воздаетъ справедливость оскорбленной супругѣ, предая въ волю Промысла судьбу своего сѣмени. Можетъ статься, поведеніе Агари давало ему разумѣть, что плодъ ея не будетъ предметомъ особеннаго благословленія Божія.

Сара обошлась съ нею сурово. Амвросій, De Abrah. c. 14. укоряетъ Сару за сей поступокъ: но самъ Богъ ее оправдываетъ. 9.

---

3) ОТКРОВЕНІЕ АГАРИ.

7. *И нашелъ ее Ангелъ Іеговы у источника водъ въ пустынѣ, у источника на дорогѣ къ Суру;* 8. *И сказалъ: Агарь, раба*

Сарина! откуда ты пришла? и куда идешь?
Она отвѣчала: я бѣгу отъ лица Сары, госпожи моей. 9. *Но Ангелъ Іеговы сказалъ ей: возвратись къ госпожѣ своей, и покорись ей.* 10. *Потомъ сказалъ ей Ангелъ Іеговы: умножая умножу потомство твое, до неизчислимаго множества.* 11. *Наконецъ Ангелъ Іеговы сказалъ ей: вотъ, ты беременна, и родишь сына, и наречешь ему имя: Измаилъ; ибо услышалъ Іегова страданіе твое.* 12. *Онъ будетъ* между *людьми,* какъ *дикій лошакъ; онъ* будетъ поднимать *руки на всѣхъ, и всѣ на него; жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ.* 13. *Тогда (Агарь) нарекла Іегову говорящаго къ ней* симъ *именемъ: Ты Богъ видѣнія! Ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ, видящаго меня!* 14. *По сему источникъ* тотъ *называется Безрлахай-рои. Онъ находится между Кадешемъ и между Баредомъ.*

И нашелъ ее Ангелъ Іеговы. Сіе описаніе Богоявленія показываетъ, что Ангелъ явился вначалѣ странникомъ, и потомъ постепенно далъ узнать себя изъ разговора.

На дорогѣ къ Суру. Суръ, по свидѣтельству Флавія, есть Пелузій, при устьѣ Нила. См. Antiq. VI. 7. 3. 1. Цар. XV. 7. По сему видно, что Агарь помышляла о возвращеніи въ свое отечество.

Агарь, раба Сарина! Симъ воззваніемъ Ангелъ даетъ Агари разумѣть о всевѣденіи своемъ, и приготовляетъ ее такимъ образомъ къ слѣдующему повелѣнію и предсказанію: и вмѣстѣ внушаетъ ей, что напрасно и неправедно возтаетъ она противъ правъ Госпожи своей, которыя бѣгствомъ не прекращаются.

Откуда ты пришла? Показавъ уже свое вѣденіе, Ангелъ пріемлетъ на себя образъ невѣденія, дабы тѣмъ и другимъ вмѣстѣ расположить Агарь къ искреннему признанію въ неправедномъ ея поступкѣ.

Я бѣгу отъ лица Сары госпожи моей. Теперь и Агарь признаетъ себя рабою Сары, и слѣдственно осуждаетъ свою непокорность и бѣгство.

Возвратись, и пр. Ангелъ не осуждаетъ открытымъ образомъ ни Агари, ни Сары, но только приводитъ въ порядокъ ихъ взаимныя отношенія. Сіе показываетъ, что произшедшее между ими было болѣе замѣшательство, нежели распря неблагонамѣренная. Первая думала, что супругѣ Аврама неприлично болѣе оставаться рабынею: другая опасалась, чтобы ея рабыня не сдѣлалась ея Госпожею.

Умножая умножу потомство твое. Сіе благословеніе по самымъ выраженіямъ, есть

часть благословенія Аврамова: ибо оно есть таково по своему предмету и основанію.

И наречешь ему имя: Измаилъ (что значитъ: *Услышитъ Богъ); ибо услышалъ Іегова страданіе твое.* Богъ *видитъ* или *слышитъ страданіе* людей, по ихъ разумѣнію, когда пріемлетъ ихъ молитвы и избавляетъ ихъ. См. Исх. III. 7. И такъ услышаніе озлобленія Агари не должно принимать, какъ ея оправданіе и осужденіе Сары; но токмо какъ дѣйствіе милосердующаго Промысла.

Дикій лошакъ. ἡμίονος. Животное сіе, по описанію Палласа, красивѣе и проворнѣе осла; но никакъ не привыкаетъ къ людямъ. Измаилъ подобенъ былъ оному тѣмъ, что обиталъ въ пустынѣ, и что не пріобщился ни къ какому народу или обществу.

Рука его на всѣхъ, и рука всѣхъ на него. Налагать *на кого руку* значитъ *убивать.* Быт. XXXVII. 27. Втор. XIII. 9. XVII. 7. И такъ жребій Измаила таковъ, что онъ долженъ жить въ непрестанной враждѣ съ другими, и въ оружіи находить средство своея безопасности и благоденствія. Событіе сего предсказанія не подвержено сомнѣнію въ потомствѣ Измаила *), и, можетъ быть, простирается до Магомета и далѣе.

*) Plin. L. VI. c. 28. Ex innumeris populis (Arabum) pars aequa in commerciis, aut latrociniis

Можно спросить: какое утѣшеніе было для Агари въ обѣтованіи, что отъ нея произойдетъ народъ дикій и жестокій? — Отвѣтъ: народъ бранный по образу жизни не есть еще по сему отверженный народъ: онъ можетъ имѣть свои добродѣтели; какъ на примѣръ и Арабы при бранномъ духѣ отличаются вѣрностію въ словѣ и гостепріимствомъ. Удѣлъ потомства Агари есть благословеніе земное: а сіе не рѣдко достается браннымъ народамъ. Впрочемъ не должно оставить безъ замѣчанія и того, что сварливое расположеніе духа, въ которомъ была Агарь по зачатіи Измаила, дѣлается родовымъ его наслѣдіемъ.

Жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ. То есть: онъ и его потомство будетъ обитать *въ близости*, (см: Быт. XXIII. 19. XXV. 9.) или *къ востоку*, отъ народовъ одноплеменныхъ, каковы суть потомки Аврама отъ Хеттуры, Аммониты, Моавиты, Израильтяне, Идумеи. Измаилъ и Измаильтяне, кочевали въ Аравіи Пустой и Каменистой.

Тогда Агарь нарекла Іегову говорящаго къ ней. Агарь взываетъ уже не къ Ангелу,

---

degit. Въ особенности упоминаются у сего Писателя Arabes feri: что весьма близко къ настоящему описанію Измаила.

но къ Іегов; потому что въ посланникѣ видитъ пославшаго, и въ орудіи—дѣйствующаго: подобно, какъ Авигаиль посламъ Давида кланялась и говорила какъ самому Давиду: *се раба твоя,* и пр. 1 Цар. XXV. 40, 41.

Ты Богъ видѣнія! *ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ, видящаго меня!* Чтобы понять сіи восклицанія, надобно представить, что Агарь сперва, вѣроятно, почитала Ангела за странника; потомъ изъ разговора постепенно узнавала его; а наконецъ, когда онъ сталъ невидимъ, и можетъ быть, въ послѣднюю минуту видѣнія просіялъ, ясно узнала въ немъ явленіе Іеговы. Тогда, въ восхищеніи отъ удивленія и радости, желая восхвалить Бога за столь нечаянное и столь торжественное откровеніе, она восклицаетъ: „*Ты Богъ видѣнія!* Ты все видишь, и всюду видимъ! Ты Весь видѣніе! *Ибо* я думала, что благодать откровеній обитаетъ только въ домѣ Аврамовомъ; нѣтъ, *даже и здѣсь,* не только Ты *видишь меня,* но и я *видѣла* Тебя *въ слѣдъ;* я не узнала откровенія Твоего вначалѣ, но увидѣла славу Твою при окончаніи видѣнія.“

Беэр-лахай-рои. То есть: *источникъ живущаго видящаго меня;* или: *источникъ живаго* Бога *видѣнія. Живущій* есть имя истиннаго Бога, Іис. III. 10. Дан. XII. 7.

даемое въ противоположность съ Богами мертвыми, Пс. CV. 28.

---

4) РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

15. *Потомъ Агарь родила Авраму сына; и онъ нарекъ имя сыну своему, рожденному отъ Агари: Измаилъ.* 16. *Авраму было восемдесять шесть лѣтъ отъ рожденія, когда Агарь родила Авраму Измаила.*

Лѣта Аврама Писатель замѣчаетъ здѣсь, вѣроятно, въ извиненіе его въ нетерпѣливомъ желаніи имѣть потомство, и въ изъявленіе того, что Агарь на краткое время только пользовалась правами супруги.

Рожденіе Измаила поставляетъ Аврама въ нѣкоторомъ среднемъ состояніи между неплодствомъ природы и благочадіемъ обѣтованія. Онъ получилъ сына; но сына отъ рабыни, а не отъ свободныя: сына по плоти, а не по обѣтованію; сына, но не наслѣдника. Апостолъ Павелъ находитъ здѣсь иносказательное изображеніе *Ветхаго Завѣта, отъ горы Синайскія, раждающаго въ рабство,* Гал. IV. 22—25.

Въ приложеніи сего иносказанія къ обра-

зованію Церкви Ветхозавѣтной вообще, Агарь, какъ изъясняетъ Апостолъ, знаменуетъ гору Синай, которая есть матерь подзаконныхъ по времени и происхожденію закона, или Іерусалимъ, который есть матерь Ветхаго Израиля, какъ средоточіе Богослуженія Ветхозавѣтнаго, или наконецъ самую Церковь Іудейскую; а Измаилъ представляетъ въ себѣ сыновъ сея Церкви, то есть, всѣхъ бывшихъ подъ закономъ Моисеевымъ. Непремѣннымъ состояніемъ рабства свойственнаго Агари изображается состояніе закона внѣ вѣры и отрожденія: ибо свойство закона есть понуждать, устрашать и держать въ повинности, что все свойственно рабству. Смѣшеніе же рабства Агарина съ свободою и вѣрою Аврамовою въ рожденіи Измаила соотвѣтствуетъ смѣшенному дѣйствію въ стремящихся къ возрожденію, которые и въ Ветхомъ Завѣтѣ частію (внѣшно и образовательно) *были подъ стражею закона въ ожиданіи вѣры долженствовавшей открыться*, Гал. III. 23. а частію (внутренно и таинственно) *получили свидѣтельство вѣры*, хотя впрочемъ *не получили обѣтованія* въ полномъ его *совершенствѣ* и рѣшительномъ событіи, Евр. XI. 39, 40.

Принявъ *рожденіе въ рабство* или *нравственное порабощеніе подъ строгостію за-*

кона за существенное и отличительное свойство *Ветхаго Завѣта*, мы можемъ, подобно какъ въ великой, находить и въ малой церкви, то есть, во внутреннемъ человѣкѣ *состоянie ветхозавѣтное*, и къ сему также прилагать иносказанie Измаила и Агари. Продолжительное неплодство Сары, то есть, такое состоянie души, въ которомъ она, и по многихъ испытанiяхъ вѣры, не чувствуетъ въ себѣ живыхъ и спасительныхъ плодовъ возрожденiя, и увѣренность въ истинѣ благодатныхъ обѣтованiй, поставленныя въ противоборствѣ, могутъ произвести нетерпѣливость и стремленie напряженнѣйшимъ самодѣйствованiемъ споспѣшествовать дѣйствiямъ Благодати, дабы, естьли можно, ускорить и усилить оныя. *Для* сего *Аврамъ* сочетавается съ *Агарью*, то есть, животворящiй духъ вѣры смѣшивается съ убивающимъ письменемъ закона; свобода вѣры сочетавается съ рабствомъ закона: въ дѣлахъ плоти по закону, который, хотя не долженъ своевольно быть отверженъ, но и бывъ сохраняемъ, *исполнителей повелѣннаго* еще оставляетъ *рабами неключимыми*, человѣкъ мнитъ обрѣсти право на рожденie по вѣрѣ въ духовное чадство Божiе. Плодомъ сего смѣшенiя не можетъ быть вожделѣнный *Исаакъ*, но *Измаилъ*; *не духъ сыно-*

положенія, но духъ рабства (Рим. VIII. 15); не совершенная, единымъ Богомъ даруемая и управляемая жизнь внутренняя и духовная, но жизнь *образовательная* подъ пѣстуномъ, *нравственная*, по своему источнику, и *работная* по своему образу, состоящая *изъ дней дѣланія*, но не обрѣтающая *субботы* въ Богѣ. Въ людяхъ находящихся въ семъ состояніи не рѣдко примѣчать можно Измаилово свойство — *налагать руки на всѣхъ*, то есть осуждать всѣхъ тѣхъ, которые ведутся не однимъ съ ними путемъ, и вооружаться противъ нихъ сильною, но не всегда благоразсудною, ревностію. Впрочемъ они обитаютъ *предъ лицемъ братьевъ своихъ* — у самыхъ границъ земли обѣтованія.

Сіе сходство между внѣшними приключеніями одного Патріарха и между извѣстнымъ состояніемъ Церкви, и также между внутреннимъ состояніемъ человѣка на пути къ совершенству, дабы не показалось случайнымъ и произвольнымъ соображеніемъ: должно примѣчать глубокое сего сходства основаніе во внутреннемъ состояніи Аврама и Сары въ то время, когда ихъ внѣшнія приключенія были толико знаменательны. Ихъ вѣра какъ-бы утомилась своимъ страдательнымъ состояніемъ ожиданія и *невидѣнія*: Іоа. XX. 29. они хотѣли наши-

тать и подкрѣпить ее самодѣйствованіемъ. Они не довольны были тѣмъ, чтобы внимать обѣтованіямъ Господа съ упованіемъ и преданностію Его волѣ: они начинали думать, что могутъ, или и должны содѣйствовать своими естественными силами приведенію оныхъ въ исполненіе. Отъ сего внутренняго состоянія Аврама и Сары произошло рожденіе Измаила; и сіе внутреннее ихъ состояніе отразилось во внѣшнихъ обстоятельствахъ его рожденія. Такимъ образомъ *проходя сами внутренно состояніе ветхозавѣтное, они произвели внѣшнее прообразованіе Ветхаго Завѣта.* Кажется, что сіе ветхозавѣтное состояніе Аврама открывается и въ произхожденіи строгаго закона обрядовъ, которое послѣдовало вскорѣ за рожденіемъ Измаила въ заповѣди обрѣзанія, XVII. 14.

Конецъ и намѣреніе сихъ соображеній есть то заключеніе, что какъ рожденіе Измаила для Аврама не было исполненіемъ обѣтованія, котораго еще надлежало ожидать въ Исаакѣ, какъ Ветхій Завѣтъ былъ токмо приготовленіемъ къ Новому: такъ жизнь многодѣятельная и работная подъ игомъ закона не должна быть почитаема Христіанами сокровищемъ заслугъ и послѣднимъ предѣломъ совершенства; но, проходя

сіе поприще въ терпѣніи и послушаніи, они должны ждать вѣрою своея свободы въ истинѣ, своея жизни во Хрістѣ и жизни Хріста въ себѣ.

ЗАВѢТЪ.

Б. XVII.

Какъ Аврамъ уже утомился ходить одною вѣрою, а не видѣніемъ, какъ-то видно изъ обстоятельствъ рожденія Измаилова: то Богъ, возобновляя *обѣтованіе*, даетъ ему образъ *завѣта* соединеннаго съ постояннымъ *видимымъ знакомъ*, который есть *обрѣзаніе.* Сей знакъ дѣлается потомственнымъ, подобно какъ и обѣтованіе.

Естьли *завѣтъ обрѣзанія* сличить съ предшествовавшимъ ему *завѣтомъ огненнаго видѣнія,* XV. 18. то завѣтъ обрѣзанія можно почесть дальнѣйшимъ объясненіемъ, возобновленіемъ, дополненіемъ и совершеніемъ перваго завѣта. Въ первомъ образовательныя дѣйствія или знаменія за-

вѣтныя представляются наиболѣе со стороны Бога: во второмъ со стороны Аврама.

Сказаніе о завѣтѣ обрѣзанія раздробляется на слѣдующія части: 1) приготовленіе къ завѣту, 1—3. 2) новое изложеніе обѣтованія завѣтнаго, 3 — 8. 3) изображеніе видимаго завѣта со стороны Аврама, 9—14. 4) изъясненіе обѣтованія въ отношеніи къ Сарѣ, 15, 16. 5) недоумѣніе Аврама, 17. 6) ходатайство о Измаилѣ, 18. 7) судьба Исаака и Измаила въ особенности, 19—22. 8) исполненіе завѣта со стороны Аврама, 23—27.

---

1) ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ ЗАВѢТУ.

1. *Когдаже Авраму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія; явился Іегова Авраму, и сказалъ ему: Я Богъ всемогущій; ходи предъ лицемъ Моимъ, и будь непороченъ;* 2. *и Я поставлю завѣтъ Мой между Мною и тобою; и много, много дамъ тебѣ потомковъ. И палъ Аврамъ на лице свое.*

Девяносто девять лѣтъ. Время вступленія въ завѣтъ обрѣзанія замѣчательно по тремъ отношеніямъ:

а) въ отношеніи къ рожденію Измаила.

Въ продолженіи тринадцати лѣтъ Богъ оставлялъ Аврама въ невѣденіи, или, что еще тягостнѣе, въ погрѣшительномъ гаданіи о его судьбѣ.

б) въ отношеніи къ самому Авраму. Девяноста девяти лѣтъ отъ рожденія онъ принялъ обѣтованіе о будущемъ сынѣ, и подвергнулъ себя болѣзненному дѣйствію обрѣзанія.

в) въ отношеніи къ Исааку. Обѣтованіе о его рожденіи соединено было съ точнымъ назначеніемъ времени сего событія, 21.

Я Богъ всемогущій. Указаніемъ на Свое всемогущество Богъ приготовляетъ Аврама къ послѣдующему за тѣмъ повелѣнію и обѣтованію: дабы сей не сомнѣвался въ возможности какъ получить обѣтованіе отъ руки Его, такъ равно исполнить повелѣніе, съ Его помощію. Даже нѣкоторымъ образомъ упрекаетъ Аврама, который искалъ естественныхъ средствъ къ исполненію обѣтованія Его.

Ходи предъ лицемъ моимъ и будь непороченъ. Чемъ были Енохъ и Ной, Б. V. 22. VI. 9. тѣмъ Авраму повелѣвается быть. Впрочемъ можно думать, что Богъ здѣсь даетъ ему не новую для него заповѣдь, но утверждаетъ его въ принятомъ уже имъ поведеніи, и предохраняетъ отъ паденій. Какъ исполнили Патріархи сію волю Божію,

они сами не обинуясь сіе исповѣдують. Б. XXIV, 40. XLVIII. 15.

И палъ Аврамъ на лице свое. Отъ страха ли палъ Аврамъ, или преклонился въ знакъ благоговѣнія и благодарности, разнословятъ толкователи. Молчаніемъ Аврама лучше всего изъясняется его внутреннее состояніе. Онъ не отвергаетъ и не подтверждаетъ того, что глаголетъ Богъ: въ сію минуту онъ выше сихъ дѣйствій собственнаго разума и воли: онъ предаетъ себя Богу, повергаетъ себя предъ Нимъ, и, по выраженію Давида, *изчезаетъ во спасеніе его.* CXVIII. 81.

---

2) НОВОЕ ИЗЛОЖЕНІЕ ОБѢТОВАНІЯ.

3.—*Богъ продолжалъ говорить съ нимъ, и сказалъ:* 4. *Я, вотъ* о чемъ постановляю *завѣтъ Мой съ тобою: ты будешь отецъ множества народовъ.* 5. *И потому отнынѣ ты не будешь называться Аврамомъ; но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ; ибо Я назначилъ тебѣ быть отцемъ множества народовъ.* 6. *И возращу тебя много, много; и произведу отъ тебя народы; и цари произойдутъ отъ тебя.* 7. *И поставлю завѣтъ Мой между Мною и тобою и между потомками твоими въ роды ихъ, за-*

вѣтъ вѣчный, да буду твоимъ Богомъ и потомства твоего послѣ тебя. 8. И дамъ тебѣ и потомкамъ твоимъ послѣ тебя, землю, по которой ты странствуешь, всю землю Хананскую, въ наслѣдіе вѣчное; и буду ихъ Богомъ.

Я — се завѣтъ Мой съ тобою. Рѣчь сія кажется пресѣченною, и не въ правилахъ словосочиненія. Но сколько она неправильна, столько знаменательна. Въ человѣкѣ нѣтъ ничего ненавистнѣе какъ *я*: въ Богѣ нѣтъ ничего величественнѣе, какъ *Я*. И въ обычаяхъ древности говорить безъ *я* считалось нужнымъ предъ высшими благоприличіемъ: и потому *Я* по превосходству приличествуетъ существу Всевышнему. И такъ краткое слово *Я* заключаетъ въ себѣ цѣлое вступленіе къ слѣдующей рѣчи. „Я Богъ всемогущій, который единъ есмь все, и предъ которымъ все ничто, хощу, повелѣваю, обѣщаю."

Ты будешъ отецъ множества народовъ. Множество народовъ произшедшихъ отъ Аврама извѣстно. Достопримѣчательно, что онъ именуется не только многихъ лицъ, но и многихъ народовъ *отцемъ*, — именемъ, которое выражаетъ тѣснѣйшее родство, и означаетъ главу одного семейства. По сему наименованіе *отца многихъ народовъ*, въ полномъ своемъ значеніи, заключаетъ не

только то, что потомство Аврама раздѣлится на многіе народы, но и то, что многіе народы соединятся подъ нимъ въ единое семейство.

Но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ. Переименованіе въ человѣческихъ обычаяхъ иногда: а) означаетъ власть переименующаго и назначеніе переименуемаго къ новому званію или служенію, какъ, на примѣръ, *Іосифъ* нареченъ *Цафнатпанеахъ*, Б. XLI. 45. *Даніилъ—Белтшацаръ*, Дан. I. 7. а иногда б) соотвѣтствуетъ нѣкоторой уже случившейся перемѣнѣ состоянія, какъ *Ноеминь* дала себѣ имя *Мара*, Руѳ. I. 20. Богомъ даются новыя имена человѣкамъ также иногда а) въ память особеннаго произшествія, какъ *Іакову* дано имя *Израиля* въ память борьбы съ Богомъ, Б. XXXII. 28. а иногда б) въ изъявленіе особеннаго ихъ предопредѣленія, какъ *Симонъ* нареченъ *Петромъ*, Іоа. I. 42. Мат. XVI. 18. Сего послѣдняго рода есть имя *Авраамъ*, то есть, *отецъ великаго множества.*

Имена имѣющія произхожденіе Божественное суть великой важности потому, что не суть случайные знаки понятій, какъ имена просто человѣческія. Тѣ суть чувственные отпечатки сущности вещей; онѣ соединены съ глубокимъ познаніемъ вещей; онѣ заключаютъ въ себѣ силу вещей, ко-

торая и оказывается тогда, когда произносятъ ихъ не одними чувственными органами, но всею силою духа.

И цари произойдутъ отъ тебя. Еврейскіе, Іудейскіе, Израильскіе, Идумейскіе, Срацинскіе, и пр. Наконецъ отъ Авраама, самъ *Царь царей и Господь Господей*, Апок. XIX. 16. и поставляемые имъ *цари и священники.* Апок. I. 6.

Буду твоимъ Богомъ и потомства твоего послѣ тебя. О важности обѣтованія сего не трудно сдѣлать заключеніе изъ того, что въ продолженіи одной настоящей бесѣды Божіей съ Авраамомъ оно произносится троекратно, 7, 8, 19. и наконецъ относится къ Исааку преимущественно предъ Измаиломъ, какъ главнѣйшая и существенная принадлежность завѣта.

Внѣшній образъ или выраженіе обѣтованія сего дѣлается понятнымъ изъ сравненія онаго съ обыкновеніемъ идолослужителей присвоять себѣ и называть своимъ то мнимое божество, которое они почитаютъ въ идолахъ своего дома, города, страны, и отъ котораго почитаютъ себя въ правѣ требовать особеннаго покровительства. Примѣромъ сего служитъ Лаванъ, Б. XXXI. 30. Можетъ быть, мысль и желаніе усвоять себѣ боговъ, были безобразнымъ произведеніемъ первоначально истин-

наго, но въ послѣдствіи поврежденнаго преданія о предопредѣленномъ усвоеніи Божества избранному племени. Богъ, противополагая истину заблужденію, открываетъ Аврааму, что Онъ точно будетъ его Богомъ и его потомства, паче прочихъ человѣковъ и народовъ.

И Богъ есть Богъ Авраама и потомковъ его:

а) по имени: Богъ Авраамовъ, Исааковъ, Іаковлевъ. Исх. XXIX. 45, 46.

б) по сохраненію истиннаго Богопознанія и Богослуженія въ ихъ потомствѣ.

в) наипаче же по воплощенію. По семуто въ порядкѣ обѣтованій, прежде полагается *завѣтъ вѣчный и вѣчное наслѣдіе земли Ханаанской*, что исполнилось прежде Рождества Хрістова: а обѣтованіе: *буду ихъ Богомъ*, есть заключеніе всѣхъ обѣтованій.

---

5) ВИДИМЫЙ ЗАВѢТЪ.

9. *Потомъ Богъ сказалъ Аврааму: ты же соблюди завѣтъ Мой, ты и потомки твои послѣ тебя въ роды ихъ.* 10. *Сей есть завѣтъ Мой, который вы должны соблюдать между Мною, и между вами, и между потомками твоими послѣ тебя,*

что бы у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 11. Обрѣжьте край плоти вашей; и сіе будетъ знакомъ завѣта между Мною и вами. 12. Осми дней отъ рожденія да обрѣжется у васъ всякой младенецъ *мужескаго пола, рожденный въ домѣ, и купленный за сребро у какого нибудь иноплеменника, который не отъ вашего племени. 13. Непремѣнно да обрѣжется* и *рожденный въ домѣ твоемъ, и купленный за сребро; и завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ завѣтомъ вѣчнымъ. 14. Необрѣзанный мужескаго пола, который не обрѣжетъ края плоти своея (въ осмый день), отсѣчется душа та отъ народа своего; (ибо) онъ нарушилъ завѣтъ Мой.*

Обрѣжьте, и пр. Произхожденіе сего завѣтнаго обряда недостойнымъ образомъ изъясняютъ тѣ, которые думаютъ, что Авраамъ самъ собою готовъ былъ принять обрѣзаніе отъ Египтянъ, а Богъ только по снисхожденію содѣлалъ оное предметомъ Своей заповѣди. Обрѣзанія Еврейское и Египетское, какъ замѣчаетъ Оригенъ противъ Цельса, L. V. ничего не имѣютъ общаго въ самомъ основаніи своемъ, подобно какъ два священнодѣйствія въ честь различныхъ божествъ. Оныя разнствуютъ также многими обстоятельствами: Евреи совершаютъ обрѣзаніе по закону, а Египтя-

не по произволенію; Евреи подвергаются оному всѣ вообще, а изъ Египтянъ преимущественно жрецы и желающіе заниматься тайными науками; у Евреевъ только мужескій полъ, а у Египтянъ и женскій, Strab. L. XVII. у Евреевъ въ осмый день по рожденіи, а у Египтянъ въ тринадцатилѣтнемъ возрастѣ, Ambr. de Abrah. L. II. c. 11. По сему послѣднему обстоятельству удобнѣе можно производить Египетское обрѣзаніе отъ Измаильтянъ, потомковъ Авраама, нежели отъ Египтянъ Авраамово. Іисусъ Хрістосъ о началѣ обрѣзанія, говоритъ, что оно есть *отъ отцевъ*, и показываетъ, что законъ обрѣзанія не ниже закона субботы, Іоа. VII. 22.

Филонъ, De circumcis. почитаетъ убѣдительными къ употребленію обрѣзанія четыре почерпнутыя, какъ онъ говоритъ, изъ древнихъ толкователей Моисея, причины, которыя суть слѣдующія: а) предупрежденіе нѣкоторой тяжкой болѣзни; б) чистота всѣхъ частей тѣла приличная священному чину; в) приложеніе обрѣзанія къ сердцу, и наконецъ г) приготовленіе къ дѣторожденію въ большемъ числѣ. Въ сихъ понятіяхъ смѣшивается Еврейское обрѣзаніе съ языческимъ, и догадка съ опытомъ.

Не удаляя нашихъ изслѣдованій отъ пути указуемаго С. Писаніемъ, мы находимъ

достаточныя къ учрежденію обрѣзанія двѣ причины, или, что тоже, два истолкованія онаго: а) *образовательное* или поучительное, о которомъ и Филонъ упоминаетъ, и б) *прообразовательное* или пророчественное.

а) Поучительное знаменованіе обрѣзанія открываютъ слѣдующія выраженія С. Писанія: у Моисея: *сердце необрѣзанное*, Лев. XXVI. 41. *обрѣжьте крайнюю плоть сердца вашего*, Втор. X. 16. у Іереміи: *у всего дома Израилева необрѣзанныя сердца*, IX. 26. Въ рѣчи первомученика Стефана: *жестоковыйные, у которыхъ сердца и уши необрѣзаны*. Дѣя. VII. 51. Но полнѣе и опредѣлительнѣе излагаетъ образовательное свойство обрѣзанія внѣшняго Апостолъ Павелъ: *это не Іудей, который* таковъ только *наружно*; *и это не обрѣзаніе, которое* совершается только *наружно надъ плотію; но тотъ Іудей, который* таковъ *въ тайнѣ; и* то *обрѣзаніе*, которое совершается *надъ сердцемъ, по духу, а не по писмени*. Рим. II. 28, 29. Посему обрѣзаніе долженствовало внушать человѣку: аа) что онъ отъ рожденія, по естеству, находится сердцемъ въ нечистотѣ плоти, подобно какъ плотію въ необрѣзаніи; бб) что изъ сего состоянія онъ долженъ выйти *совлеченіемъ тѣла грѣховнаго плоти*, Кол. II. 11; вв) что дѣйствіе сего таинственнаго обрѣза-

нія должно быть устремлено на тѣ части, отъ которыхъ раждаются дѣянія плотскія, *на сердце*, откол ѣ *изходятъ помышленія злыя*, *на уши*, коими вносятся и всаждаются въ душу соблазны, но которыя тяжки для принятія слова Божія; гг) что плодъ обрѣзанія сего есть вступленіе съ Богомъ въ завѣтъ, соединеніе съ нимъ въ духѣ и наслѣдіе обѣтованій его.

б) Къ изысканію прообразованія въ установленіи обрѣзанія ведетъ самый союзъ, въ которомъ оно находится съ обѣтованіемъ Авраама, какъ видимое знаменіе завѣта съ его существеннымъ свойствомъ и концемъ. Знаменіе сіе изъясняетъ Апостолъ, когда обрѣзаніе Авраама называетъ *печатію правды вѣры*, Рим. IV. 11. и когда наше *нерукотворенное обрѣзаніе* называетъ *обрѣзаніемъ Христовымъ*. Кол. II. 11. Какъ нерукотворенное обрѣзаніе вѣрующихъ въ Новомъ Завѣтѣ есть Христово: такъ Христово же долженствовало быть и рукотворенное обрѣзаніе вѣрующихъ въ Ветхомъ Завѣтѣ: одно духовно и существенно; а другое прообразовательно. И дѣйствительно, для чего не обрѣзывается, напримѣръ, ухо, или другой членъ тѣла общій обоимъ поламъ? Для того, безъ сомнѣнія, чтобы въ видимомъ знаменіи завѣта было близкое указаніе на обѣтованіе о благословенномъ сѣме-

ни долженствующемъ произойти отъ Авраама. Обрѣзаніе плоти мужескія есть какъ бы отрицательное выраженіе понятія о *сѣмени жены.*

И сіе будетъ знакомъ завѣта. Обрѣзаніе есть знакъ трояким образомъ:

а) знакъ союза. Въ древности при заключеніи союзовъ употреблялись знаки, какъ на примѣръ войны — копіе, а мира — оливный жезлъ (caduceus) или изображенія сихъ вещей. Vid. A. Gell. L. X. c. 27. Были также знаки, которые носили союзники, дабы узнавать другъ друга. Vid. Thomas. de tesseris. Подобно сему дѣйствіемъ обрѣзанія означается вступленіе въ завѣтъ съ Богомъ, а состояніемъ обрѣзанія неизмѣнность сего завѣта.

б) знакъ избранія. Вещи избираемыя и отдѣляемыя отъ другихъ иногда замѣчаются знакомъ или печатью, что дѣлали, на примѣръ, Египетскіе священники надъ избираемыми въ жертву животными. Такъ обрѣзаніемъ отличаются отъ прочихъ *люди избранные Богомъ изъ всѣхъ народовъ.* Втор. VII. 6.

в) знакъ печати или тайны. Подъ печатью скрывается тайна письма: такъ подъ видимымъ знаменіемъ обрѣзанія скрывается тайна вѣры и Благодати.

Осми дней. Осмый день по рожденіи мла-

денца по замѣчанію Аристотеля, De Animal. L. VII. c. 12. важенъ потому, что до исполненія семи дней не льзя увѣриться въ его жизненности. Въ С. Писаніи вообще седьмое число представляется таинственнымъ числомъ совершенія, и вещи недостигшія въ сіе число почитаются несовершенными: почему и животныя не могли быть приносимы Богу прежде исполненія седьми дней отъ ихъ рожденія. Исх. XXII. 30. *Осмый день* обрѣзанія, можетъ быть, назнаменуетъ обновленіе человѣческаго естества Воскресеніемъ Христовымъ въ *полнотѣ седмицы* или въ первый по седьмомъ день, и также, можетъ быть, очищеніе всего міра въ теченіе великихъ седьми дней Божіихъ.

Мужескаго пола. Полъ женскій не исключается отъ завѣта, но входитъ въ него своимъ рожденіемъ отъ обрѣзанныхъ, и обрѣзаніемъ рожденныхъ отъ себя. Симъ назнаменуется то, что завѣтное сѣмя, спасающее мужа и жену, есть не жена, но мужъ.

Рожденный въ домѣ и купленый. Обрѣзаніе рабовъ и иноплеменныхъ предписывается, вѣроятно, потому, что необрѣзанные въ домѣ обрѣзанныхъ сдѣлались бы предметомъ или отвращенія или соблазна для сыновъ завѣта. Но можетъ оно имѣть

также и прообразовательное знаменованіе то, что въ завѣтѣ Бога съ Авраамомъ заключается спасеніе всѣхъ народовъ, родовъ и состояній.

Спрашивается: могъ ли господинъ обрѣзать раба противъ его воли?— Маймонидъ, De circumcis. L. I. c. 6. въ разрѣшеніе сего полагаетъ, что рабъ долженъ былъ или принять обрѣзаніе, или, въ случаѣ несогласія на сіе, быть проданъ иному господину.

Завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ завѣтомъ вѣчнымъ. Завѣтъ называется здѣсь *вѣчнымъ*, также какъ вѣчнымъ называется иногда законъ, то есть, подъ условіемъ воли законодателя, и извѣстнаго состоянія подзаконныхъ.

Отсѣчется душа та отъ народа своего. Отсѣченіе необрѣзанныхъ, по различнымъ мнѣніямъ Іудейскихъ и Христіанскихъ толкователей, означаетъ: лишеніе жизни вѣчной, преждевременную смерть, безчадіе, смерть по суду гражданскому, отлученіе.

Одни подвергаютъ сему осужденію родителей, которые не обрѣзываютъ своихъ сыновъ: а другіе сихъ самыхъ сыновъ, естьли они, пришедши въ возрастъ, не исполнятъ упущеннаго родителями.

Отсѣченіе души отъ народа своего, по употребленію сего выраженія въ С. Писаніи знаменуетъ наказаніе Божественное.

Лев. XVII. 10. XX. 5, 6. XXIII. 29, 30. Дѣйствительно иногда Богъ видимо изъявлялъ гнѣвъ свой за небреженіе о законѣ обрѣзанія, какъ случилось съ Моисеемъ. Исх. IV. 24 — 26. Впрочемъ съ понятіемъ *нарушенія завѣта* всего ближе соединяется *отлученіе* отъ общества вѣрующихъ и лишеніе правъ на обѣтованія завѣта.

Въ обычаяхъ Іудеевъ было, что и тѣ, которые получили обрѣзаніе, но послѣ осьмаго дня, уже не равнялись съ обрѣзанными въ осьмый день. См. Фил. III. 5. Orig. contra Cels. L. V. Отъ сего, можетъ быть, мнѣнія произошло, что Седьмдесять толковниковъ послѣ словъ: *который не обрѣжетъ края плоти своея*, въ переводѣ своемъ прибавили: *въ день осьмый*.

---

4) ОБѢТОВАНІЕ САРѢ.

15. *Богъ сказалъ также Авраамy: Сару жену твою не называй Сарою; но да будетъ имя ей: Сарра.* 16. *Я благословлю ее, и дамъ тебѣ отъ нея сына; благословлю ее, и произойдутъ отъ нея народы, и цари народовъ произойдутъ отъ нея.*

По Еврейскому произношенію первое имя супруги Авраамовой есть *Сарай* (שׂרי), а

второе *Сара* (שרה). Первое, по толкованію Іеронима, Trad. Heb. знаменуетъ: *госпожа моя*, то есть госпожа одного только дома; второе *госпожа*, вообще. Но соотвѣтственнѣе съ именемъ Авраама имя Сары разложить можно такъ: שרת המון *Сараѳгамонъ*, то есть, *госпожа множества*.

---

5) НЕДОУМѢНІЕ АВРААМА.

17. *Тогда Авраамъ палъ на лице свое, и разсмѣялся, и сказалъ: не ужели отъ столѣтняго будутъ дѣти? и Сарра, будучи девяноста лѣтъ, не ужели родитъ?*

Сей смѣхъ и недоумѣніе Авраама осуждаютъ С. Златоустъ, Hom. XL. in Gen. и Іеронимъ, Contra Pelag. L. III. и первый изъ нихъ присовокупляетъ, что слѣдствіемъ сего смѣха были страданія племени Авраамова во Египтѣ. Однако Патріарха оправдываетъ противъ осужденія сего само Слово Божіе, когда приписываетъ ему *вѣру оправдывающую*, Б. XV. 6. *не изнемогающую, не смотря на то, что плоть уже омертвѣла*. Римл. IV. 18—22.

Толковники Халдейскіе смягчаютъ знаменованіе слова: *разсмѣялся*. У Онкелоса читается: *возрадовался*. У двухъ другихъ

толковниковъ: *изумился.* Блаженный Августинъ въ поступкѣ Авраама находитъ *улыбку радости, а не усмѣшку невѣрія.* De ciu. Dei L. XVI. c. 26. Догадываются, что къ сему изреченію книги Бытія примѣнено изреченіе Іисуса Христа, когда Онъ говоритъ, что Авраамъ, видѣвъ его день, *возрадовался,* Іоан. VIII. 56.

Отнюдь не странно, а весьма естественно то, что чувствованіе радости изъ простаго сердца изливается смѣхомъ; и благоговѣйное удивленіе выражается языкомъ неудомѣнія.

---

6) ХОДАТАЙСТВО О ИЗМАИЛѢ.

18. *И сказалъ Авраамъ Богу: благоволи, да живетъ предъ лицемъ Твоимъ Измаилъ.*

Жить предъ лицемъ Божіимъ, на языкѣ священномъ значитъ: наслаждаться благоденствіемъ и долгоденствіемъ подъ особеннымъ покровомъ Промысла. См. подобное выраженіе: 1 Цар. II. 30. и сл.

Но что побуждаетъ Авраама просить сего Измаилу? —

а) Можетъ быть, недовѣрчивость къ обѣтованію о Исаакѣ, коего рожденіе представлялось не сетественнымъ.

б) Можетъ быть, опасеніе, чтобы новое обѣтованіе о сынѣ Сарры не было соединено съ отверженіемъ сына Агари, котораго самое зачатіе оказалось теперь не благословеннымъ. Авраамъ же, какъ отецъ, обязанъ былъ пещися и о Измаилѣ какъ о сынѣ своемъ. Вѣра доброжелательна.

в) Можетъ быть, смиреніе и благоговѣніе Авраама, объятаго Божіими благодѣяніями такъ, что чувствованіе ихъ величія изобразилось какъбы желаніемъ ихъ уменьшенія. „Стоитъ ли бѣдный столѣтній старецъ, говоритъ онъ, того, чтобъ измѣнять теченіе природы для дарованія ему сына?"

---

7) СУДЬБА ИСААКА И ИЗМАИЛА.

19. *Но Богъ сказалъ: точно родитъ тебѣ сына Сарра жена твоя; и ты наречешь ему имя: Исаакъ; и Я поставлю завѣтъ Мой съ нимъ и съ потомствомъ его послѣ него, завѣтъ вѣчный.* 20. *О Измаилѣ же ты услышанъ; се, Я благословляю его, и возращу его, и дамъ ему потомковъ много, много; двенадцать князей родятся отъ него; и Я произведу отъ него великій народъ.* 21. *Но завѣтъ Мой поставлю съ Исаакомъ, котораго родитъ тебѣ Сарра*

въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. 22. *И окончилъ Богъ разговоръ свой съ Авраамомъ; и возшелъ отъ него.*

Точно. Симъ словомъ начинается отвѣтъ Божій на недоумѣніе Авраама и ходатайство о Измаилѣ; и оное показываетъ, что Богъ не нашелъ въ словахъ его никакого предосудительнаго пререканія волѣ Своей; не отвергая его чувствованій, Онъ благоволилъ токмо прекратить его изумленіе, подтвердить и объяснить Свое предреченіе.

Исаакъ. Значитъ: *разсмѣется,* или, по разуму, въ какомъ употреблено сіе слово выше въ сказаніи о Авраамѣ: *возрадуется.* Такое знаменованіе имени Исаака есть: а) *воспоминательное,* въ отношеніи къ чувствованію Авраама при обѣтованіи о немъ; б) *пророчественное,* ибо тоже обстоятельство *смѣха* или *радости* возобновляется при послѣдующемъ откровеніи Саррѣ, XVIII. 12. и по рожденіи Исаака, XXI. 6. в) *таинственное,* поелику относится къ вѣрѣ и любви Авраама, по которымъ онъ *радъ былъ* видѣть день Хрістовъ, и, видѣвъ, *возрадовался.*

И Я поставлю завѣтъ Мой съ нимъ. Не разумѣется здѣсь одинъ внѣшній завѣтъ обрѣзанія: ибо въ семъ завѣтѣ находился и Измаилъ, однако Богъ не обѣщаетъ и съ нимъ поставить завѣтъ Свой, а токмо съ

Исаакомъ. 21. И такъ Завѣтъ Божій съ Исаакомъ есть тотъ *вѣчный завѣтъ*, который, обвѣтшавъ во Израилѣ, обновленъ во Христѣ, въ которомъ Богъ *помянулъ милость* Свою *къ Авраамy и сѣмени его до вѣка*. Лук. I. 54, 55.

Вообще изображенныя здѣсь два благословенія *Исааково* и *Измаилово* разнствуютъ между собою какъ обѣтованія благодатныя, духовныя, вѣчныя, и дары естественные, земные, временные.

Двенадцать князей. Событіе сего благословенія Моисей показываетъ ниже, XXV. 13—16. Двенадцать начальниковъ колѣнъ Измаильскихъ соотвѣтствуютъ двенадцати Патріархамъ Израильскимъ. Сіе равночисліе показываетъ, что мѣра благословеній видимыхъ не всегда означаетъ мѣру даровъ внутренних. Два потомства Авраамовы подобны двумъ прекраснымъ цвѣтамъ, изъ которыхъ одинъ есть пустоцвѣтъ, а другой исполненъ силою жизни, и увядая оставляетъ плодъ, который даетъ паки бытіе корню и цвѣтамъ.

Въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. То есть, ровно черезъ годъ.

8) ИСПОЛНЕНІЕ ЗАВѢТА.

23. *И взялъ Авраамъ Измаила сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ дому своемъ, и всѣхъ купленныхъ за сребро свое, весь мужескій полъ дома Авраамова; и обрѣзалъ край плоти ихъ въ тотъ самый день, какъ сказалъ ему Богъ.* 24. *Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія, когда онъ обрѣзалъ край плоти своея.* 25. *А Измаилу, сыну его, было тринадцать лѣтъ отъ рожденія, когда обрѣзанъ край плоти его.* 26. *Въ тотъ же самый день обрѣзаны были Авраамъ и Измаилъ, сынъ его;* 27. *и съ нимъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ дома его, рожденные въ домѣ, и купленные за сребро у иноплеменниковъ.*

Въ тотъ самый день. То есть, въ тотъ же день, въ который явился Богъ, и открылъ Аврааму законъ обрѣзанія, Авраамъ и совершилъ повелѣнное Богомъ. Сія поспѣшность въ исполненіи воли Божіей тѣмъ достойнѣе удивленія, что откровеніе и не назначало времени обрѣзанія для Авраама, но только для новораждаемыхъ въ его племени. Поспѣшность въ случаяхъ трудныхъ, но соединенныхъ съ извѣстною и священною обязанностію, есть благоразумная предосторожность противъ недоумѣній и препятствій.

А Измаилу сыну его было тринадцать лѣтъ. и проч. Въ семъ же возрастѣ обрѣзывались и Аравляне, потомки Измаила, какъ пишетъ Флавій, Antiq. L. I. c. 11. то-же время, по большой части наблюдаютъ и Турки.

Весь мужескій полъ дома его. И здѣсь не льзя не удивиться благоустройству дома Авраамова, и послушанію его домочадцевъ и рабовъ. Ни одинъ изъ нихъ не воспрекословилъ совершенію надъ собою обряда болѣзненнаго, и, съ перваго взгляда, весьма страннаго. Съ толикою силою вѣра и духовное помазаніе дѣйствуетъ на все окружающее, и все покаряетъ себѣ.

Какъ въ Измаилѣ представлено состояніе Ветхозавѣтное и рабское по закону: то въ новомъ обѣтованіи о Исаакѣ, паче прежнихъ ясномъ и близкомъ къ событію, можно видѣть ближайшее приготовленіе человѣка къ состоянію Новозавѣтному, къ рожденію въ свободу чадъ Божіихъ.

Авраамъ, по всѣмъ признакамъ, еще надѣется событія обѣтованій на Измаилѣ, какъ Богъ предрекаетъ ему рожденіе Исаака, и въ немъ исполненіе Своихъ высокихъ обѣтованій. Такъ еще въ то время, когда человѣкъ опирается на дѣла закона,

и на нихъ утверждаетъ свое упованіе, Богъ иногда является изъ глубины души его нѣкоторыми предчувствіями, нѣкоторыми откровеніями высшей внутренней жизни, дая ему усматривать, далѣе смѣшенія Природы и Благодати, чистое состояніе Благодати.

Авраамъ въ состояніи омертвенія плоти съ изумленіемъ слышитъ предсказаніе о рожденіи отъ него сына: человѣкъ изнемогающій среди трудовъ о исправленіи своей внѣшней жизни, съ изумленіемъ узнаетъ, что внутренняя должна утвердиться на ея развалинахъ.

Авраамъ при обѣтованіи о Исаакѣ молитъ Бога о Измаилѣ: слабый человѣкъ, и при начаткахъ жизни по вѣрѣ, еще заботится, чтобы не погибли дѣла его, и старается поставить ихъ во вниманіе Божества.

Богъ, по ходатайству Авраама, не отвергаетъ Измаила; но Завѣтъ вѣчный поставляетъ съ Исаакомъ: Богъ не отвергаетъ дѣлъ закона, которымъ помоществуетъ, и за которыя предстательствуетъ вѣра; но къ вѣчному съ Собою соединенію предопредѣляетъ токмо благодатію насаждаемую въ душѣ внутреннюю жизнь вѣры и любви.

Печатію обѣтованія о Исаакѣ и залогомъ его рожденія Богъ полагаетъ на Авраамѣ новое имя его и обрѣзаніе. Совер-

шаемый въ жизнь духовную также получаетъ новое имя, то есть, новую жизнь, новое свойство, которымъ онъ отпечатлѣнъ, и новое высшее назначеніе въ дѣйствованіи. Ближайшимъ приготовленіемъ къ возрожденію также есть обрѣзаніе: обрѣзаніе сердца, ушесъ, безъисключительное обрѣзаніе всего плотскаго, усѣченіе всего, что возбуждаетъ собственную дѣятельность по стихіямъ міра, а не по Христѣ, всего, что питаетъ и укрѣпляетъ болѣе внѣшнюю и естественную, нежели духовную и благодатную жизнь.

Благословенный плодъ вѣры и обѣтованія нарицается *Исаакомъ*, то есть *радостію:* самое знаменательное наименованіе плода духовнаго, жизни внутренней, также *радость*, Гал. V. 22. и *радость въ Духѣ Святомъ*, Рим. XIV. 17.

БОЖЕСТВЕННОЕ ПОСѢЩЕНІЕ СЪ ПОСЛѢДНИМЪ ПРЕДРЕЧЕНІЕМЪ О РОЖДЕНІИ ИСААКА.

Б. XVIII. 1—15.

За яснымъ и опредѣлительнымъ предсказаніемъ о рождествѣ Исаака, сдѣланнымъ Авраму при установленіи Завѣта обрѣзанія, слѣдуетъ новое откровеніе того же самаго содержанія. Особенное намѣреніе сего повторенія есть, наставить въ обѣтованіи Сарру, подобно какъ прежде наставленъ былъ Авраамъ. Должно думать, что для нея было Богоявленіе сіе первое. По сему-то Богъ славу Своего явленія скрываетъ подъ простымъ образомъ человѣковъ странниковъ, и болѣе даетъ узнать Себя

Аврааму, нежели ей, что не трудно усмотрѣть изъ повѣствованія Моисеева.

Въ порядкѣ сего повѣствованія Моисей показываетъ сперва вообще

1) содержаніе повѣствованія, что то есть Богоявленіе, 1. потомъ

2) образъ Богоявленія, или дѣйствія Бога въ человѣческомъ видѣ, 2 – 8. наконецъ

3) предметъ Богоявленія, то есть, самое откровеніе о Исаакѣ. 9–15.

---

1) СОДЕРЖАНІЕ СЛѢДУЮЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

1. *Опять явился ему Іегова у дубравы Мамре, когда онъ сидѣлъ у дверей шатра, во время зноя дневнаго.*

Писатель находитъ нужнымъ предварить читателя, что здѣсь повѣствуется о явленіи самаго Бога: поелику въ послѣдующемъ сказаніи представляются сперва *три мужа*, 2. потомъ, въ тѣхъ же самыхъ лицахъ *Іегова*, 22. и *два Ангела*, XIX. 1. и потому можно было бы сомнѣваться, кто посѣтилъ Авраама.

Но поелику и явленія самаго Бога могутъ быть различны и различно понимае-

мы: что симъ общимъ примѣчаніемъ Моисея не совершенно предупреждается изслѣдованіе и разногласіе толкователей о трехъ посѣтителяхъ Авраама въ особенности.

а) Святый Амвросій полагаетъ, что то были три лица С. Троицы *).

б) Блаженный Августинъ не сомнѣвается, что то были три Ангела сотворенные, въ которыхъ Богъ присутствовалъ и познанъ былъ токмо какъ въ Своихъ пророкахъ **).

в) Св. Іустинъ ***), Ириней ****), Тер-

---

*) De Abrah. L. I. c. 5.

**) Aug. de C. D. L. XVI. c. 29. Deus apparuit Abrahae ad quercum Mambrae, in tribus viris, quos dubitandum non est Angelos fuisse, quamuis quidam existimant, unum in eis fuisse Dominum Christum.

***) In Dialog. cum Triph.

****) Inseminatus ubique est in scripturis Filius Dei, aliquando quidem cum Abrahamo loquens, aliquando cum eodem comesurus, aliquando Sodomitis inducens judicium. Haeres. L. IV. c. 23. *Сынъ Божій повсюду всѣянъ въ писаніяхъ: то разговариваетъ Онъ съ Авраамомъ; то съ нимъ вкушаетъ пищу; то низводитъ судъ на Содомлянъ.*

тулліанъ *), и Златоустъ **) признаютъ въ числѣ трехъ, двухъ Ангеловъ сотворенныхъ и второе Лице Святыя Троицы. Мнѣнію Амвросія, по видимому, благопріятствуетъ то, что Авраамъ покланяется и говоритъ *тремъ*, какъ *одному*; 3. но сіе было тогда, какъ Патріархъ еще почиталъ своихъ посѣтителей простыми странниками, а потому и рѣчь его должна относиться не къ тремъ вообще, но къ одному между ними первенствующему. Подобнымъ

---

*) Ipse cum Angelis Domini apud Abraham in veritate quidem carnis apparuit, sed non dum natae, quia non dum moriturae, sed ediscentis jam inter homines conuersari. Adu. Marc. L. III. *Онъ съ Ангелами Божіими явился Аврааму во плоти истинной, но еще не рожденной, ибо еще не время было умереть ей, однако уже обыкающей обращаться между людьми.*

**) In Gen. Hom. XLII. *Въ кущѣ Авраама въ одно время видимы были тріе, и Ангелы и Господь ихъ. Но послѣ тѣ, яко служители, посланы для истребленія оныхъ городовъ, самъ же Господь остался, и, какъ другъ со своимъ другомъ, съ праведникомъ бесѣдовалъ о томъ, что хотѣлъ творить.*

образомъ говоритъ и Лотъ къ двумъ своимъ посѣтителямъ, XIX. 18, 19. Но они сами говорятъ о себѣ множественно, XIX. 13.

Мнѣніе Блаженнаго Августина по большой части одобряютъ новѣйшіе толкователи, подкрѣпляя оное приложеніемъ къ настоящему случаю сказаннаго Апостоломъ, что *страннолюбіемъ нѣкоторые оказали гостепріимство Ангеламъ, не вѣдая того,* Евр. XIII. 2. Но сей доводъ отклоняется тѣмъ, что слова Апостола могутъ быть отнесены къ Лоту, и что онъ говоритъ о посѣщеніи Ангеловъ, умалчивая о посѣщеніи Божіемъ, дабы представляемый имъ для подражанія примѣръ не показался слишкомъ высокимъ и недосязаемымъ.

Къ преимуществу послѣдняго мнѣнія, весьма ясно различаются посѣтители Авраама въ слѣдующихъ словахъ: два *мужа обратились и пошли оттуда въ Содомъ, Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы.* XVIII. 22. Подъ именемъ *Іеговы* въ особенности познается Сынъ Божій, когда Авраамъ называетъ Его *судіею всея земли,* 25. но симъ именемъ убѣждаетъ Его къ милосердію, 24. ибо таковый *судъ весь отданъ Сыну* Божію, Іоа. V. 22. Два другія лица узнаются болѣе изъ наименованія *Ангеловъ* XIX. 1. и сами себя открываютъ

Лоту въ качествѣ *посланниковъ Іеговы*; XIX. 13.

На вопросъ о причинѣ троичнаго числа, въ которомъ Богъ явился Аврааму, отвѣтствуютъ Іудеи, что одинъ изъ явившихся былъ провозвѣстникъ рожденія Исаака, другой избавитель Лота, третій совершитель суда надъ Содомомъ. Но сіе раздѣленіе неосновательно по крайней мѣрѣ въ отношеніи къ двумъ послѣднимъ: потому что сіи оба вмѣстѣ приписываютъ себѣ истребленіе Содома, XIX. 13. и оба вмѣстѣ спасаютъ Лота съ его семействомъ, 15, сл.

Обыкновеніе Церкви представлять на иконахъ тайну Святыя Троицы въ образѣ трехъ Ангеловъ явившихся Аврааму показываетъ, что благочестивая древность точно въ *числѣ* сихъ Ангеловъ полагала Символъ С. Троицы: ибо впрочемъ въ лицахъ ихъ не льзя искать сего Символа, поелику Бога Отца и Бога духа Святаго никогда никто не представлялъ въ образѣ Ангеловъ. Сіе толкованіе Мамврійскаго Богоявленія должно быть весьма древно: ибо и Символическія иконы въ Церкви древнѣе историческихъ.

Сидѣлъ у дверей шатра. Сими словами Повѣствователь даетъ разумѣть, по какому Богъ случаю явился въ образѣ странни-

ковъ. Авраамъ, по своему страннолюбію, не смотря на зной дня, сидитъ у шатра своего, желая увидѣть путешественника, которому бы могъ оказать гостепріимство.

---

2) ОБРАЗЪ БОГОЯВЛЕНІЯ.

2) Онъ возвелъ очи свои, и посмотрѣлъ, и се, три мужа стоятъ противъ него. Онъ увидѣлъ, и побѣжалъ имъ на встрѣчу отъ дверей шатра, и поклонился до земли. 3. И сказалъ: Государь мой! естьли я обрѣлъ благоволеніе предъ очами твоими; не пройди мимо раба твоего. 4. Позвольте принести немного воды, и омыть ноги ваши; и отдохните подъ симъ деревомъ. 5. А я принесу хлѣба, чтобы подкрѣпить сердца ваши; потомъ пойдете; ибо для того и проходите вы близь раба вашего. Они отвѣчали: сдѣлай такъ, какъ говоришь. 6. И поспѣшилъ Авраамъ въ шатеръ къ Саррѣ, и сказалъ: поскорѣе, замѣси три мѣры крупичатой муки, и сдѣлай прѣсные хлѣбы. 7. Побѣжалъ также Авраамъ къ стаду, и взялъ тельца молодаго и тучнаго, и далъ отроку, который *и поспѣшилъ приготовить его. 8. И взявъ масла и молока, и тельца приготовленнаго,*

поставилъ предъ ними; а самъ стоялъ предъ ними подъ деревомъ: и они ѣли.

И се три мужа стоятъ противъ него. Стоянiе на пути близь дома было, въ обычаяхъ древности, скромнымъ прошенiемъ гостепрiимства. См. Odys. A. v. 103.

И поклонился до земли. Поклоненiе сiе относится не къ Богу, котораго Авраамъ еще не узналъ, но къ странникамъ, по обычаю страны и времени. Точно также Лотъ поклонился Ангеламъ, XIX, 1. и Авраамъ сынамъ Хетовымъ, XXIII. 7.

Естьли я обрѣлъ благодать предъ очами твоими, не пройди мимо раба твоего. Силу сего приглашенiя точно изображаетъ древнее гостепрiимное привѣтствiе Россiйское: *милости просимъ.* Благочестивая любовь къ ближнему раздѣляя съ другими дары Божiи, не думаетъ, что симъ оказываетъ свою благодать и милость другимъ, но почитаетъ сiе благодатiю и милостiю другихъ къ себѣ.

Омыть ноги ваши. У древнихъ первымъ дѣйствiемъ гостепрiимства было умовенiе ногъ, XIX. 2. и совершалось наипаче передъ столомъ, XXIV. 32, 33. Суд. XIX 21. Обыкновенiе сiе продолжалось до временъ Апостольскихъ, 1 Тим. V. 10. Обитатели жаркихъ странъ знаютъ цѣну сего угощенiя.

Принесу хлѣба. Авраамъ менѣе обѣщаетъ, нежели сколько исполнитъ.

Для того и проходите вы близъ раба вашего. Страннопріимецъ указываетъ на благопріятный случай, какъ на дѣло Промысла, дабы оправдать и подкрѣпить свою прозьбу.

Три мѣры. Еврейское въ семъ мѣстѣ имя мѣры есть סאה третія часть *Ефы.* Три такихъ мѣры составляютъ болѣе 30 фунтовъ нашего вѣса. См. Cumberl. et Bernard. de mensuris et ponderibus veterum. Изъ сего Флери (въ книгѣ: Нравы Израильтянъ.) заключаетъ, что въ древнія времена люди употребляли вообще большее количество пищи, нежели нынѣ. Но, можетъ быть, предлагать большее количество пищи одного рода, было между приличіями угощенія, подобно какъ нынѣ вмѣсто того требуется множество яствъ разнородныхъ. Такъ Іосифъ за своимъ столомъ далъ Веніамину въ пять кратъ большую часть, нежели прочимъ братьямъ. XLIII. 34.

Прѣсные хлѣбы. עגות εγκρυφίας. Родъ хлѣба, который и нынѣ пекутъ въ Аравіи на горячемъ пескѣ подъ пепломъ и углями. Trevenot. Itiner. Orient. L. II. c. 32.

И они ѣли. Іонаѳанъ прелагаетъ сіе такъ: *казалось ему, что они вкушали.* Въ

*

самомъ дѣлѣ къ чему служила существамъ духовнымъ пища тѣлесная? Ангелъ, явившійся Маною, отрекся отъ нея. Суд. XIII. 16. Ангелъ Товіинъ также говоритъ о себѣ, что онъ *не ѣлъ* и *не пилъ*, а показывалъ только *видѣніе* сихъ дѣйствій, Тов. XII. 19. Но Блаженный Августинъ Serm. 362. de Resurr. допускаетъ, что Ангелы также, какъ человѣки, могутъ принимать пищу, съ тѣмъ различіемъ, что сіи по нуждѣ, а тѣ по произволенію. Для прекращенія недоумѣнія довольно сказать, что Ангелы, или вообще духовныя существа, поколику могутъ принимать тѣло, потолику же могутъ принимать и тѣлесную пищу.

---

3) САМОЕ ОТКРОВЕНІЕ.

9. *И спросили у него: гдѣ Сарра жена твоя? Онъ отвѣчалъ: здѣсь, въ шатрѣ.* 10. *И сказалъ* первый изъ нихъ: *непремѣнно буду я у тебя опять въ это же время, и будетъ сынъ у Сарры жены твоей. Сарра слышала сіе сквозь двери шатра, которыя были за нимъ.* 11. *Авраамъ же и Сарра были стары, и въ лѣтахъ преклонныхъ; и обыкновенное у женщинъ, у Сарры прекратилось.* 12. *И такъ Сарра внутренно разсмѣялась, сказавъ: мнѣ ли, когда я*

состарѣлась, имѣть сіе утѣшеніе? и господинъ мой старъ. 13. *Но Іегова сказалъ Аврааму: для чего это разсмѣялась Сарра, сказавъ: не уже ли я подлинно рожу, когда я состарѣлась?* 14. *Есть ли что трудное для Іеговы? Въ назначенный срокъ буду я у тебя въ это же время; и* будетъ *у Сарры сынъ.* 15. *Сарра же не призналась, а сказала: я не разсмѣялась. Ибо она пришла въ страхъ. Но Онъ сказалъ: нѣтъ, ты разсмѣялась.*

Въ это же время. Съ Еврейскаго буквально: *какъ время жизни.* Чтобъ изъяснить сіе выраженіе, толкователи прилагаютъ понятіе жизни то къ Аврааму и Саррѣ, то къ сыну, имъ обѣщаемому, то къ самимъ посѣтителямъ ихъ. Но должно признать въ сихъ словахъ идіотизмъ Еврейскаго языка, который разрѣшается такъ: *въ тоже самое время въ продолженіи жизни,* то есть, чрезъ круглый годъ. См. 14. 4 Цар. IV. 16, 17.

Въ исторіи Авраама не видимъ, чтобы Богъ дѣйствительно чрезъ годъ послѣ сего явленія Своего, паки посѣтилъ его подобнымъ образомъ. Нѣкоторые сіе второе посѣщеніе полагаютъ въ событіи обѣтованія, то есть, въ рожденіи Исаака. Но можно здѣсь сказать о Ветхозавѣтной Исто-

ріи тоже, что сказалъ Іоаннъ о Евангеліи, XX. 30. *Много и другихъ чудесъ сотворилъ Богъ предъ избранными своими, которыя не описаны въ книгахъ сихъ, сіе же написано, дабы вы вѣровали.*

Разсмѣялась. Сей смѣхъ Сарры не столь невиненъ, какъ смѣхъ Авраама, въ подобномъ прежде сего случаѣ. Ея смѣхъ истолкованный самимъ Богомъ: *неужели я подлинно рожу?* — и самимъ Богомъ осужденный: *есть ли что трудное для Іеговы?* — безъ сомнѣнія, вмѣстѣ съ удовольствіемъ, заключалъ въ себѣ и недовѣріе къ предсказанію. Одно то можетъ служить ей въ извиненіе, что она въ сіе время еще не довольно узнала Предсказывающаго: почему и убоялась Его уже послѣ своего проступка.

Господинъ мой. То есть: супругъ. Сіе выраженіе почтенія жены къ мужу Апостолъ представлялъ въ образецъ женамъ своего времени. 1 Пет. III. 6.

Я не разсмѣялась. По видимому, Сарра противорѣчитъ симъ поступкомъ самой себѣ и своему дознанію. Она страшится потому, что познаетъ Сердцевѣдца: и между тѣмъ желаетъ укрыть отъ Него свое сердце. Но сіе противорѣчіе изчезаетъ, естьли припишемъ ей намѣреніе не столько прикрыть, сколько исправить свою погрѣш-

ность. Она не только удерживаетъ свой смѣхъ, но и желаетъ, чтобы его со всѣмъ не было. Она какъбы говоритъ: *вѣрую, помоги моему невѣрію.*

ПОГИБЕЛЬ СОДОМА И СОПРЯЖЕННЫЯ СЪ НЕЮ ПРИКЛЮЧЕНІЯ ЛОТА.

Б. XVIII. 16–XIX.

Повѣствованіе о погибели Содома и сопряженныхъ съ нею приключеніяхъ Лота вводится въ исторію Авраама, какъ часть ея. Оно и дѣйствительно принадлежитъ къ ней потому, что особливымъ образомъ открываетъ Божіе къ Аврааму благоволеніе какъ въ томъ, что судьба Содома предварительно ему была показана, такъ и въ томъ, что Лотъ для него извлеченъ изъ пропасти, XIX. 29.

Подробности сего повѣствованія суть слѣдующія: 1) Откровеніе Аврааму о судьбѣ Содома, XVII. 16–21. 2) Молитвенный

разговоръ Авраама съ Богомъ о путяхъ правосудія и милосердія, 22—33. 3) Гостепріимство Лота, XIX. 1—3. 4) Крайность развращенія Содомлянъ, 4—11. 5) Послѣдній опытъ проповѣданія о приближающемся судѣ, 12—14. 6) Изведеніе Лота изъ Содома, 15—17. 7) Сохраненіе Цоара его ради, 18—23. 8) Казнь Содома, 24, 25. 9) Нещастіе жены Лотовой, 26. 10) Заключеніе повѣствованія, 27—29. 11) Прибавленіе о потомствѣ Лота, 30—38.

---

1) ОТКРОВЕНІЕ О СОДОМѢ.

16. *Потомъ мужи оные встали, и обратились оттуда къ Содому; Авраамъ же шелъ съ ними, провожая ихъ.* 17. *Тогда Іегова сказалъ: утаю ли Я отъ Авраама (раба моего), что хочу дѣлать!* 18. *Отъ Авраама непремѣнно произойдетъ народъ великій и сильный, и благословятся въ немъ всѣ народы земные.* 19. *Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ, и дому своему послѣ себя, ходить путемъ Іеговы, и быть добрыми и справедливыми, да исполнитъ Іегова надъ Авраамомъ, что сказалъ о немъ.* 20. *И сказалъ Іегова: великъ вопль Содомскій и Гоморскій, и грѣхи ихъ очень тяжки.*

21. *Пойду посмотрѣть и узнать, довершилось ли у нихъ то, о чемъ восходитъ ко мнѣ вопль, или нѣтъ?*

Провожая ихъ. Хотя Авраамъ безъ сомнѣнія узналъ Господа изъ Его бесѣды: однако и провождаетъ Его также, какъ принялъ, то есть, какъ странника. Онъ дѣлаетъ сіе изъ благоговѣнія и послушанія, подобно тому, какъ подданные царю, явившемуся подъ чужимъ именемъ и въ видѣ неизвѣстнаго, не дерзнули бы воздать царскихъ почестей.

Тогда Іегова сказалъ. Слѣдующая рѣчь Божія содержитъ въ себѣ три вещи: а) приготовленіе Авраама къ откровенію, 17. б) побудительную причину откровенія, 18, 19. и в) самое откровеніе о Содомѣ, 20, 21.

а) *Утаю ли,* и пр. Богъ предваряетъ Авраама о послѣдующемъ откровеніи Своея воли такъ, какбы не могъ утаить ея отъ него. Такова есть близость людей облагодатствованныхъ къ Богу. Онъ какбы не имѣетъ для нихъ тайны. Пс. XXIV. 14. Его воля какбы естественно отражается въ душѣ Ему преданной.

б) *Отъ Авраама непремѣнно произойдетъ* и проч. При благоволеніи Божіемъ, рѣшительная и особенная причина, по которой открывается Аврааму судьба Содома, заключается въ томъ, что отъ него

должень произойти благословенный народь. Такимь образомь намѣреніе откровенія сего есть предать памяти будущихь родовь приключеніе Содома чрезь такой народь, вь которомь бы оно долѣе и вѣрнѣе было извѣстно; и предать такь, чтобы оно не казалось дѣломь случая, по предуготованнымь дѣйствіемь суда Божія, предшествуемаго долготерпѣніемь и сопутствуемаго милосердіемь.

Ибо Я сталь знать его ради того, что онь заповѣдаеть сынамь своимь и дому своему послѣ себя. Познаніе означаеть здѣсь *избраніе.* См. Ам. III. 2. Продолжая изьяснять причину послѣдующаго откровенія, Богь указуеть и на причину первоначальнаго избранія Авраама, которую полагаеть вь предувѣденіи. См. Рим. VIII. 29.

Ходить путемь Іеговы, и быть добрыми и справедливыми. Вь семь собственно состоить предметь благодатнаго предувѣденія и основаніе избранія. *Путь Іеговы* есть путь *закона и любви,* Втор. VIII. 6. X. 12. *Доброе и справедливое,* или буквально сь Еврейскаго: *правда и судь,* также обьемлють всѣ обязанности человѣка, благоугождающаго Богу сь такимь, какь кажется, различіемь, что подь именемь *правды* заключаются вь особенности обязанности кь Богу (см. Б. XV. 6. Лук. I. 6.),

а подъ именемъ суда обязанности къ ближнимъ (см. Иса. I. 17.).

в) *Вопль Содомскій.* Приличное сему мѣсту знаменованіе слова: *вопль*, можно вывесть изъ соотвѣтствующаго ему здѣсь слова: *грѣхи*, и также изъ противополагаемаго ему слова: *правды*, у Исаіи, V. 7. Но какимъ образомъ и какія особенно *неправды* и *грѣхи* составляютъ *вопль*? — Вопль къ Богу приписывается въ Св. Писаніи крови Каина, Б. IV. 10. нищимъ, Пс. IX. 13. Іов. XXXIV. 28. мученикамъ, Апок. VI. 10. Посему *вопль Содома* означать можетъ вопль угнѣтенной беззаконіями Содомлянъ невинности, чего примѣръ видимъ въ Лотѣ, который, *живя между ними, тѣмъ, что видѣлъ и слышалъ, ежедневно терзался въ доброй душѣ своей.* 2 Петр. II. 8. Иначе *вопль* грѣховный *къ Богу* можетъ означать такой развратъ, который, испровергая самыя основанія благочестія и благонравія, самыя права природы, не можетъ быть исправленъ человѣческими и естественными средствами, но призываетъ мстительную руку Божію. Отсюда извѣстное въ Церкви наименованіе *грѣховъ вопіющихъ.*

Пойду посмотрѣть и узнать, довершилось ли, и пр. То есть: достигъ ли уже Содомъ крайней степени своихъ беззаконій, и его растлѣніе такъ ли уже совершенно,

что и долготерпѣніе безполезно, и исправленіе невозможно? См. 1 Цар. XX. 33.

Дабы согласить испытательное посѣщеніе Содома съ Божіимъ всевѣденіемъ, должно вообразить, что Богъ, въ оправданіе судебъ Своихъ, и въ наставленіе родовъ будущихъ, благоволитъ открыть Аврааму съ одной стороны крайнее нечестіе Содомлянъ, съ другой свое долготерпѣніе, и наконецъ осужденіе праведное. Въ Его волѣ состоитъ изъяснить все сіе или словами человѣческаго языка, или другими внятными знаменіями: и такъ Онъ избираетъ для сего чувственное дѣйствіе испытательнаго посѣщенія, которое, для имѣющихъ простыя о Божествѣ понятія, знаменательнѣе словесныхъ объясненій. Чувственное посѣщеніе Содома нужно было также для избавленія Лота: а принятый Богомъ видъ нерѣшимости имѣлъ еще то отношеніе къ Аврааму, что вызывалъ его къ ходатайству за Лота, которое и видно въ продолженіи сего разговора.

---

2) МОЛИТВЕННЫЙ РАЗГОВОРЪ О ПУТЯХЪ ПРАВОСУДІЯ И МИЛОСЕРДІЯ.

22. *Между тѣмъ* два *мужа обратились, и пошли оттуда въ Содомъ; Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы.* 23. *И приближился Авраамъ, и сказалъ: не ужели Ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ?* 24. *Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? не ужели погубишь, и не пощадишь мѣста того для пятидесяти праведниковъ, находящихся тамъ?* 25. *Не можетъ быть, чтобы Ты сдѣлалъ такое дѣло, чтобы Ты погубилъ праведнаго съ нечестивымъ, чтобы тоже было съ праведникомъ, что съ нечестивымъ; не можетъ быть отъ Тебя! Судія всей земли поступитъ ли не правосудно?* 26. *Іегова сказалъ: естьли Я найду въ городѣ Содомѣ пятьдесятъ праведниковъ; Я для нихъ пощажу все мѣсто сіе.* 27. *Авраамъ сказалъ въ отвѣтъ: осмѣлюсь я теперь сказать Господу, не смотря на то, что я прахъ и пепелъ.* 28. *Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ недостанетъ пяти? не ужели за* недоста-токъ *пяти Ты истребишь весь городъ? Онъ сказалъ: не истреблю, ежели найду тамъ сорокъ пять* праведниковъ. 29. Авраамъ *продолжая съ нимъ рѣчь, сказалъ: мо-*

жетъ быть найдется тамъ сорокъ праведниковъ? *Онъ сказалъ: не сдѣлаю* того и *для сорока* праведниковъ. 30. *Послѣ сего* Аврамъ *сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, естьли я еще скажу: можетъ быть, найдется тамъ тридцать* праведниковъ. *Онъ сказалъ: не сдѣлаю* того, *естьли найду тамъ* и *тридцать*. 31. Авраамъ *сказалъ: осмѣлюсь я еще сказать Господу: можетъ быть, найдется тамъ двадцать* праведниковъ? *Онъ сказалъ: не истреблю* и *для двадцати*. 32. Авраамъ *сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, естьли я скажу еще однажды: можетъ быть, найдется тамъ десять* праведниковъ? *Онъ сказалъ: не истреблю* и *для десяти*. 33. *И отшелъ Іегова, по окончаніи разговора съ Авраамомъ; Авраамъ же возвратился въ свое мѣсто.*

Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы. Онкелосъ думаетъ, что Авраамъ стоялъ предъ Богомъ въ молитвѣ. Дѣйствительно *стоять предъ лицемъ Божіимъ* иногда значитъ молиться, Іер. XV. 1. Но слово: *еще*, показываетъ, что писатель говоритъ здѣсь просто о продолжавшемся чувственномъ предстояніи Авраама Іеговѣ явившемуся.

И приближился Авраамъ. Или изъ благоговѣнія стоялъ онъ до сего времени въ нѣкоторомъ отдаленіи отъ Господа; или нѣсколько времени колебался, открыть ли

свои чувствованія, между тѣмъ какъ Господь казался отходящимъ.

Не уже ли ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ? Сей и послѣдующіе вопросы Авраама, не должно принимать за простое дѣйствіе любопытства испытующаго судьбы Божіи: поелику въ такомъ случаѣ ни одинъ изъ нихъ не былъ бы достоинъ отвѣта Божія. Всѣ они имѣютъ знаменованіе молитвенное о помилованіи грѣшныхъ ради праведныхъ. Въ особенности Авраамъ имѣетъ здѣсь въ мысляхъ Лота, который послѣ и спасенъ по его молитвѣ, XIX. 29. Не произноситъ же имени его или потому, что сознаетъ дерзость своего ходатайства, или потому, что полагается на всевѣденіе Господа.

Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? Авраамъ не упоминаетъ здѣсь о младенцахъ, хотя и сіи побуждаютъ иногда Бога къ милосердію, какъ видимъ въ пророчествѣ Іоны. IV. 11. Изъ сего вновь можно примѣчать, что предметъ его ходатайства есть наипаче Лотъ.

Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти, и пр. То есть: ежели пятьдесятъ праведниковъ спасли бы городъ, но въ немъ находится только сорокъ пять: то не ужели недостатокъ пяти

дѣлаетъ такую разность, что рѣшитъ судьбу цѣлаго города къ его погибели?

И отшелъ Іегова. Неизвѣстно, Авраамъ ли прекратилъ свои молитвенныя вопрошенія, воображая, что въ Содомѣ конечно найдутся десять праведниковъ, или Богъ прервалъ Свою съ нимъ бесѣду Своимъ отшествіемъ. Дабы она не казалась не оконченною, должно примѣтить, что дополненіемъ ея служатъ самыя приключенія Содома и Лота.

---

3) ГОСТЕПРІИМСТВО ЛОТА.

XIX, 1. *Между тѣмъ два Ангела пришли въ Содомъ, въ сумерки, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Лотъ увидѣлъ, и всталъ на встрѣчу имъ, и поклонился лицемъ до земли.* 2. *И сказалъ: государи мои! пожалуйте зайдите теперь въ домъ раба вашего, и ночуйте, и умойте ноги ваши, и вставъ поутру, пойдете въ путь свой. Но они сказали: нѣтъ, мы ночуемъ на улицѣ.* 3. *Онъ же сильно упрашивалъ ихъ: и они зашли къ нему, и пришли въ домъ его. Онъ сдѣлалъ имъ угощеніе, и испекъ прѣсные хлѣбы; и они ѣли.*

Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Врата у древнихъ были мѣстомъ старѣйшинъ

и дѣлъ общественныхъ и частныхъ. Б. XXXIV. 20. Втор. XXI. 19. Руѳ. IV. 1. Посему Раввины думаютъ, что и Лотъ былъ въ числѣ судей Содомскихъ. Но сіе не согласно съ повѣствованіемъ Моисея, 9. Вѣроятно, что Лотъ находился у городскихъ воротъ, ища случая оказать странноприіимство.

Нѣтъ, мы ночуемъ на улицѣ. Ангелы на время скрываютъ свое намѣреніе посѣтить Лота, дабы тѣмъ болѣе открыть его усердіе. Подобный примѣръ имѣемъ въ самомъ Іисусѣ Христѣ. Лук. XXIV. 28, 29.

---

4) КРАЙНОСТЬ РАЗВРАЩЕНІЯ СОДОМЛЯНЪ.

4. *Еще не легли они спать, какъ городскіе жители, Содомляне, отъ молодаго до стараго, весь народъ* со всѣхъ *концевъ* города, *окружили домъ,* 5. *и стали звать Лота, и сказали ему: гдѣ люди, пришедшіе къ тебѣ въ эту ночь? выведи ихъ къ намъ, мы познаемъ ихъ.* 6. *Лотъ вышелъ къ нимъ изъ дома, и заперши за собою двери,* 7. *сказалъ: пожалуйте, братія, не дѣлайте зла.* 8. *Вотъ, у меня двѣ дочери, которыя не знаютъ мужа; выведу лучше*

я ихъ къ вамъ, дѣлайте съ ними, что вамъ угодно; только не дѣлайте того съ сими людьми, ибо они для сей безопасности *и пришли подъ кровъ дома моего.* 9. *Но они сказали: поди ты сюда! И сказали: не ужели одинъ пришлецъ, пришедшій сюда, можетъ судить* насъ? *За это мы хуже сдѣлаемъ съ тобою, нежели съ ними. И наступали на сего человѣка, на Лота, съ насиліемъ; и подошли, чтобы выломать двери.* 10. *Тогда гости простерли руки свои, и взяли Лота къ себѣ въ домъ, и двери заперли;* 11. *а людей бывшихъ за дверьми дома поразили слѣпотою, такъ что они измучились, искавъ дверей.*

Слова: *весь народъ,* конечно не могутъ быть здѣсь приняты въ точномъ и полномъ знаменованіи. Означается ими многочисленное смѣшенное скопище. Впрочемъ столь невѣроятное устремленіе звѣрской толпы на двухъ странниковъ изъясняется надеждою ненаказанности. Изъ словъ Содомлянъ къ Лоту, 9. видно, что судъ общественный и права гражданскія могли еще полагать нѣкоторые предѣлы взаимнымъ ихъ безчиніямъ: за то тамъ, гдѣ не страшились закона гражданскаго, они попирали права человѣчества и природы.

Вотъ, у меня двѣ дочери, и пр. Св. Златоустъ, in Genes. Hom. 43. говоритъ, что

сей поступокъ Лота выше всякаго странноприімства. Но нѣкоторые новѣйшіе толкователи осуждаютъ оный, полагая, что для отвращенія злодѣянія не должно подавать совѣтъ на другое злодѣяніе, ниже спасать невинность погибелію невинности. Calm. in h. I. Дабы дать сему поступку истинную цѣну, должно примѣтить раздѣльно: а) что Лотъ вмѣсто большаго преступленія предлагаетъ Содомлянамъ меньшее, такъ какъбы кто разбойнику покушающемуся на человѣкоубійство для уменьшенія зла предложилъ довольствоваться грабительствомъ; б) что дочерей своихъ онъ подвергаетъ только нещастію, а не преступленію: ибо насиліе не можетъ нарушить цѣломудрія; в) что права гостепріимства, особенно важныя въ древности, и вообще любовь къ ближнему, оправдали бы его, естьли бы онъ пожертвовалъ своею жизнію за невинныхъ пришельцевъ ввѣрившихъ себя его дому: на томъ же основаніи онъ жертвуетъ семейственною честію; г) что онъ могъ надѣяться столь нечаяннымъ и отважнымъ предложеніемъ совсѣмъ отвратить всякое злодѣяніе: поелику его семейство находилось въ Содомѣ подъ защитою правъ гражданскихъ, которыя были еще нѣсколько уважаемы беззаконниками. При всемъ томъ д)

должно признать первую погрѣшность, или грѣхъ Лота, въ томъ, что онъ жилъ и располагался вступить въ родственныя связи въ такомъ народѣ, котораго развратъ не могъ быть ему неизвѣстенъ.

Поразили слѣпотою. Сіе не было лишеніе зрѣнія, но нѣкоторый безпорядокъ ощущеній и воображенія, препятствовавшій различать и узнавать предметы, подобно какъ сіе случилось съ войскомъ Сирійскимъ по молитвѣ Елисея. 4 Цар. VI. 18—20.

---

5) ПОСЛѢДНЯЯ ПРОПОВѢДЬ СПАСЕНІЯ ВЪ СОДОМѢ.

12. *Наконецъ гости сказали Лоту: кто у тебя есть еще здѣсь? Зять ли, сыновья ли твои, дочери ли твои, и ктобы ни былъ у тебя въ семъ городѣ, всѣхъ выведи изъ сего мѣста.* 13. *Ибо мы тотчасъ истребимъ сіе мѣсто; потому что великъ отсюда вопль къ Іеговѣ, и Іегова послалъ насъ истребить оное.* 14. *И такъ Лотъ пошелъ, и говорилъ съ зятьями своими, которые брали было за себя дочерей его, и сказалъ: встаньте, выдьте изъ сего мѣста; ибо Іегова тотчасъ истребитъ сей городъ: но зятьямъ его показалось, что онъ шутитъ.*

Являя особенное благоволеніе Лоту, Богъ въ тоже время изливаетъ послѣднія капли елея благости Своей на недостойный народъ, и даетъ послѣднее свидѣтельство о необходимости Своего надъ нимъ суда. И судъ и средство спасенія открывается благовременно, хотя и безъ успѣха, сродникамъ Лота, то есть, лучшимъ изъ Содомлянъ: дабы послѣ сего суда не подумалъ ктолибо, что Содомъ могъ быть спасенъ подобно Ниневіи.

Зятья Лота, вѣроятно, были тѣ, которымъ обручены были двѣ дочери Лота еще находившіяся въ его домѣ.

---

6) ИЗВЕДЕНІЕ ЛОТА ИЗЪ СОДОМА.

15. *Когда взошла заря; Ангелы начали торопить Лота, говоря: встань, возми жену свою, и двухъ дочерей своихъ, находящихся здѣсь, что бы не погибнуть и тебѣ за беззаконія сего города.* 16. *Но какъ онъ медлилъ; то они, по милости къ нему Іеговы, взяли за руки его, и жену его, и двухъ дочерей его, и выведши, поставили его внѣ города.* 17. *Когда же вывели ихъ за городъ:* то одинъ *сказалъ: спасай жизнь твою; не оглядывайся назадъ; и ни*

гдѣ не останавливайся на равнинѣ; спасайся на гору, чтобы тебѣ не погибнуть.

Онъ медлилъ. Таковы земныя пристрастія, что и смертная опасность не вдругъ расторгаетъ узы ихъ.

Одинъ *сказалъ.* Кажется, здѣсь и Лоту, какъ прежде Аврааму, является Іегова: ибо не вѣроятно, чтобы кто, кромѣ его, властенъ былъ рѣшить судьбу Цоара, 21.

Не оглядывайся. Нѣкоторые думаютъ, что симъ запрещается не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько опасная медленность въ тѣхъ мѣстахъ, которыя должны погибнуть съ онымъ. Но не удивительно, есть-ли и одинъ взглядъ на Содомъ запрещенъ для искушенія вѣры и послушанія, или даже по причинѣ естественной опасности отъ губительныхъ силъ, текущихъ изъ столь необычайнаго пожара.

Спасайся на гору. То есть: на горы Моавитскія, какъ онѣ послѣ названы. Ибо и Сигоръ, который, долженъ лежать на пути къ горамъ убѣжища Лотова, принадлежитъ къ Моавитидѣ. Иса. XV. 5. Іер. XLVIII. 33, 34.

7) СОХРАНЕНІЕ ЦОАРА.

18. *Но Лотъ сказалъ имъ: нѣтъ Господи!* 19. *Вотъ, рабъ Твой обрѣлъ благодать предъ очами Твоими, и велика милость Твоя, которую Ты сдѣлалъ со мною, что спасъ жизнь мою; но я не могу спастись на гору, чтобъ не застигла меня бѣда сія, и чтобъ мнѣ не умереть.* 20. *Вотъ, ближе бѣжать въ сей городъ, а онъ малъ; позвольте мнѣ спасаться въ него; не правда ли, что онъ малъ?* въ немъ *сохранилась бы жизнь моя.* 21. *На сіе сказалъ ему: вотъ, Я сдѣлаю тебѣ и сію милость, чтобы не истреблять города, о которомъ ты говоришь.* 22. *Не медли, спасайся въ него; ибо Я не могу сдѣлать* своего *дѣла, пока ты не уйдешь туда. Отъ сего* приключенія *дано имя городу сему: Цоаръ,* 23. *Солнце взошло надъ землею, и Лотъ пришелъ въ Цоаръ.*

Я не могу спастись на гору. То есть, я не могу въ скорости достигнуть горъ: а между тѣмъ истребленіе начнется, и достигнетъ меня.

Онъ малъ. Сіе двукратно говоритъ Лотъ, оправдывая свою кроэьбу, дабы она не показалась дерзновенною и противною суду Божію.

Я сдѣлаю тебѣ и сію милость. Точнѣе

съ Еврейскаго: *Я пріемлю лице твое и въ семъ.* Въ семъ выраженіи заключается понятіе *лицепріятія*, которое собственно есть дѣйствіе суда основанное на качествахъ судимаго лица, а не на качествѣ дѣла. Оно можетъ быть двоякое: или являющее милость одному съ нарушеніемъ правъ другаго, или милующее и возвышающее кого-либо, безъ обиды другихъ. Первое не свойственно Богу, Втор. X. 17. и возбранено закономъ человѣку, Втор. XVI. 19. Послѣднее есть преимущество верховной власти.

Цоаръ. Значитъ: *малый.*

---

8) КАЗНЬ СОДОМА.

24. *Тогда Іегова послалъ на Содомъ и Гоморръ сѣрный и огненный дождь отъ Іеговы съ небесъ.* 25. *И истребилъ города сіи, и всю равнину сію, и всѣхъ жителей городовъ сихъ, и всѣ произрастенія земли.*

Въ усугубленіи въ семъ мѣстѣ имени *Іеговы* Евреи не находятъ особенной знаменательности; а изъясняютъ оное просто изъ свойства языка. Но нѣкоторые Христіанскіе учители находятъ здѣсь указаніе на раздѣленіе лицъ С. Троицы. Ignat. Ep. ad Antideh. По сей догадкѣ текстъ можетъ быть изложенъ такъ: *Іегова*, явившійся Ав-

рааму, одождилъ на Содомъ и Гоморръ сѣру и огонь, *отъ Іеговы,* неявленно пребывающаго на небесахъ.

Содомъ и *Гоморръ* упоминаются здѣсь какъ знатнѣйшіе изъ погибшихъ городовъ, которыхъ четыре именуетъ Моисей въ книгѣ Второзаконія, XXIX. 23. а книга Премудрости, X. 6. считаетъ пять. Въ семъ послѣднемъ числѣ можетъ быть, заключается *Цоаръ.* Іезекіиль, XVI. 48. упоминаетъ также о *дщеряхъ Содомы,* то есть, о подчиненныхъ Содому городахъ.

Дѣйствіе истребленія Содома нѣкоторые изъясняютъ какъ дѣйствіе природы. Полагаютъ, *сѣра и огонь,* въ сказаніи Моисея, тоже значитъ, что *сѣрный огонь,* а сѣрный огонь тоже, что огонь молніи сопровождаемый обыкновенно сѣрнымъ запахомъ; что сильная молнія зажгла не только селенія, но и землю равнины Іорданской, изобиловавшую битуменомъ и нефтью, веществами одного рода *), удобно возгарающимися; что дѣйствіемъ сего пожара, и, можетъ быть, присоединившагося къ тому

---

*) Strab. Lib. XVI. *Γίνεται ἐν τῇ Βαβυλωνία ἡ ἄσφαλτος πολλὴ περὶ ἧς Ἐρατοσθένης μὲν οὕτως εἴρηκεν. ὅτι ἡ μεν ὑγρὰ ἣν δὲ καλοῦσι Νάφθαν, γίνεται δὲ ἐν τῇ Σουσίδι, ἡ δὲ ξηρὰ δυναμένη πήττεσθαι ἐν τῇ Βαβυλωνία.*

землетрясенія, равнина Іорданская, и прежде низкая и напоенная водою, еще болѣе углублена, потомъ совершенно затоплена; и, сообщивъ водѣ свойство грунта, превратилась въ такъ называемое *Мертвое море*.

Не трудно согласиться въ томъ, что сіе изъясненіе вѣроятно. Не доказано токмо то, что слова: *сѣра и огонь* точно значатъ молнію. Ихъ знаменованія не льзя опредѣлять по ихъ употребленію въ другихъ мѣстахъ С. Писанія: Пс. X. 6. Іез. XXXVIII. 22. Ибо сіи мѣста не безъ основанія могутъ быть принимаемы за указанія на исторію Содома, и потому должны объясняться ею, а не объяснять ее.

Необходимо должно признать въ истребленіи Содома дѣйствіе сверхъестественное: а) поелику оно предсказано Богомъ; б) поелику Ангелы приписываютъ оное Богу, какъ первой причинѣ, и себѣ, какъ орудіямъ, 13. в) поелику *огонь* низведенный *Іеговою отъ Іеговы*, по напряженности самаго сего выраженія, значитъ нѣчто болѣе, нежели простое дѣйствіе природы. И въ другихъ мѣстахъ С. Писанія *огнь отъ лица Іеговы*, Лев. IX. 24. также, *огнь съ небесъ*, 2 Пар. VII. 1. значитъ чудодѣйственный огнь.

О *истребленіи* Содома и Гоморра нѣкоторые Пророки говорятъ, какъ о конеч-

ной гибели. Иса. XIII. 19, 20. Іер. XLIX. 18. Соф. II. 9. Но Іезекіиль назвавъ Содому и Самарію сестрами Іерусалима по беззаконіямъ, всѣмъ имъ предсказываетъ *обращеніе и возстановленіе*, XVI. 46, 47. 53. 55. Іеронимъ указываетъ Содомъ на берегу Мертваго моря. Въ исторіи Хрістіанскихъ церквей упоминается Епископъ Содомскій принадлежавшій къ Митрополіи Петры. См. Labb. t l. Concil. Должно думать, что Содомъ у Пророка значитъ развратъ язычниковъ; у Іеронима — развалины или слѣды города; а въ церковной исторіи — такой городъ, который съ древнимъ Содомомъ ничего не имѣетъ общаго, кромѣ имени, и никакой связи, кромѣ запутанныхъ преданій.

---

9) НЕЩАСТІЕ ЖЕНЫ ЛОТОВОЙ.

26. *Жена же* Лотова *оглянулась назадъ, и стала солянымъ истуканомъ.*

Нѣкоторые новѣйшіе толкователи, не могши согласить съ образомъ своихъ мыслей сего превращенія жены Лотовой, превращаютъ ея *истуканъ*, въ *памятникъ* ей воздвигнутый (Михаэлисъ); а другіе (Дате, Мейснеръ) стараются вытолковать изъ словъ Моисея только такой смыслъ, что она *увязла въ соли*.

Напротивъ того древніе вообще полагали, что жена Лотова превращена въ каменно-соляный истуканъ или столпъ. Прем. X. 7. Климентъ Римскій говоритъ, что сей истуканъ оставался до его дней. Ep. ad Corinth. C. XI. Флавій, Antiq. L. I. c. 12. пишетъ, что даже самъ видѣлъ оный.

Превращеніе сіе можно представить такимъ образомъ: страхъ и жалость могли привести малодушную женщину въ изступленіе и безчувствіе; изтеченія отъ пожара лютаго *сѣрою и солью*, (см. Втор. XXIX. 23.) — совершенно умертвить; а потомъ земля и воздухъ, также сѣрою и солью напитанные, — довершить окаменѣніе. Аббатъ Руссо (Secrets de l'Abbé Rousseau.) путешествовавшій по Аравіи, нашелъ въ сей странѣ силу окаменяющую въ удивительномъ изобиліи.

Впрочемъ къ древнему, и по древности важному, мнѣнію объ окаменѣніи жены Лотовой, не должны безъ разбора быть примѣшиваемы не имѣющія чистаго источника преданія о продолжающихся женскихъ припадкахъ ея истукана, о ежедневномъ возобновленіи отъемлемыхъ у него частей, (Carm. de Sodoma in oper. Tert. Iren. L. IV. c. 51.) и не согласныя однѣ съ другими извѣстія путешествовавшихъ. Естьли ны-

нѣ и нѣтъ сего истукана: посему еще нельзя сказать, что его не было.

Преступленіе погубившее жену Лотову было не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько преслушаніе заповѣди Божіей и пристрастіе къ жилищу разврата. См. Лук. XVII. 31, 32.

---

10) ЗАКЛЮЧЕНІЕ ПРЕДЪИДУЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

27. *Между тѣмъ Авраамъ утромъ пошелъ на то мѣсто, гдѣ стоялъ предъ лицемъ Іеговы.* 28. *И когда онъ посмотрѣлъ къ Содому и къ Гоморру, и на все пространство равнины: то увидѣлъ, что дымъ восходилъ съ земли, какъ дымъ пещи.* 29. *Такимъ образомъ, когда Богъ истреблялъ города равнины сей: то вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота изъ среды истребленія, тогда какъ истреблялъ города, въ которыхъ Лотъ жилъ.*

То, что Авраамъ поспѣшаетъ видѣть Содомъ, есть слѣдствіе разговора его съ Богомъ, по которому онъ оставался въ ожиданіи.

Вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота. Сіе заключеніе сказанія о Содомѣ:

а) открываетъ связь сего сказанія съ исторіею Авраама; б) разрѣшаетъ и дополняетъ разговоръ Іеговы съ Авраамомъ, по содержанію своему какбы прерванный и не оконченный; и в) оправдываетъ милость Божію къ семейству Лота, которое въ приключеніяхъ своихъ по изшествіи изъ Содома кажется ея недостойнымъ.

---

11) ПРИБАВЛЕНІЕ О ПОТОМСТВѢ ЛОТА.

30. *Потомъ Лотъ вышелъ изъ Цоара, и сталъ жить въ горѣ, и съ нимъ двѣ дочери его: ибо онъ боялся жить въ Цоарѣ. И такъ онъ жилъ въ пещерѣ, и съ нимъ двѣ дочери его.* 31. *И сказала старшая младшей: отецъ нашъ старъ; и нѣтъ ни кого на землѣ* сей, *ктобы взялъ насъ въ замужство по обычаю всей земли;* 32. *и такъ напоимъ отца нашего виномъ, и преспимъ съ нимъ, и получимъ отъ отца нашего дѣтей.* 33. *И въ ту ночь напоили отца своего виномъ; и пошла старшая, и спала съ отцемъ своимъ: а онъ не узналъ* ея *ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала.* 34. *На другой день старшая сказала младшей: вотъ, я спала вче-*

ра съ отцемъ моимъ; напоимъ его виномъ и въ сію ночь; и ты поди, спи съ нимъ, чтобы получить отъ отца нашего дѣтей. 35. *И напоили отца своего виномъ и въ сію ночь; и встала младшая,* и пошла *спать съ нимъ: а онъ не узналъ* ея, *ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала.* 36. *Такимъ образомъ обѣ дочери Лотовы зачали отъ отца своего.* 37. *Старшая родила сына, и нарекла ему имя: Моавъ; сей есть отецъ Моавитянъ,* такъ называемыхъ *до сего дня.* 38. *Младшая также родила сына, и нарекла ему имя: Бен-Амми; сей отецъ Аммонитянъ,* такъ называемыхъ *до сего дня.*

Сказаніе о родѣ Лота можетъ имѣть двѣ цѣли: а) объяснить заключительную мысль предъидущаго повѣствованія, что Лотъ сохраненъ *ради Авраама;* и б) дать Израильтянамъ нужное для нихъ понятіе о происхожденіи *Моавитянъ* и *Аммонитянъ.*

Боялся жить въ Цоарѣ. Лота устрашить могли: а) близость продолжающагося Содомскаго пожара, и б) Содомскіе нравы жителей Цоара. Но какъ онъ былъ уже обнадеженъ Богомъ въ безопасности города, 21. то бѣгство изъ него было дѣйствіе маловѣрія, почему и сопровождалось еще новымъ замѣшательствомъ.

Жилъ въ пещерѣ. Сей родъ жилища, хо-

тя показываетъ нужду, впрочемъ не былъ необычайный въ странахъ лежащихъ около Іудеи. Авд. 3.

Нѣтъ ни кого на землѣ, и пр. Должно различить слова: *земля,* и, *вся земля.* Послѣднее значитъ здѣсь *вселенную,* а первое *страну.* Безмужіемъ угрожали дочерямъ Лота: а) его удаленіе отъ общежитія, б) бѣдность, и в) то, что страна, изъ которой онъ вышелъ, сдѣлалась ужасною притчею въ мірѣ.

Получимъ отъ отца нашего дѣтей. Доброе намѣреніе, но которое не оправдываетъ средства незаконнаго. Впрочемъ что С. Писаніе повѣствуетъ о кровосмѣшеніи Лота, не осуждая и не оправдывая его, симъ дается наставленіе намъ, чтобы взирая на представленные намъ примѣры, не столько другихъ пересуждали, сколько *судили себя самихъ.* 1. Кор. XI. 31. „*Я боюсь,* говоритъ Оригенъ, In Genes. Hom. V. *чтобы сіе кровосмѣшеніе не было чище чистоты многихъ.*

Содома и Гоморра, по словамъ Апостола Іуды, 7. *предлежатъ въ примѣръ, подвергшись наказанію огнемъ вѣчнымъ. День изшествія Лота отъ Содомлянъ* Іисусъ Хрістосъ уподобляетъ *дню Своего явленія,*

и повелѣваетъ *вспоминать жену Лотову*. Лук. XVII. 28–32. Послѣднія казни враговъ Божіихъ въ Апокалипсисѣ, XIV. 10, 11. XIX. 20. XX. 9, 10. изображаются одинакими чертами съ казнію Содома. Сіи соображенія сходятся въ общей мысли, что судьба Содома и Лота представляетъ въ маломъ видѣ судьбу міра и человѣка.

Весь міръ и видимыя *небеса для огня берегутся ко дню суда и погибели нечестивыхъ людей*. 2 Пет. III. 7.

Время суда наступитъ нечаянно, когда *ѣдятъ, пьютъ, покупаютъ, продаютъ, насаждаютъ, строятъ*.

Оно отлагается токмо дотолѣ, какъ наполнится число избранныхъ и запечатлѣнныхъ, которые, подобно Лоту, должны изъити изъ страны погибельной, прежде ея погибели.

Тѣ, которые изходятъ отъ міра, изводятся изъ него рукою Господа, хотя не всегда равно видимою; прочіе ругаются изходящимъ, сами не видятъ пути своего.

Изходящіе должны поспѣшать и не озираться: *Никто взявшійся за соху, и оглядывающійся назадъ не управитъ себя въ царствіе Божіе*. Лук. IX. 62.

Безопасность и спасеніе *въ горѣ* — въ непрестанномъ удаленіи отъ міра, приближеніи къ Богу и послѣдованія волѣ Его.

Но кого Богъ ввелъ въ *малый градъ*: тотъ уже не долженъ искать иныхъ путей къ своей безопасности, а проповѣдывать другимъ покаяніе, благодать и спасеніе.

Душа, наполненная образами міра, и *плоть*, отвращающаяся умерщвленія, суть опасныя собесѣдницы *духа*, начинающаго, по изшествіи изъ міра, входить въ себя. Надъ ними должно бдѣть и не усыпать.

Мудрость, которую износятъ съ собою отъ міра, подобна вину взятому на путь. Нѣкоторые, думая подкрѣпить и ободрить себя симъ виномъ во время утомленія и унынія, помрачаютъ свой чистый смыслъ, и не чувствительно впадаютъ въ дѣла тьмы.

ИСКУШЕНІЕ АВРААМА ВЪ ГЕРАРАХЪ.

Б. XX.

---

1. *Авраамъ же пошелъ оттуда въ землю полуденную; и сталъ жить между Кадешемъ и между Суромъ; и пришелъ на время въ Герарь.* 2. *И сказалъ Авраамъ о Сарре, жене своей: это сестра моя. (Ибо онъ боялся сказать, что это жена его, чтобы жители города того не убили его за нее.) И послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру.* 3. *Но Богъ пришелъ къ Авимелеху въ сновиденіи нощномъ, и сказалъ ему: вотъ ты умираешь за сію женщину; ибо она иметъ мужа.* 4. *Впрочемъ Авимелехъ не прикасался къ ней, и потому сказалъ: Господи! не уже ли Ты погубишь и неповинный народъ?* 5. *Не самъ ли онъ сказалъ мне: это сестра моя? И*

она сама сказала: это братъ мой. Я сдѣ-
лалъ это простымъ сердцемъ и чистыми
руками. 6. И сказалъ ему Богъ въ снови-
дѣніи: и Я знаю, что ты сдѣлалъ сіе прос-
тымъ сердцемъ; потому Я и удержалъ
тебя отъ грѣха предо Мною; потому и
не допустилъ тебя прикоснуться къ ней.
7. Теперь возврати жену мужу: ибо онъ
Пророкъ, и помолится о тебѣ, и ты бу-
дешь живъ; а естьли не возвратишь, то
знай, что непремѣнно умрешь, ты, и всѣ
твои. 8. Авимелехъ всталъ рано, и при-
звалъ всѣхъ рабовъ своихъ, и пересказалъ
всѣ слова сіи во уши ихъ; и сіи люди
очень испугались. 9. Потомъ Авимелехъ
призвалъ Авраама, и сказалъ ему: что
ты надъ нами сдѣлалъ? Чемъ согрѣшилъ
я противъ тебя, что ты навелъ было на
меня и на царство мое столь великій
грѣхъ? Ты сдѣлалъ надъ нами дѣла, ка-
кихъ не дѣлаютъ. 10. Авимелехъ сказалъ
также Аврааму: что видѣлъ ты, по чему
поступилъ такимъ образомъ? 11. Авраамъ
отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ
самъ въ себѣ: можетъ быть нѣтъ страха
Божія на мѣстѣ семъ; и потому убьютъ
меня за жену мою. 12. А притомъ она
подлинно сестра мнѣ; она дочь отца мо-
его, только не дочь матери моей; и сдѣ-
лалась моею женою. 13. И такъ когда

Богъ повелъ меня изъ дома отца моего странствовать: то я сказалъ ей: сдѣлай со мною сію милость: въ какое ни придемъ мы мѣсто, вездѣ говори обо мнѣ: это братъ мой. 14. *Тогда Авимелехъ взялъ (серебра тысячу дидрахмъ, и) мѣлкаго и крупнаго скота, и рабовъ и рабынь, и далъ Аврааму; и возвратилъ ему Сарру жену его.* 15. *И сказалъ Авимелехъ: вотъ, земля моя предъ тобою; живи, гдѣ тебѣ за благо разсудится.* 16. *А Саррѣ сказалъ: вотъ, я далъ брату твоему тысячу* сиклей *серебра; вотъ, это тебѣ покровъ очей, предъ всѣми находящимися съ тобою, и предъ всѣми* прочими, *чтобы знали* тебя. 17. *И помолился Авраамъ Богу, и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали раждать.* 18. *Ибо совсѣмъ заключилъ было Іегова всякое чрево въ домѣ Авимелеха, за Сарру, жену Авраамову.*

Приключеніе Авраама въ Герарахъ есть, такъ сказать, повтореніе того, что случилось съ нимъ въ Египтѣ, Б. XII. 11—20.

С. Повѣствователь, предлагая два столь сходныя произшествія, поучаетъ тѣмъ, что такіе же камни преткновенія, къ какимъ приражаются праведники въ началѣ своего пути, могутъ находиться въ продолженіи, и даже при концѣ онаго; и что вѣра, даже

послѣ яснѣйшихъ обѣтованій и величественнѣйшихъ откровеній, имѣетъ времена примрака.

Время приключенія Гарарскаго (о чемъ недоумѣваютъ нѣкоторые) не можетъ быть иное, какъ то, которое открывается изъ порядка повѣствованія Моисеева, то есть, между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. Ибо порядокъ повѣствованія очевидно слѣдуетъ здѣсь порядку путешествій Авраамовыхъ. Со времени разлученія отъ Лота, до разрушенія Содома, Авраамъ постоянно находился при дубравѣ Мамре. Б. XIII. 18. XIV. 13. XVIII. 1. XIX. 27, 28. По рожденіи Исаака онъ былъ уже на земли Герарской, или вообще, Филистимской, и обиталъ въ ней *многія дни*. XXI, 33, 34. Слѣдственно преселеніе въ Герары должно полагать точно во время протекшее между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. И какъ сіе время составляетъ одинъ годъ, XVIII, 10. то надобно, чтобы произшедшее въ домѣ Авимелеха произошло въ короткое время предъ зачатіемъ Исаака, или вскорѣ по его зачатіи, когда по наружности Сарры еще не льзя было ее признать беременною.

Чрезъ понятіе о времени преселенія Авраамова въ Герары дѣлается понятною причина преселенія: — ужасъ казни Содома и

сѣрный, ядовитый смрадъ, распространявшійся отъ мѣста потребленія

Авраамъ же пошелъ оттуда. То есть: отъ дубравы Мамре.

Герaръ. Одно изъ древнихъ Филистимскихъ селеній, на южной границѣ земли Ханаанской. Б. X. 19.

Ибо онъ боялся, и пр. Сіе объясненіе читается только въ Греческомъ текстѣ; и вѣроятно, прибавлено догадкою, по примѣру подобнаго сказанія въ главѣ второйнадесять.

Послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру. Достойно примѣчанія, что здѣсь не говорится, какъ прежде въ подобномъ случаѣ, о красотѣ Сарры, которая теперь конечно уже не въ лѣтахъ цвѣтущей красоты, имѣя 90 лѣтъ отъ рожденія. Можно полагать, что намѣреніе Авимелеха вступить въ супружество съ Саррою клонилось къ тому, чтобы посредствомъ сей родственной связи присоединить къ своему народу и царству многолюдный, сильный, богатый, и внѣ союза опасный для него, домъ Авраама.

Богъ пришелъ къ Авимелеху. Столь не отступенъ Промыслъ отъ уповающихъ на Бога. Тогда, какъ въ естественномъ теченіи вещей Авимелеху не оставалось никакой преграды отъ грѣха, и Аврааму ника-

кой ограды отъ бѣдствія; Богъ Самъ приходитъ предстательствовать за безопасность одного, и удержать отъ грѣхопаденія другаго.

Вотъ ты умираешь. Съ перваго взгляда сіи слова представляютъ въ себѣ рѣшительное опредѣленіе осужденія и казни. Но вскорѣ послѣ сего Богъ говоритъ, что Онъ *удержалъ* Авимелеха, *отъ грѣха;* и предлагаетъ ему *жизнь* и *смерть* соотвѣтственно тому, какъ онъ поступитъ съ Саррою. Сіе ослабленіе строгаго въ началѣ угроженія не должно казаться противорѣчіемъ и превратностію недостойною глаголющаго Бога: оно есть дѣйствіе правосудія, соединеннаго съ милосердіемъ. Всякое угроженіе Слова Божія имѣетъ двоякій разумъ и намѣреніе: осужденіе грѣшника и призваніе къ обращенію. Посему одно и тоже прещеніе человѣку на пути грѣха слышится какъ строгій гласъ осужденія; а на пути начинающагося обращенія, какъ кроткій гласъ призыванія.

Ибо она имѣетъ мужа. Авимелехъ осуждается не за супругу Авраама: но вообще за жену имѣющую мужа. Такимъ образомъ смерть возвѣщается здѣсь на всякое прелюбодѣяніе.

Господи! не уже ли ты погубишь и неповинный народъ? Нѣкоторые догадываютъ-

ся, что Авимелехъ сими словами сравниваетъ себя и народъ свой съ Содомлянами. Въ самомъ дѣлѣ, отношенія, въ которыхъ находится теперь Авимелехъ съ Авраамомъ, по наружности своей имѣютъ сходство съ тѣми, въ какихъ Содомляне находились съ Лотомъ и Ангелами странноприятыми отъ него; и Богъ также угрожаетъ Авимелеху погибелію.

Когда Авимелехъ говоритъ объ опасности цѣлаго *народа:* онъ предполагаетъ, что грѣхъ царя вмѣстѣ съ казнію можетъ пасть и на народъ, что видно также изъ послѣдующихъ словъ его къ Аврааму, 9. Истина сего предположенія подтверждается словами прещенія Божія: *умрешь ты и всѣ твои.* Яснѣйшій примѣръ таковаго суда Божія представляетъ Давидъ, за сдѣланное имъ народосчисленіе наказанный смертоносною язвою, три дня продолжавшеюся во всемъ народѣ Израильскомъ. 2 Цар. XXIV. 15 — 17. Основанія подобныхъ сему судебъ Божіихъ глубоко сокрыты въ безднѣ премудрости Божіей, такъ что человѣческіе взоры не всегда могутъ открывать оныя. Впрочемъ можно примѣчать, что человѣкъ съ силою духа владычествующій въ обществѣ, какъ внѣшнею своею властію, такъ примѣромъ, и какбы преліяніемъ своего духа, возбуждаетъ въ окружающихъ его тѣ ка-

чества, которыя въ немъ возбуждены; и, располагая ихъ къ общимъ съ собою добродѣтелямъ или порокамъ, полагаетъ такимъ образомъ естественное основаніе къ одинакой участи. Духи поставленные водителями другихъ, по Божественному порядку, должны быть первыми пріемниками вышнихъ силъ и даровъ для себя и другихъ: отверзая или заграждая путь Благодати къ себѣ самимъ, они въ тоже время открываютъ или закрываютъ оный и для другихъ. Безъ сомнѣнія, правда Божія умѣетъ соблюдать въ общественныхъ наказаніяхъ и то, чтобы, естьли случай открывающій оныя не есть преступленіе всѣхъ и каждаго, тяжесть бѣдствія раздробляясь упадала на каждаго въ такой мѣрѣ, которая бы соотвѣтствовала его внутреннему состоянію въ особенности.

Удержалъ тебя отъ грѣха. Сію милость оказалъ Богъ Авимелеху сперва нѣкоторою болѣзнію его, 17, 18. которая сдѣлала Сарру неприкосновенною; а потомъ и симъ самымъ откровеніемъ.

Пророкъ נביא (производить ли отъ נוב, *износить плодъ*, въ переносномъ смыслѣ, *произносить слова*, Прит. X. 31. или лучше отъ Арабскаго نبا *возвѣщать*,) вообще значитъ *вѣстника* или *истолкователя*. Въ семъ значеніи Ааронъ называется пророномъ

Моисея. Исх. VII. 1. Авраамъ именуется пророкомъ наипаче по тому отношенію, что Богъ хощетъ чрезъ него, какъ *истолкователя*, принять молитву Авимелеха. И въ послѣдующія времена пророки были какъ вѣстниками воли Божіей между человѣками, такъ и вѣстниками прошеній человѣческихъ предъ Богомъ; и молитва была камнемъ испытанія истинныхъ пророковъ. Іер. XIV. 11. XXVII. 18.

Слово נביא *пророкъ* приводитъ нѣкоторыхъ въ искушеніе сомнѣваться о подлинности или неповрежденности книгъ Моисеевыхъ: ибо, говорятъ, слово сіе вошло въ употребленіе уже послѣ временъ Судей. См. 1 Цар. IX. 9. Но изреченіе книги Царствъ подавшее случай къ сему сомнѣнію, значитъ только то, что слово *прозорливецъ* вышло изъ употребленія народнаго, и что вмѣсто его сдѣлалось употребительнѣе слово *пророкъ*; а не то, что сіе последнее слово до того времени совсѣмъ не существовало въ языкѣ. Должно полагать, что сіе слово употреблялось издревле; что во времена Судей въ народномъ разговорѣ оно замѣнено было, болѣе понятнымъ по произхожденію, словомъ ראה *видящій*, или *прозорливецъ*; а наконецъ въ царскія, болѣе образованныя времена, при помощи книгъ, опять вошло во всеобщее употребленіе.

Всѣхъ рабовъ своихъ. То есть: тѣхъ изъ подданныхъ, которые или служатъ во дворѣ царскомъ, или имѣютъ входъ въ оный.

Дѣла, какихъ не дѣлаютъ. То есть: *то, чего не должно дѣлать.* Выраженіе скромное.

Что видѣлъ ты? и пр. То есть: видѣлъ ли ты здѣсь что-либо такое, чтобы заставляло тебя опасаться, и прибѣгнуть къ хитрости? видалъ ли ты, чтобы здѣсь похищали женъ, или убивали иностранцевъ?

Подлинно сестра. Іудеи почитаютъ Сарру за одно лице съ Есхою дочерью Аррана, Б. XI. 29. и думаютъ, что слова: *дочь отца моего, только не дочь матери моей,* означаютъ рожденіе Аррана не отъ одной матери съ Авраамомъ. Другіе простѣе полагаютъ, что Сарра была дщерь Ѳарры не отъ одной матери съ Авраамомъ. Опасность потеряться между язычниками могла привести благочестивый домъ къ той крайности, чтобы вступать въ такія супружества.

Впрочемъ власть естественнаго закона, говорящаго противъ кровосмѣшенія, имѣла свое дѣйствіе не только въ Авраамѣ, но и въ Хананеяхъ. Сіе видно какъ изъ того, что именемъ сестры даннымъ супругѣ онъ надѣялся совершенно скрыть отъ нихъ свое супружество; такъ наипаче изъ того, что

сказавъ о своемъ супружествѣ съ сестрою, тотчасъ въ извиненіе сего союза присовокупилъ: *не дочь матери моей.*

Когда Богъ повелъ меня и пр. Буквально съ Еврейскаго: *когда Элогимъ повели меня* и пр. Слово *Элогимъ* въ семъ мѣстѣ излагаютъ:

1) о Идолопоклонническихъ *Князьяхъ* Халдейскихъ, отъ которыхъ Авраамъ удалился.— Но не они собственно *заставили* его *странствовать.*

2) *о Богѣ по понятію Авимелеха.* — Но Авимелехъ, какъ и Авраамъ, былъ чтитель Бога единаго.

3) о *Ангелахъ* путеводствовавшихъ Авраама.—Но—

4) есть основательная причина относить оное къ *истинному Богу*: ибо Онъ повелъ Авраама изъ дома отца его. Б. XII. 1. Страннымъ показаться можетъ то, что здѣсь говорится о Богѣ множественно и безъ означенія единства: но есть и другія мѣста С. Писанія, въ которыхъ употребленъ тотъ же образъ выраженія. Б. XXXV. 7. 2 Цар. VII. 23. Срав. 1 Пар. XVII. 21. Духъ сего выраженія тотъ, что имъ означается дѣйствіе единаго Бога вкупѣ съ посредствующими силами, у него служебными, но для человѣковъ вышшими и Божественными.

Вотъ, земля моя предъ тобою. Въ семъ случаѣ Авимелехъ не подобенъ Фараону. Сей послѣдній страшится праведника, и удаляетъ отъ себя; а первый ищетъ съ нимъ сообитанія и мира.

Вотъ, это тебѣ покровъ очей, и пр. Выраженіе сіе произошло отъ обычая, по которому женщины носили на лицѣ покрывало въ знакъ скромности и подчиненія мужу. Б. XXIV. 65. 1 Кор. XI. 10. Смыслъ словъ Авимелеховыхъ, (которыя подвержены разнымъ истолкованіямъ, но которыхъ подробное изслѣдованіе не принесло бы большой пользы,) вѣроятно, есть слѣдующій: ,,*вотъ*, *это*, все, что теперь случилось, твое попеченіе о своемъ супругѣ съ опасностію собственною, чудеса для твоей безопасности, славное прекращеніе искушенія, *это тебѣ покровъ очей,* наилучшее украшеніе и свидѣтельство твоего цѣломудрія и вѣрности супружеской, которыя теперь всѣмъ достовѣрно сдѣлались извѣстны.“

Совсѣмъ заключилъ было Іегова всякое чрево. Не льзя думать, что бы это было неплодство: ибо неплодство не скоро могло быть примѣчено; а Сарра не могла быть безопасна, естьли бы Авимелехъ не скоро вразумленъ былъ. Можетъ быть, *заключеніе чрева* состояло въ томъ, что

беременныя не могли разрѣшиться отъ бремени, или въ другой подобной необычайности, по которой вскорѣ можно было узнать карающую руку Божію.

РОЖДЕНІЕ И УНАСЛѢДОВАНІЕ ИСААКА.

Б. XXI. 1–21.

---

*1. И посѣтилъ Іегова Сарру, какъ ска-
залъ; и сотворилъ Іегова Саррѣ, какъ гово-
рилъ. 2. Сарра зачала, и родила Аврааму
сына въ старости его въ назначенное вре-
мя, которое предсказалъ ему Богъ. 3. И
нарекъ Авраамъ имя сыну своему, родивше-
муся у него, котораго родила ему Сарра:
Исаакъ. 4. И обрѣзалъ Авраамъ Исаака
сына своего, осми дней отъ рожденія,
какъ заповѣдалъ ему Богъ. 5. Аврааму же
было сто лѣтъ отъ рожденія, когда родил-
ся у него Исаакъ, сынъ его. 6. Тогда Сар-
ра сказала: смѣхъ сотворилъ мнѣ Богъ;
кто ни услышитъ обо мнѣ, разсмѣется. 7.
И сказала: кто сказалъ бы Аврааму: Сар-
ра будетъ кормить дѣтей грудью? ибо въ*

старости его я родила сына. 7. Дитя выросло, и отнято отъ груди; и Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ въ тотъ день, когда Исаакъ отнятъ отъ груди. 9. И увидѣла Сарра сына Агари Египтянки, рожденнаго ею Аврааму, смѣющагося (надъ ея сыномъ Исаакомъ); 10. и сказала Аврааму: выгони эту рабыню и сына ея; ибо не наслѣдуетъ сынъ этой рабыни съ сыномъ моимъ Исаакомъ. 11. Сіи слова весьма жестокими показались Аврааму по причинѣ сына его. 12. Но Богъ сказалъ Аврааму: не огорчайся за отрока и за рабыню свою; что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея; ибо въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. 13. Впрочемъ и отъ сына рабыни Я произведу народъ, потому что и онъ есть твое сѣмя. 14. И такъ Авраамъ всталъ рано, и взялъ хлѣба, и мѣхъ воды, и далъ Агари, положивъ ей на плеча, отдалъ и отрока, и отпустилъ ее. Она пошла, и заблудилась въ пустынѣ Беэр-шава. 15. И когда вода изъ мѣха вся истощилась; то она оставила отрока подъ однимъ кустомъ, 16. и пошла, сѣла въ сторонѣ, удалясь на одинъ выстрѣлъ изъ лука. Ибо она сказала: не хочу видѣть отрока умирающаго. И такъ она сѣла въ сторонѣ, и подняла вопль, и плакала. 17. И услышалъ Богъ гласъ отрока; и Ангелъ Божій съ небесъ воззвалъ

Агарь, и сказалъ ей: что ты, Агарь? не бойся; Богъ услышалъ голосъ отрока отъ мѣста, гдѣ онъ находится. 18. *Встань, возми отрока, и подкрѣпи его рукою твоею; ибо Я произведу отъ него великій народъ.* 19. *Тогда Богъ отверзъ очи ея, и она увидѣла источникъ воды, и пошла, наполнила мѣхъ водою, и напоила отрока.* 20. *И Богъ былъ съ отрокомъ; и онъ выросъ, и сталъ жить въ пустынѣ; и сдѣлался стрѣлкомъ изъ лука.* 21. *Онъ жилъ въ пустынѣ Фаранъ; и его мать взяла ему жену изъ земли Египетской.*

Сказанію о рожденіи Исаака предшествуетъ: 1) вступленіе, предварительно излагающее духъ сего сказанія, который есть тотъ, чтобы показать вѣрное событіе глаголовъ обѣтованія Божія. 1. Согласно съ симъ намѣреніемъ въ продолженіи сказанія показывается 2) самое рожденіе съ его временемъ, которое было предсказано (XVIII. 10), 2. 5. 3) нареченіе имени, также предсказанное (XVII. 19), 3. 4) обрѣзаніе, въ соотвѣтствіе тому, что Богъ предрекъ и сохраненіе закона Своего въ племени Авраама (XVIII. 19), 4. 5) радость о рожденіи Исаака предреченная въ самомъ имени его, 6, 7. 6) утвержденіе за нимъ правъ наслѣдника съ исключеніемъ Измаила, которому предпочтенъ Исаакъ также еще

прежде своего рожденія (XVII. 19–21), 8–14. 7) Наконецъ, дабы Измаилъ не казался совсѣмъ отверженнымъ, присовокупляется повѣствованіе о сохраненіи его и утвержденіи его дома, 14–21.

Посѣтилъ. Посѣщеніе Божіе здѣсь не значитъ явленія Божія, какъ то думаютъ нѣкоторые, хотя впрочемъ Богъ и обѣщалъ таковое явленіе ко времени рожденія Исаака. XVIII. 10. Писатель самъ изъясняетъ слово: *посѣтилъ,* словомъ: *сотворилъ.* Богъ посѣщаетъ дѣйствіями Своего промысла ощутительными и рѣшительными. Суть посѣщенія суда, Исх. XX. 5. XXXII. 34. и посѣщенія милости. Б. L. 24. Исх. III. 16. Богъ какбы приближается въ нихъ къ человѣку, дабы приблизить къ себѣ человѣка. Такъ посѣтилъ Онъ Сарру, когда чудеснымъ рожденіемъ Исаака явилъ въ ней силу Своея благодати, и далъ новую силу ея вѣрѣ.

Какъ сказалъ—какъ говорилъ. Симъ усугубленнымъ указаніемъ на слово Божіе Дѣеписатель, кромѣ того, что показываетъ точное и непремѣнное событіе словъ обѣтованія, и предначертываетъ образъ слѣдующаго повѣствованія, открываетъ наипаче истинный образъ посѣщенія Божія и рожденія Исаака. Его рожденіе относится первоначально не къ Аврааму и Саррѣ, не къ

природѣ или заслугамъ человѣческимъ, но къ слову Божію. Они имѣли благословенный плодъ чрева потому, что Богъ вглаголахъ въ нихъ свое всеплодное: *да будетъ.*— Справедливость требуетъ, чтобъ и всѣ блага пріемлемыя отъ Бога первоначально и единственно были относимы къ Его слову, обѣтованію, благодати.

Исаакъ. Нареченіе сего имени, подобно какъ и нѣкоторыхъ другихъ въ древности, есть родъ исповѣданія вѣры въ обѣтованіе. Ибо какъ обѣтованіе соединено было съ симъ именемъ еще до рожденія сына Саррина: то Авраамъ не прежде могъ наложить ему имя, какъ приложивъ къ нему вѣрою обѣтованіе.

Какъ заповѣдалъ ему Богъ. Въ примѣрѣ Авраама, который обрѣзываетъ новорожденнаго сына своего, *какъ заповѣдалъ ему Богъ,* заключается общее правило, нужное при употребленіи Таинствъ. Ихъ должно употреблять, сколько можно, точно по заповѣди Божіей, а не по мудрованію собственному.

Смѣхъ. Теперь чистымъ смѣхомъ радости Сарра исправляетъ прежній смѣшенный смѣхъ радости и недоумѣнія.

Кто сказалъ бы Аврааму, и пр. То есть: кто посмѣлъ бы обнадеживать Авраама, что Сарра можетъ имѣть дѣтей?

Должно замѣтить, что Сарра говоритъ: *кормить грудью,* вмѣсто: *родить.* Роскошь нынѣ раздѣляетъ сіи дѣйствія: но въ природѣ и намѣреніяхъ Божіихъ онѣ составляютъ одно свойство матери.

Отнято отъ груди. Время кормленія младенцевъ молокомъ, по мнѣнію Іеронима (Quæst. Heb.), продолжалось въ древности пять лѣтъ. Слѣды обыкновенія сего можно примѣчать въ Исторіи Самуила. 1 Цар. I. 22. II. 11. При Маккавеяхъ, и, какъ кажется, еще при Царяхъ Іудейскихъ, время доенія оканчивалось третьимъ годомъ возраста. 2. Макк. VII. 27. 2 Пар. XXXI. 16.

Большой пиръ. Пиръ по случаю отнятія младенца отъ груди, по видимому, есть произшествіе весьма маловажное для Исторіи сына обѣтованія; естьли оный какимъ нибудь особливымъ образомъ не входитъ въ порядокъ повѣствованія. Можно догадываться, не потому ли Моисей упоминяетъ о пирѣ Исаака, что сіе торжество подало Измаилу случай къ поступку, рѣшившему судьбу его въ сравненіи съ Исаакомъ. — Но примѣръ Авраама и здѣсь поучителенъ. Онъ говоритъ намъ, что вѣра не отвергаетъ благоприличій общежительныхъ, а старается ихъ облагородствовать своимъ вліяніемъ.

Смѣющагося. По тексту Седмидесяти толковниковъ: *играющаго съ ея сыномъ Иса-*

акомъ. Дополненіе, что смѣхъ Измаила относился къ *Исааку*, достойно вниманія: но переводъ: *играющаго*, недостаточенъ; ибо игрою Измаила съ Исаакомъ не льзя изъяснить намѣренія Сарры изгнать перваго. — По сказаніямъ Іудеевъ, Исаакъ осмѣянъ былъ Измаиломъ за то, что не поклонился Идоламъ, которые сей послѣдній сдѣлалъ для забавы. Но сего не льзя вывесть изъ словъ Священнаго повѣствованія; хотя *смѣхъ* или лучше *игра* и полагается нѣгдѣ между принадлежностями идолослуженія. Исх. XXXII. 6. Ненависть Іудеевъ къ идолопоклонству, которому одному приписываютъ они всѣ свои несчастія, причиною того, что и во всѣхъ осужденныхъ не хотятъ они видѣть инаго преступленія, какъ идолопоклонство. — Нѣкоторые (утверждаясь на томъ, что слово צחק или שחק означаетъ также *играть жизнію*, 2 Цар. II. 14.) приписываютъ Измаилу такое же намѣреніе противъ Исаака, какое имѣлъ Исавъ противъ Іакова. Быт. XXVII. 41. Но въ семъ случаѣ намѣреніе Сарры изгнать Измаила не показалось бы Аврааму жестокимъ.— Апостолъ Павелъ *смѣхъ* Измаила называетъ *гоненіемъ* на Исаака. Гал. IV. 29. Оно могло состоять въ томъ, что дерзкій отрокъ, которому мать успѣла внушить гордую мысль о первородствѣ, позавидовалъ тор-

жеству сдѣланному для младшаго брата; и тотчасъ отмстилъ за свое мнимое оскорбленіе знаками поруганія и презрѣнія къ невинному младенцу. Такъ оба сыны Авраама суть сыны смѣха: но одинъ есть смѣхъ радованія благодатнаго, другой — смѣхъ хулы на Благодать: и потому вмѣстѣ быть не могутъ.

Выгони эту рабыню и сына ея. Требованіе Сарры могло бы казаться, какъ оно и показалось въ началѣ самому Аврааму, пристрастнымъ или строгимъ; ибо изъ примѣра сыновъ Іаковлевыхъ видимъ, что никакой законъ не возбранялъ сынамъ рабынь наслѣдовать съ сынами свободныхъ. Но она въ семъ случаѣ выше сужденія человѣческаго потому, что была вдохновена и оправдана самимъ Богомъ, 12. Гал. IV. 30. Изгнаніе Агари и Измаила нужно было по тому, что какъ они и при Авраамѣ презирали Сарру и Исаака, то, оставшись въ домѣ, по смерти Авраама, конечно изгнали бы Сарру и лишили наслѣдства Исаака. Агарь праведно раздѣляетъ одинъ жребій съ Измаиломъ и по тому, что безъ сомнѣнія содѣйствовала къ раскрытію въ немъ тѣхъ свойствъ, которыми таковый жребій предуготовленъ.

Что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея. Чрезъ Сарру Богъ открываетъ

волю Свою о Измаилѣ и Агари, дабы первоначальную погрѣшность ея собственной о нихъ воли, ею же исправить, и въ тоже время утѣшить ее въ претерпѣнномъ отъ нихъ.

Въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. Преднареченное Аврааму сѣмя суть:

а) Евреи, по преимуществу названные чадами его;

б) всѣ вѣрующіе, яко *чада обѣтованія по Исааку,* Рим. IX. 8. Гал. IV. 28. паче же и прежде всѣхъ.

в) Хрістосъ, яко начало и образъ всякаго сыноположенія. Гал. III. 16. — Измаилъ также былъ преднареченъ, Быт. XVI. 11. но только Агари, а не Аврааму.

И отъ сына рабыни Я произведу народъ; по тому что и *онъ есть твое сѣмя.* Такъ много значитъ родиться отъ отца облагодатствованнаго! Богатый благословеніями Божіими, онъ распространяетъ ихъ на многочисленное и отдаленное потомство. Изъ сего слѣдуетъ, что родители, не старающіеся привлечь на себя благословеніе Божіе, суть враги какъ себѣ, такъ и своему потомству; и что потомки пренебрегающіе своими предками унижаютъ себя самихъ или несправедливостію и неблагодарностію, или признаніемъ, что они суть дикаго корня дикія отрасли.

И взялъ хлѣба и мѣхъ воды, и далъ Агари,

положивъ ей на плеча. Отпуская сына и жену съ такимъ убогимъ напутствіемъ, Авраамъ оказываетъ по видимому большую жестокость, нежели та, которая возмутила его въ Саррѣ. Однако сей поступокъ безъ предосужденія можно изъяснить тѣмъ, что онъ поспѣшаетъ исполнить извѣстную волю Божію, не безпокоясь о неизвѣстныхъ отъ сего послѣдствіяхъ; и, можетъ быть, съ намѣренія оставляетъ Агарь безпомощною, дабы она прежде времени не удалилась отъ дома его. Послѣ онъ наградилъ Измаила, такъ какъ и другихъ сыновъ не признанныхъ наслѣдниками. XXV. 6.

Беэр-шава. Имя сіе употреблено здѣсь по предваренію, см. 31.

Услышалъ Богъ гласъ отрока. Агарь плачетъ: Богъ слышитъ гласъ Измаила. Потому такъ, что Благодать течетъ чрезъ Авраама на Измаила.

Отъ мѣста, гдѣ онъ находится. Измаилъ изгнанъ отцемъ; Измаилъ оставленъ матерью; но Богъ слышитъ гласъ его, гдѣ бы онъ ни былъ.

Тогда Богъ отверзъ очи ея. См. Выше примѣч. на Быт. III. 7.

Источникъ воды. Нѣкоторые полагаютъ, что онъ открылся чудесно. Можно впрочемъ думать и такъ, что Агарь усмотрѣла кладезь прежде не примѣченный: ибо жи-

тели пустынь Аравійскихъ, по свидѣтельству Діодора, Bibl. L. XIX. имѣютъ обыкновеніе закрывать отверзтія кладезей ими устроенныхъ, и дѣлать непримѣтными.

И Богъ былъ съ отрокомъ. Не одни благодатные, но и естественные дары отъ Бога.

Въ лицѣ Сарры раждающей Исаака, Апостолъ указуетъ намъ образъ новаго, *вышняго Іерусалима, который есть матерь всѣмъ намъ,* Гал. IV. 26. то есть, Церкви обновленной и возвышенной воплощеніемъ Сына Божія. Плодъ сея матери есть вопервыхъ самъ сынъ Божій, по воплощенію первородный между многими земными братіями, потомъ новое вышшее образованіе общества вѣрующихъ, и наконецъ *вселеніе Хріста вѣрою въ сердца* человѣковъ, Еф. III. 17. Посему въ рожденіи Исаака могло быть предначертано:

1) Рождество Христово,

2) Перерожденіе Іудейства въ Хрістіанство, и

3) Возрожденіе Хрістіанина.

1) Рожденію Исаака предшествовали въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ предсказанія, время отъ времени яснѣйшія, изъ коихъ послѣднее дано было его матери съ означеніемъ приближающагося исполненія онаго:

рожденію Іисуса Хріста предшествовали пророчества нѣсколькихъ вѣковъ, заключенныя предъ самымъ зачатіемъ Его, благовѣщеніемъ Ангела Богоматери.

Имя Исаака преднаречено въ откровеніи до его зачатія. Равнымъ образомъ и имя Іисуса. Лук. I. 31.

Предсказаніе о рожденіи Исаака Сарра пріемлетъ съ недоумѣніемъ: *не уже ли я подлинно рожу?* Быт. XVIII. 13. Благовѣстіе о предстоящемъ рожденіи Іусуса пріемлется матерію его хотя не съ такимъ же недоумѣніемъ, но съ подобнымъ вопрошеніемъ: *какѣ будетѣ сіе?* Лук. I. 34.

Исаакъ раждается отъ безсѣменныя по неплодству и старости: Іисусъ раждается отъ безсѣменныя по дѣвству неискусомужному.

Исаакъ есть единородный по матери; но имѣетъ братьевъ отъ отца: Іисусъ есть единородный какъ по вѣчному Отцу, такъ и по земной Матери; но между тѣмъ имѣетъ братій въ цѣломъ родѣ человѣческомъ.

Исаакъ младенецъ гонимъ Измаиломъ, какъ соперникъ въ наслѣдіи: Іисусъ младенецъ гонимъ Иродомъ, какъ соперникъ въ царствованіи.

Исаакъ есть единственный наслѣдникъ въ

домѣ Авраама: Іисусъ есть *наслѣдникъ всего,* Евр. I. 2. въ великомъ домѣ Божіемъ.

Во Исаакѣ сѣмя жизни и благословеніе всѣхъ народовъ: сія жизнь и сіе благословеніе есть самъ Іисусъ.

2) Всеобщее перерожденіе Церкви чрезъ Христіанство, подобно рожденію Исаака, предшествуется неплодствомъ, и какбы старостію, въ которыхъ животворная сила Благодати казалась изсякшею, и которая угрожала вышнему Іерусалиму совершеннымъ безчадіемъ. Но *торжествуй неплодная,* говоритъ Исаія, LIV. 1.

По плоти родившійся гналъ духовнаго. Гал. IV. 29. Такъ ветхій Израиль Израиля новаго.

Гонитель изгнанъ самъ вмѣстѣ съ матерію рабынею. Такъ Синагога отвержена, и рабское иго закона удалено отъ чадъ свободныя.

Всѣ обѣтованія, которыя присвояла себѣ Церковь Іудейская, наслѣдуетъ Христіанская.

3) Исаакъ внутренній, или духовная жизнь человѣка, раждается дѣйствіемъ посѣщенія и благодатнаго слова Божія, въ глубокомъ покоѣ и умерщвленіи всего, что есть человѣческое.

Умерщвляющее обрѣзаніе продолжаться должно и въ возрожденныхъ, подобно какъ

въ тѣхъ, которые уготовляются къ возрожденію, такъ что умерщвленіе служитъ печатію и знаменіемъ возрожденія.

Между тѣмъ, какъ младенецъ новой жизни возрастаетъ, жизнь ветхая воздвигаетъ противъ него послѣднія свои силы. Въ дѣлахъ закона, хотя и рабскихъ, она обрѣтаетъ для себя ощутительную пищу, сознаетъ свое преимущество, и потому не признаетъ инаго высшаго права на наслѣдіе блаженства. Но гласъ Божій, уже слышимый въ душѣ, присуждаетъ къ сему наслѣдію единую жизнь чистой вѣры и любви, не порабощенную страху, и не наятую корыстною надеждою

Для прекращенія внутренняго боренія, должны быть изгнаны рабыня и сынъ ея. Испытательное состояніе ветхозавѣтное должно прейти; рабство закона должно быть отвержено, — безъ сомнѣнія не нарушеніемъ закона, но исполненіемъ въ свободѣ любви того, что прежде совершаемо было властію закона. Такимъ образомъ духовная и свободная жизнь вѣры и любви должна непрестанно расти, укрѣпляться, умножаться, всенаслѣдовать.

Но естьли кто, во внутреннемъ бореніи жизни закона, съ жизнію Благодати, пристрастно прилѣпится къ рабскому состоянію закона: тотъ съ Измаиломъ дол-

женъ странствовать въ пустынѣ, и претерпѣть смертную жажду, доколѣ онъ познаетъ свою нищету, Богъ услышитъ его вопль, и вновь отверзетъ очи его, что бы найти источникъ Благодати и воду жизни.

СОЮЗЪ АВРААМА СЪ АВИМЕЛЕХОМЪ.

Б. XXI. 22—34.

---

22. *Въ то время случилось, что Авимелехъ, съ Фихоломъ, военачальникомъ своимъ, сказалъ Аврааму такъ: съ тобою Богъ, во всемъ, что ты дѣлаешь; 23. и такъ поклянись мнѣ здѣсь Богомъ, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; что тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ, ты будешь оказывать мнѣ, и землѣ сей, въ которой ты гостишь. 24. Авраамъ отвѣтствовалъ: я поклянусь. 25. При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ, который отняли рабы Авимелеховы. 26. Авимелехъ же сказалъ: я не зналъ, кто это сдѣлалъ, и ты не сказалъ мнѣ; я даже и не слыхалъ* о томъ *нынѣ. 27. Тогда Авраамъ*

взялъ мѣлкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху, и они оба заключили завѣтъ. 28. И поставилъ Авраамъ семь агницъ изъ стада особо. 29. Авимелехъ же сказалъ Аврааму: на что здѣсь сіи семь агницъ, которыхъ ты поставилъ особо? 30. Онъ сказалъ: семь агницъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. 31. По сему и назвалъ онъ сіе мѣсто: Беэр-шава; ибо тутъ оба они клялись. 32. Такимъ образомъ они заключили союзъ въ Беэр-шавѣ. И всталъ Авимелехъ, и Фихолъ, военачальникъ его, и возвратились въ землю Филистимскую. 33. И насадилъ (Авраамъ) при Беэр-шавѣ рощу, и призвалъ тамъ имя Іеговы Бога вѣчности. 34. И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе.

Въ порядкѣ сего сказанія должны быть примѣчены: 1) Случай союза, 22. 2) Предметъ союза, 23—26. 3) Обряды союза, 27—32. и 4) Послѣдовавшія за симъ обстоятельства жизни Авраама, 33, 34.

Съ тобою Богъ во всемъ. Вообще сіи слова означаютъ то, что Авимелехъ видитъ Авраама подъ особеннымъ покровительствомъ Божія Промысла.

По связи съ послѣдующими онѣ должны заключать въ себѣ случай, или причину,

почему Авимелехъ ищетъ союза съ Авраамомъ. Въ семъ особенномъ отношеніи онѣ могутъ быть изъясняемы изъ особеннаго знаменія Божія о Авраамѣ благоволенія, явленнаго въ Исаакѣ. Авимелехъ могъ знать, сколь чудеснымъ образомъ, и съ какими обѣтованіями, Богъ даровалъ Аврааму наслѣдника: и, покорствуя волѣ Промысла, поспѣшалъ утвердиться въ благоволеніи предопредѣленнаго обладателя земли Ханаанской. Потому то и желалъ онъ союза потомственнаго, 23.

Что ты не обидишь и пр. Буквально съ Еврейскаго: *естьли ты солжешь мнѣ, или сыну моему, или внуку моему. . .* Рѣчь сія, по свойству Еврейскаго языка, не окончена. По нѣкоторой благородной скромности здѣсь умолчана угроза, или призываніе Божія мщенія.

Тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ (См. XX. 14–16.) *ты окажешь мнѣ и землѣ сей.* Трéбуемое Авимелехомъ въ предлагаемомъ союзѣ есть вообще вѣрность и безопасность.

Но когда въ союзъ съ Авраамомъ вводятся и подданные и потомки Авимелеха: то какимъ образомъ согласить съ симъ союзомъ то, что земля Филистимская, которая не была собственно и Хананейская, причисле-

на послѣ къ наслѣдію потомковъ Авраама, Іис. XIII. 1, 2.?

Не упоминая о томъ, что а) сіе сдѣлано по волѣ Того Самаго Бога, подъ покровомъ Котораго заключенъ былъ союзъ Авимелеха и Авраама, и Который въ случаѣ недостоинства одной стороны, властенъ былъ оный расторгнуть; — можемъ разрѣшить предложенное недоумѣніе тѣмъ, б) что Филистимляне сами нарушили союзъ Авраамовъ, во дни Исаака, Б. XXVI. 14, 15. и хотя съ симъ послѣднимъ заключили они новый союзъ, но въ семъ о потомствѣ уже не упоминается, XXVI. 28, 29. и в) что въ числѣ Филистимскихъ городовъ, Промысломъ предоставленныхъ Израильтянамъ, нѣтъ Герара. Іис. XIII. 3, 4. XV. 45—47. Могло статься, что онъ палъ еще до временъ Моисея.

При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ. Сколь тяжкую обиду составляетъ отнятіе кладезя, о томъ должно судить по свойству страны Аравійской, которая, по свидѣтельству Діодора, Lib. XIX. совсѣмъ непроходима для тѣхъ, которые не заготовили для себя кладезей. Однако Авраамъ покрывалъ сію обиду терпѣніемъ; и теперь, при случаѣ, открываетъ ее токмо для того, чтобы неприкосновен-

ность своего кладезя поставить условіемъ союза.

Я не зналъ, и пр. Симъ извиненіемъ Авимелехъ показываетъ, что удовлетвореніе по сей жалобѣ Авраама онъ пріемлетъ въ условія союза.

Тогда Авраамъ взялъ мѣлкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху. Дары, когда не взаимны, по обычаю древнихъ, означаютъ подчиненіе, или уваженіе къ высшему. 1 Цар. IX. 7. X. 27. XVI. 20. И такъ Авраамъ являетъ глубокое смиреніе, дая въ знакъ вѣрности дары Авимелеху тогда, какъ сей прежде изъявилъ нужду въ его союзѣ, и тогда, какъ самъ онъ по обѣтованію Божію могъ щитать себя независимымъ владыкою земли, въ которой обиталъ.— Такъ истинные рабы Божіи не предвосхищаютъ съ жадностію и того, что даруетъ Богъ, и что уступаютъ человѣки.

Семь агницъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. Агницы конечно служили не *свидѣтельствомъ довода* о самомъ дѣлѣ, но *свидѣтельствомъ выраженія* о искренности увѣренія Авраамова, и о принятіи сего увѣренія Авимелехомъ. Тогда какъ не былъ еще въ употребленіи, свойственномъ нашимъ временамъ, языкъ письменъ; и между тѣмъ чувствова-

ли, что нуженъ языкъ болѣе прочный, не жели языкъ звуковъ и словъ;—языкъ вещей, съ которымъ по произволу сопрягали мысли и чувствованія, принимаемъ былъ съ такоюже довѣренностію, какъ нынѣ языкъ письменъ. Отсюда *холмъ свидѣтель*, XXXI. 46, 47. отсюда *агницы во свидѣтельство.* Впрочемъ сіи послѣднія у Авраама могли имѣть и другое назначеніе—въ благопристойный выкупъ кладезя.

Беэр-шава. Кладезь клятвы. Спрашиваютъ: какимъ образомъ тотже кладезь получилъ тоже имя послѣ отъ Исаака, XXVI. 33. естьли сіе имя уже дано было Авраамомъ? — Сіе разрѣшается исторіею Исаака, гдѣ сказано, что онъ снова искапывалъ кладези отца своего, и въ другой разъ давалъ имъ прежнія имена. XXVI. 18.

И насадилъ Авраамъ при Беэр-шавѣ рощу. Роща сія насаждена: или а) какъ мѣсто успокоенія отъ зноя страны: почему Авраамъ и прежде обиталъ при дубравѣ, XVIII. 1. 4. 8. или б) какъ мѣсто Богослуженія: ибо въ древности олтари и священные памятники не рѣдко созидались при дубравахъ, Б. XII. 6, 7. XIII. 18. Іис. XXIV. 26. доколѣ злоупотребленіе не сдѣлало таковыхъ мѣстъ Богослуженія ненавистными Богу. Избраніе же для Богослуженія уединенныхъ и осѣненныхъ древами мѣстъ основаться

могло на томъ, что сіи мѣста казались тѣмъ болѣе чистыми на земли и достойными Божества, чѣмъ менѣе прикосновенны были для человѣковъ; или на сей всеобщей мысли, что Богослуженіе должно быть таинственно.

И призвалъ тамъ имя Іеговы. То есть: торжественнымъ Богослуженіемъ принесъ Богу благодареніе за дарованную себѣ отъ сосѣдей безопасность.

Бога вѣчности, или вѣчнаго. Именемъ *вѣчнаго* истинный Богъ а) отдѣляется отъ тварей и б) противопоставляется мнимымъ Божествамъ языческимъ, изъ коихъ многія почитались токмо долговѣчными, а не вѣчными *).

И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе. Дни многіе: однако *жилъ какъ иностранецъ*, а не основалъ себѣ неподвижнаго жилища.

---

*) У Санхоніатона вѣчныхъ Боговъ два: *Воздухъ и Хаосъ.* Eus. Dem. Eu. L. I. c. 10. у Стоиковъ (коихъ мысли излагаетъ Клеомвротъ у Плутарха, de Orac. defect.) вѣчный Богъ одинъ: τȣς δὲ ἄλλȣς καὶ γεγονέναι καὶ φθαρήσεσθαι: *прочіе родились и погибнутъ.*

ВЕЛИКОЕ ИСКУШЕНІЕ И ОБѢТОВАНІЕ.

Б. XXII. 1—19.

---

1. *И было послѣ сихъ произшествій, что*
Богъ искушалъ Авраама, и сказалъ ему:
Авраамъ! Онъ отвѣтствовалъ: вотъ я. 2.
Богъ *сказалъ: возми сына твоего, един-*
ственнаго твоего, котораго ты любишь,
Исаака; и поди въ землю Морія, и тамъ
принеси его во всесожженіе на одной изъ
горъ, которую Я укажу тебѣ. 3. *И такъ*
Авраамъ всталъ рано, осѣдлалъ осла сво-
его, взялъ съ собою двоихъ изъ рабовъ сво-
ихъ, и Исаака, сына своего; накололъ
дровъ для всесожженія, и ставъ, пошелъ
на мѣсто, которое указалъ ему Богъ. 4.
На третій день, Авраамъ, возведши очи
свои, увидѣлъ мѣсто издалека. 5. *Тогда*
Авраамъ сказалъ рабамъ своимъ: остань-

тесь здѣсь съ осломъ; а я и сынъ пойдемъ туда, и поклонясь возвратимся къ вамъ. 6. И взялъ Авраамъ дрова для всесожженія, и положилъ на плеча *Исааку сыну своему; а самъ взялъ въ руки огонь и ножъ, и пошли оба вмѣстѣ. 7. И началъ Исаакъ говорить Аврааму отцу своему, и сказалъ: Батюшка! Онъ сказалъ: что, сынъ мой? А тотъ сказалъ: вотъ огонь и дрова; гдѣ же агнецъ во всесожженіе? 8. Авраамъ сказалъ: Богъ усмотритъ для себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. И шли* далѣе *оба вмѣстѣ. 8. И когда они пришли на мѣсто, которое указалъ ему Богъ: тогда Авраамъ создалъ тамъ олтарь, разложилъ дрова, и, связавъ сына своего Исаака, положилъ его на олтарь поверхъ дровъ. 10. И простеръ Авраамъ руку свою, и взялъ ножъ, чтобы заколоть сына своего. 11. Тогда Ангелъ Іеговы воззвалъ его съ небесъ, и сказалъ: Авраамъ! Авраамъ! Онъ сказалъ: вотъ я. 12.* Ангелъ *сказалъ: не поднимай руки твоей на отрока, и не дѣлай надъ нимъ ничего; ибо теперь Я знаю, что ты боишься Бога, когда ты не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для меня. 13. И возвелъ Авраамъ очи свои, и увидѣлъ: и се, одинъ овенъ, запутавшійся въ чащѣ рогами своими. Авраамъ пошелъ, взялъ овна, и принесъ его во всесожженіе вмѣсто сына своего. 14. Тогда*

Авраамъ назвалъ имя мѣсту тому: Іегова-ире. Посему и нынѣ говорится: на горѣ Іеговы усмотрится. 15. Потомъ вторично воззвалъ Авраама Ангелъ Іеговы съ небесъ, 16. и сказалъ: Мною клянусь, говоритъ Іегова, что поелику ты сдѣлалъ сіе дѣло, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего; 17. то Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря; и наслѣдуетъ сѣмя твое города враговъ своихъ; 18. и благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земные; за то, что ты послушался гласа Моего. 19. И возвратился Авраамъ къ рабамъ своимъ, и встали, и пошли вмѣстѣ въ Беэр-шаву; и жилъ Авраамъ въ Беэр-шавѣ.

Принесеніе сына въ жертву есть верховное дѣло вѣры Авраамовой. Оно есть рѣшительное испытаніе по совершеніи образованія, или, естьли можно такъ сказать, Божественнаго воспитанія отца вѣрующихъ; оно есть послѣдній шагъ на пути благодатныхъ обѣтованій; и потому существенное заключеніе исторіи Авраама, какъ отца вѣрующихъ. Въ немногихъ послѣдующихъ о немъ сказаніяхъ гласъ Божіихъ обѣтованій болѣе не слышенъ; и видѣнъ болѣе Авраамъ отецъ семейства, нежели Авраамъ отецъ вѣрующихъ.

Важность разсматриваемаго теперь произшествія, къ сожалѣнію принятаго нѣкоторыми Хрістіанами съ холоднымъ недоумѣніемъ, чувствовали конечно и Магометане, когда вмѣнили себѣ за честь, въ своихъ сказаніяхъ перенести приключеніе Исаака на лице Патріарха своего Измаила, и уставили праздникъ въ память онаго.

Простота, съ какою Моисей излагаетъ произшествіе столь поразительное, выше всякаго искуства. Она дѣлаетъ, и она одна могла сдѣлать, его сказаніе чистымъ отпечаткомъ истины, и приближить къ разумѣнію такія чувствованія и дѣянія, для изображенія которыхъ языкъ человѣческій весьма недостаточенъ.

И было послѣ сихъ произшествій. Симъ указуется время слѣдующаго произшествія: впрочемъ такъ, что указаніе не относится собственно и точно 1) ни къ послѣднему изъ предшествовавшихъ Богоявленій, 2) ниже къ послѣднему приключенію Авраама въ Герарахъ, но 3) неопредѣленно къ предшествовавшимъ произшествіямъ жизни Авраамовой. Посему полный смыслъ текста можетъ быть таковъ: послѣ многихъ внутреннихъ и внѣшнихъ искушеній, коими Авраамъ столь долго былъ очищаемъ и утверждаемъ въ вѣрѣ, и послѣ нѣкотораго отдохновенія даннаго ему въ Герарѣ, какъбы

для возобновленія силъ къ новому подвигу, наконецъ послѣдовало величайшее и Божественное искушеніе.

Богъ искушалъ Авраама. Здѣсь останавливаетъ нѣкоторыхъ мысль, какъ можно приписать дѣйствіе искушенія Богу, Который есть сердцевѣдецъ, и Который, по свидѣтельству Апостола Іакова, *не искушаетъ никого.* Іак. I. 13.

Уклоняясь отъ сихъ затрудненій одинъ изъ толкователей (Cleric. in comm.) полагаетъ, что искушавшій Авраама былъ Ангелъ, который хотѣлъ узнать, такъ ли Авраамъ любитъ Бога своего, какъ язычники чтятъ своихъ, принося имъ человѣческія жертвы. Но въ сей догадкѣ 1) то не можетъ быть доказано, что человѣческія жертвы были въ употребленіи у язычниковъ прежде временъ Авраама *); 2) то,

---

*) Древнѣйшее о жертвахъ сего рода свидѣтельство изъ Санхоніатона, Ист. Фин. к. I. приводитъ Евсевій, præp. Evang. L. IV. c. 16. *Ἔθος ἦν τοῖς παλαιοῖς ἐν ταῖς μεγάλαις συμφοραῖς τῶν κινδύνων, ἀντὶ τῆς πάντων φθορᾶς τὸ ἠγαπημένον τῶν τέκνων τοὺς κρατοῦντας ἢ πόλεως ἢ ἔθνους εἰς σφαγὴν ἐπιδιδόναι λύτρον τοῖς τιμωροῖς δαίμοσι.* *Древніе* (говоритъ о Финикіянахъ) *имѣли обычай, по которому во время опасности великихъ бѣдъ, въ замѣну общей*

что искушавшій былъ Ангелъ, противорѣчитъ сказанію Моисея, гдѣ глаголющимъ представляется сперва самъ Богъ, 1. потомъ хотя и Ангелъ, 11. но по волѣ, 16.

гибели, начальники города или народа отдавали на закланіе любезнѣйшаго изъ своихъ дѣтей, въ искупъ духамъ карателямъ. Первый примѣръ обыкновенія сего представляетъ онъ въ Сатурнѣ. Κρόνος τοίνυν, ὅν οἱ φοίνικες Ἰσραὴλ προσαγορεύουσι, βασιλεύων τῆς χώρας ἐξ ἐπιχωρίας νύμφης Ἀνωβρὲτ λεγομένης υἱὸν ἔχων μονογενῆ, ὅν διὰ τοῦτο Ἰεοὺδ ἐκάλουν τοῦ μονογενοῦς οὕτως ἔτι καὶ νῦν καλουμένου παρὰ τοῖς φοίνιξι, κινδυνον ἐκ πολέμου μεγίστων κατειληφό. των τὴν χώραν, βασιλικῷ κοσμήκας σχήματι τον υἱὸν, βωμόν τε κατασκευασάμενος κατέθυσε. *И такъ Кронъ, котораго Финикіяне называютъ Израилемъ, царствовавшій въ той странѣ—отъ туземки Нимфы* (невѣсты) *называемой Ановеретъ* (по догадкѣ Бохарта Chan. L. II. c. 2. הן עברת *по благодати зачинающая) имѣвшій сына единороднаго, по сей причинѣ называвшагося Іеудъ* (יהוד или יחיד Б. XXII. 2.), *которымъ словомъ еще и нынѣ Финикіяне называютъ единороднаго, во время постигшей оную страну величайшей опасности отъ войны, онаго сына облекши въ царскую одежду, и устроивъ жертвенникъ, принесъ въ*

и даже въ лицѣ самаго Бога, 12. Наконецъ 3) естьли Ангелъ испытывалъ праведника для Бога; сіе есть тоже, какъ бы испытывалъ самъ Богъ: но естьли для себя; то какое онъ могъ имѣть къ сему побужденіе, и какую на сіе власть?—

Другія мнѣнія новѣйшихъ Критиковъ, будто какъ требованіе Богомъ Исаака въ жертву, такъ и исполненіе онаго, видѣлось Аврааму во снѣ (Эйхгорнъ), или, будто онъ предпринялъ было сію жертву по примѣру Финикіянъ, но вдругъ оставилъ сіе намѣреніе, получивъ лучшее понятіе о Богослуженіи (Брунсъ), столь не совмѣстны съ ясными выраженіями повѣствованія Моисеева, что не имѣютъ права на опроверженіе, какъ сновидѣнія разума, и порожденія упрямаго невѣрованія бытію и дѣйствію вышнихъ силъ, языческаго въ Хрістіанствѣ.

Искушеніе, по всеобщему понятію сего слова въ Св. Писаніи, есть приведеніе какого-либо существа въ такое состояніе, въ которомъ бы сокровенныя его свойства

жертву. Не трудно примѣтить, что сіе сказаніе о Сатурнѣ есть испорченное сказаніе о Авраамѣ. Естьли же кто приметъ оное о Сатурнѣ извѣстномъ у Грековъ: тогда оно не достигнетъ не токмо временъ Авраама, но ниже Моисея.

открылись въ дѣйствіи. См. Исх. XV. 25. XVII. 2. 3 Цар. X. 1. Какъ сіе можетъ быть дѣлаемо по многимъ причинамъ и побужденіямъ: то въ основаніе искушенія не всегда должно полагать невѣденіе искушающаго. Іоа. VI. 6. Въ духовномъ смыслѣ искушеніе есть двоякое: 1) *Искушеніе во злѣ*, или возбужденіе къ дѣйствованію злыхъ склонностей кроющихся въ человѣкѣ и 2) *искушеніе въ добрѣ*, или направленіе даемое дѣйствующему въ немъ началу добра къ открытой брани противу зла, или противу препятствій въ добрѣ, для достиженія побѣды и славы. Первое не отъ Бога, но есть слѣдствіе оставленія Богомъ, 2 Пар. XXXII. 31. Второе отъ Бога, и, въ мѣру духовныхъ силъ, посылается, какъ Благодать, тѣмъ, которые достойны принять отъ исполненія воплощеннаго Сына Божія и Благодать на Благодать. Такого искушенія Давидъ просилъ себѣ, Пс. XXV. 2. Самъ Іисусъ Христосъ *искушаемъ былъ всячески*, Евр. IV. 15. и въ заключеніе безчисленныхъ искушеній отъ діавола и человѣковъ, былъ въ Божественномъ искушеніи въ саду Геѳсиманскомъ. Мат. XXVI. 38, 39. Сего рода было искушеніе Авраама въ Исаакѣ.

Сіе искушеніе Авраама концемъ и плодомъ своимъ долженствовало имѣть: 1) Ут-

верждeніе въ немъ *вѣры, надежды* и *любви* въ высочайшемъ ихъ порядкѣ, которому послѣдняя должна быть *больше* двухъ первыхъ, 1 Кор. XIII. 13. то есть, ихъ себѣ подчинить, объять и какбы поглотить, не изтребляя ихъ; 2) указаніе другимъ призываемымъ на путь жизни духовной, къ какой высотѣ они призываются; 3) прообразованіе, какъ для самаго Авраама, такъ и для потомства, великой жертвы Сына Божія.

Возми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака, и поди на землю Моріа, и тамъ принеси его во всесожженіе, на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ.

Вмѣсто *единственнаго*, переводъ Семидесяти прилагаетъ къ Исааку наименованіе *возлюбленнаго*: подобно какъ и въ другихъ мѣстахъ не выдерживаетъ онъ знаменательности перваго изъ сихъ словъ, какъ на примѣръ въ приложеніи его къ Соломону, Прит. IV. 3. Но какъ бы то въ семъ послѣднемъ случаѣ ни было; а Исаакъ есть точно *единственный* у Авраама, по обѣтованію, и по предназначенію къ наслѣдію, хотя и не единородный по плоти.

Землю Моріа Семдесять называютъ *землею высокою*; Симмахъ, и по немъ Іеронимъ — *землею видѣнія* (отъ ראה *видѣть*),

Онкелосъ и Іонаѳанъ — *землею Богослуженія* (отъ ירא *бояться*); нѣкоторые новѣйшіе прелагаютъ *землею явившагося Бога* (מראה יה), и думаютъ, что сіе имя употреблено здѣсь по предваренію въ соотвѣтствіе съ послѣдующимъ сказаніемъ, и проименованіемъ мѣста отъ Авраама, 14. Страна *Моріа* безъ сомнѣнія есть та самая, гдѣ гора *Моріа*, мѣсто храма Іерусалимскаго. 2 Пар. III. 1.

Объ *одной изъ горъ* неопредѣленно упоминается потому, что сія страна имѣла многія, которыхъ положеніе конечно еще не было извѣстно Аврааму. Пс. XXIV. 2.

Духъ искусительнаго повелѣнія таковъ, что въ каждомъ словѣ заключается особенное искушеніе, или еще многія искушенія. Сіе было, такъ сказать, множество стрѣлъ одна за другою ударявшихъ въ щитъ вѣры Авраамовой.

Возми сына твоего. Отрекись отъ чувствованій отеческихъ: и рѣшись не только лишиться своего сына, но еще самъ лишить его жизни.

Единственнаго твоего. Ты пожертвовалъ первымъ твоимъ сыномъ благоденствію втораго, и изгналъ онаго; третьяго имѣть не чаешь: пожертвуй въ единственномъ твоемъ всѣми утѣшеніями и чаяніями твоими.

Котораго ты любишь. Сердцевѣдецъ знаетъ, что не каждый отецъ любитъ своего сына такъ, какъ ты; и что самъ ты не столько возлюбилъ перваго твоего сына, какъ втораго. Въ послѣдній разъ почувствуй всю силу сея любви; и отвергнись ея.

Исаака. Того, котораго ты отъ рожденія его нарекъ *радостію*, на которомъ утверждены всѣ твои обѣтованія, который предназначенъ къ завѣту вѣчному, въ которомъ заключено благословеніе всѣхъ народовъ, того самаго умертви безпотомственна. — „Какъ же исполнятся обѣтованія? какъ сбудется слово Божіе: *въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя?* что будетъ съ племенами земными, когда ихъ благословеніе взѣмлется отъ земли?" —

И поди на землю Моріа. Три дня путешествія (3.) даются тебѣ для того, чтобы ты не уклонился отъ внутренней борьбы скорымъ исполненіемъ повелѣннаго, и чтобы сіе исполненіе не показалось слѣдствіемъ опрометчивой рѣшимости. Прежде требуемаго наружнаго, ты долженъ совершить внутреннее жертвоприношеніе, несравненно труднѣйшее и продолжительнѣйшее.

И тамъ принеси его во всесожженіе. Принеси его Тому Богу, Которому ты вѣ-

руешь и служишь отъ всего сердца твоего, и Который обѣщалъ быть твоимъ *щитомъ и наградою*; тою любовію, которою ты возлюбилъ даровавшаго тебѣ сына обѣтованія, возлюби нынѣ отъемлющаго.

На одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. Ты не будешь знать мѣста, гдѣ совершится твое жертвоприношеніе, какъ только во время самаго жертвоприношенія. Ты не узришь гроба твоего сына; и, можетъ быть, не найдешь послѣ мѣста, гдѣ будетъ разсыпанъ пепелъ его.

При такомъ понятіи о испытательномъ повелѣніи Божіемъ, которое, по видимому, необходимо раждается изъ самыхъ словъ повелѣнія, какъ могло статься, 1) что Авраамъ призналъ откровеніе сіе истиннымъ, и 2) что онъ рѣшился поступить по нему, не смотря на видимыя въ немъ противорѣчія, противъ естественнаго своего чувствованія и убѣжденія? —

1) Въ истинѣ откровенія не могъ онъ усумниться потому, что образъ истинныхъ откровеній былъ ему извѣстенъ изъ многократныхъ опытовъ.

2) Лучь свѣта, который озарялъ и ободрялъ Авраама въ сей нощи вѣры, была, какъ изъясняетъ сіе его состояніе Апостолъ, Рим. IV. 17. Евр. XI. 19. мысль о воскресеніи мертвыхъ, которая представ-

ляла ему смерть Исаака не совсѣмъ не возвратною его потерею, и такимъ образомъ еще питала вѣру и надежду обѣтованія. Впрочемъ, такъ какъ и тотъже Апостолъ примѣчаетъ, что Авраамъ *сверхъ упованія съ упованіемъ вѣровалъ*, Рим. IV. 18. должно признать, что въ сіе время *вѣра* и *надежда* сокрыты были въ *любви* его къ Богу, какъ временныя, приготовительныя и частныя добродѣтели во всеобщей, полной и вѣчной. Исполненный силою сей Божественной любви Авраамъ творитъ ея дѣло: и какъ она *всему вѣритъ, всего надѣется, и никогда не отпадаетъ*, 1 Кор. XIII. 7, 8. то вѣра и надежда не могли поколебаться при семъ, хотя и теряли видимое средство къ достиженію своего предмета.

Осѣдлалъ осла своего. Оселъ для одного Авраама: или по причинѣ старости, или по обыкновенію, по которому симъ преимуществомъ пользовались токмо сильные людей. Суд. V. 9, 10. X. 4.

Двоихъ изъ рабовъ. Вѣроятно для того, чтобы нести дрова.

Накололъ дровъ. Ибо нужны были сухія.

На третій день. Флавій и Іеронимъ считаютъ точно три дни пути отъ Вирсавіи до горы Моріа.

Увидѣлъ мѣсто издалека. Конечно по нѣкоему знаменію данному отъ Бога.

*

Останьтесь здѣсь съ осломъ. Рабы не должны были видѣть жертвоприношенія, какъ не знавшіе тайны вѣры. Они моглибы удержать Авраама, какъ неистоваго.

И поклонясь возвратимся къ вамъ. Сіе Авраамъ сказалъ или съ притворствомъ для того, чтобы скрыть свое намѣреніе; или по обыкновенію, доразумѣвая всеобщее условіе: *естьли будетъ угодно Промыслу.* Но духъ его такъ былъ приближенъ къ Богу, что онъ, не примѣчая, пророчествовалъ.

И пошли оба вмѣстѣ. Отецъ и сынъ, и они же—жрецъ и жертва! И безмѣрно великодушный отецъ не чувствуетъ необходимости даже на время удалиться отъ своей любезной жертвы, чтобы предаться своимъ чувствованіямъ, или чтобы сокрыть ихъ. Они оба вмѣстѣ; они одни: но тяжкая тайна неприкосновенно лежитъ въ душѣ Патріарха.

Батюшка. Какъ болѣзненно долженствовало быть для Авраама сіе воззваніе, которое онъ почитать могъ послѣднимъ!

Богъ усмотритъ для Себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. Не открывая истины, дабы преждевременно не возмутить Исаака, Авраамъ нечувствительно приготовляетъ его къ открытію, предварительно давая разумѣть, что дѣло совершается подъ непосредственными повелѣніями отъ

Бога. Между тѣмъ и здѣсь заключается нечаянное предсказаніе.

Связавъ. Должно думать, что болѣе по обряду жертвенному, нежели по нуждѣ. Исаакъ былъ въ такой крѣпости, а Авраамъ въ такой старости, что первый не иначе могъ быть связанъ послѣднимъ къ закланію, какъ развѣ по собственному его согласію.

Авраамъ! Авраамъ! Призываніе поспѣшности. Оно показываетъ, что Авраамъ удержанъ былъ предъ самымъ совершеніемъ роковаго удара. И такъ въ сердцѣ Авраама жертвоприношеніе было уже совершено.

Теперь я знаю, и пр. *Познаваніе* приписываемое Богу, на языкѣ Св. Писанія, не предполагаетъ въ немъ никакого предшествовавшаго невѣденія. Такъ говоритъ Давидъ: *испытай меня, Боже, и узнай сердце мое,* Пс. CXXXVIII. 23. и говоритъ сіе непосредственно послѣ того, какъ изобразилъ всевѣденіе и вездѣприсутствіе Божіе. Какъ Богъ, по высочайшей чистотѣ существа Своего, положительнымъ образомъ вѣдаетъ единое благо, а зло удаляетъ какъ отъ всеблагой воли Своей, равно и отъ всеобъемлющаго ума Своего, Лук. XIII. 27. то, когда Онъ человѣка посредствомъ сильнаго и дѣятельнаго искушенія очищаетъ, возвышаетъ, утверждаетъ во благѣ, и соединяетъ съ Собою; тогда можно сказать,

что Онъ *познаетъ* человѣка. Такъ *зналъ Онъ* Моисея *по имени*, Исх. XXXIII. 17. Такъ позналъ Авраама въ жертвоприношеніи сына. Ты прошелъ, глаголетъ Онъ, многія искушенія *), но которыя токмо постепенно развивали и возращали посѣянное въ тебѣ сѣмя страха Божія и вѣры: теперь оно принесло зрѣлый плодъ; ты достигъ твоего назначенія; ты явился такимъ, какимъ *предъувѣденъ*; ты пришелъ теперь въ мѣру *вѣчнаго познанія. Теперь Я знаю.*

Боишься. Страхъ здѣсь разумѣется не рабскій, который *изгоняется любовію*, 1 Іоан. IV. 18. но *чистый*, который *пребываетъ въ вѣкъ*, Пс. XVIII. 10.

Одинъ овенъ. Вмѣсто אחד *одинъ*, въ нынѣшнемъ текстѣ Еврейскомъ читается אחר что, какъ думаютъ, значитъ: *назади.*

---

*) Искушеній, которыя прошелъ Авраамъ, считаютъ десять: 1) изшествіе изъ отечества, 2) гладъ въ землѣ Ханаанской, 3) похищеніе Сарры въ Египтѣ, 4) брань противъ четырехъ Царей, 5) неплодство Сарры, отъ чего и бракъ съ Агарью, 6) изгнаніе Агари уже имущей во чревѣ, 7) обрѣзаніе, 8) похищеніе Сарры въ Герарѣ, 9) отлученіе Измаила, 10) жертвоприношеніе Исаака.

Но въ семъ значеніи надлежало бы сказать אחרי; и какъ Авраамъ могъ видѣть овна, который былъ у него назади? Изъ сего видно, что истинное чтеніе есть первое изъ сихъ, которое находится въ текстахъ Самаританскомъ, Седьмидесяти толковниковъ, и вообще у древнихъ.

Въ чащѣ. Сіе значеніе, подъ разными словами, даютъ слову סבך большею частію, древніе переводчики, и сами Семьдесять толковниковъ въ книгѣ Исаіи, IX. 18. По сему переводъ ихъ въ настоящемъ мѣстѣ: ἐν φυτῷ σαυὲκ, въ которомъ слово *Савекъ* принято за названіе нѣкотораго растѣнія, довѣрія не заслуживаетъ.

Взялъ овна. Евреи говорятъ, что сей овенъ созданъ и уготованъ для сего жертвоприношенія въ шестый день міра. Или очень баснословно, или очень таинственно!

Хрістіанскіе законники вопрошаютъ: какое Авраамъ имѣлъ право принести въ жертву овна ему не принадлежащаго? На сіе должно сказать, что при видѣ овна онъ почувствовалъ истину своего нечаяннаго предсказанія: *Богъ увидитъ для Себя агнца*; и принялъ жертву отъ Бога, чтобы принести Богу.

Іегова-ире. То есть: *Іегова усмотритъ.* Наименованіе сіе взято изъ прежнихъ словъ Авраама къ Исааку: *Богъ усмотритъ для*

себя агнца, которыя слова имѣли сколько не предвидѣнное, столько и радостное событіе. — Имена, особенно мѣстъ, у Евреевъ не рѣдко состоятъ изъ нѣсколькихъ словъ, Б. XXVIII. 19. Исх. XVII. 15.

По сему и нынѣ говорится. Моисей приводитъ здѣсь пословицу своего времени, съ двоякою пользою: сохранившаяся пословица свидѣтельствуетъ о древнемъ произшествіи; древнее произшествіе вразумляетъ о глубокомъ значеніи пословицы.

На горѣ Іеговы усмотрится. Простѣе: *когда придешь на гору, куда призываетъ Іегова: тамъ видно будетъ.* Таковая пословица приличествуетъ тѣмъ случаямъ, въ которыхъ искушеніе кажется непрестанно возрастающимъ, и человѣкъ, желая исполнить волю Божію, приближается къ очевидной опасности. Въ сихъ случаяхъ знающіе примѣръ Авраама должны говорить себѣ: восходи съ довѣренностію на гору искушенія по пути указанному Богомъ, и не заботься прежде времени о своей безопасности: когда достигнешь самаго верха горы, и готовъ будешь пожертвовать самою кровію; и тогда еще Господу будетъ время явить тебѣ Свою милость, и сотворить со искушеніемъ и избытіе: Онъ *призритъ* на твою вѣру и послушаніе, и ты *узришь* Его спасеніе.

Мною клянусь. Силу и основаніе сея клятвы Апостолъ изъяснилъ въ Посланіи къ Евреямъ, VI. 13–20. Подобно сему Богъ клянется *именемъ Своимъ великимъ*, Іер. XLIV. 26. *душею Своею*, Іер. LI. 14. *святынею Своею.* Ам. IV. 2.

Благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, и пр. Теперь всѣ прежнія многочастныя благословенія и обѣтованія, совокупно, и съ усугубленіемъ, ліются на главу Патріарха.

Какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря. Отцы примѣчаютъ здѣсь два сѣмени: небесное и земное. Въ постепенномъ раскрытіи обѣтованій прежде показано было Аврааму земное, XIII. 16. потомъ небесное: *посмотри на небо* и пр. XV. 5. Такъ и въ событіи обѣтованій сперва явились чада Авраамовы земныя, по плоти; потомъ чада по духу, небесныя.

Исторія приносимаго въ жертву Исаака, въ Новомъ Завѣтѣ называется *притчею воскресенія изъ мертвыхъ.* Евр. XI. 19. Смерть и воскресеніе Іисуса Христа есть самое близкое и вѣрное разрѣшеніе сея притчи.

Авраамъ изъ любви къ Богу жертвуетъ Ему единственнымъ своимъ сыномъ. Богъ

изъ любви къ человѣку *не пощадилъ Сына Своего единороднаго, но за насъ всѣхъ предалъ Его.* Іоа. III. 16. Рим. VIII. 32.

Исаакъ оставивъ рабовъ съ осломъ, одинъ съ отцемъ восходитъ на гору жертвоприношенія. Іисусъ оставленный учениками, не совсѣмъ еще отрѣшившимися плоти, восходитъ на гору пропятія, (которая, была таже самая, естьли не частною вершиною своею, то общимъ основанїемъ) дабы *одному истоптать точило,* Иса. LXIII. 3.

На Исаака возлагаются дрова, потомъ онъ возлагается на дрова: Іисусъ несетъ на гору крестъ, потомъ самъ возносится на крестъ.

Исаакъ не противится своему закланїю. Іисусъ *послушенъ даже до смерти, и притомъ смерти крестныя,* Фил. II. 8.

Жертвою сына своего Авраамъ хотѣлъ, какъ недостаточныя, восполнить и запечатлѣть свои прежнія жертвы овновъ и тельцовъ. Крестною жертвою Сына Своего Богъ благоволилъ запечатлѣть всѣ кровавыя жертвы, несовершенныя и токмо прообразовательныя.

Исаакъ въ теченїи трехъ дней закалаемый рѣшительнымъ произволенїемъ отца своего, уже возложенный на дрова всесожженія, прїемлетъ жизнь съ небеси, оставляя смерть свою овну, явленному Богомъ.

Іисусъ *умерщвленъ бывъ плотію*, яко агнецъ, *оживъ духомъ*, 1 Петр. III. 18. яко Богъ, тридневенъ востаетъ отъ гроба.

Жертва Исаака низводитъ обильнѣйшія благословенія Божіи на все потомство Авраамово. Жертва Іисуса Хріста привлекаетъ безчисленныя благословенія на всю Церковь, весь человѣческій родъ и весь міръ.

Тѣ, которыхъ Богъ ведетъ во внутреннемъ пути по слѣдамъ Отца вѣрующихъ, могутъ въ его великой жертвѣ видѣть образъ высочайшей жертвы духовной. Естьли слова Господа: *кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ спасетъ ее*, Мар. VIII. 35. заключаютъ въ себѣ непреложный законъ спасаемыхъ: то должно быть мѣсто на внутреннемъ пути, гдѣ, по мѣрѣ любви, приносятъ въ жертву не токмо тѣло, дѣла, помышленія, но самую душу свою, подобно какъ Авраамъ принесъ Исаака, — душу рода своего.

Когда Моисей, въ жару молитвы о избранномъ отъ Бога народѣ, желаетъ самъ *изглажденъ быть изъ книги Божіей*, Исх. XXXII. 32. когда Павелъ свидѣтельствуется Духомъ Святымъ, что онъ *желалъ бы*

самъ отлученъ быть отъ Хріста, дабы привести къ нему Израиля, Рим. IX. 3. сіи мужи для любви къ Богу забываютъ собственныя чаянія грядущихъ благъ: они таинственно теряютъ свою душу, одушевляясь одною чистою ревностію по славѣ Его имени; они приносятъ въ жертву единственнаго своего Исаака.

Люди порабощенные, или закону плоти похотію, или закону внѣшнихъ только дѣлъ гордостію и лицемѣріемъ, не достигаютъ сей высоты любви; не постигаютъ ее, и даже отвергаютъ. *Душевенъ человѣкъ не пріемлетъ, яже Духа Божія,* 1 Кор. II. 14. Вмѣсто того, чтобы оставя все земное и неся крестъ свой, восходить на гору являющагося Бога, дабы причаститься смерти и воскресенія Хрістова, они остаются подъ горою, и стерегутъ осля свое.

КОНЧИНА САРРЫ И БРАКЪ ИСААКА.

Б. XXII. 20. — XXIV.

Въ супружествѣ Исаака Моисей показываетъ, какимъ образомъ Промыслъ споспѣшествовалъ утвержденію и распространенію племени благословеннаго въ Авраамѣ. Для сего во первыхъ замѣчаетъ онъ, что намѣреніе взять Исааку супругу изъ земли Халдейской, не было въ Авраамѣ плодомъ одной собственной рѣшимости, но также слѣдствіемъ особеннаго произшествія, хотя по наружности маловажнаго, впрочемъ праведникомъ, который на все взиралъ въ Богѣ, конечно принятаго за наставленіе свыше. То было нечаянное извѣстіе о распространеніи дома Нахорова и о рожденіи въ немъ Ревекки, полученное Авраамомъ въ

то время, когда Исаакъ вступилъ въ возрастъ супружества, XXII. 20—24. Во вторыхъ Дѣеписатель даетъ разумѣть, что и въ назначеніи времени супружества Исаакова не учавствовала ни пылкость юноши, ни нетерпѣливость старца поспѣшавшаго видѣть сыновъ своего сына. Кончина Сарры, безъ сомнѣнія оставившая великую пустоту въ семействѣ столь малочисленномъ, какъ семейство Авраама, рѣшила его искать въ бракосочетаніи сына утѣшенія себѣ и ему, XXIV. 67. и благоустройства дому. Изъ сихъ соображеній произошли три, по видимому, разнообразныя, но въ самомъ дѣлѣ имѣющія одну неразрывную связь и цѣль, сказанія:

1) сказаніе о родѣ Нахора, XXII. 20—24.
2) сказаніе о кончинѣ Сарры, XXIII.
3) сказаніе о бракѣ Исаака, XXIV.

---

1) РОДЪ НАХОРА.

XXII. 20. *Послѣ сихъ произшествій случилось, что Аврааму возвѣстили и сказали: вотъ, и Милка родила Нахору, брату твоему, сыновъ:* 21. *Уца, первенца его, Вуза, брата ему, Кемуела, отца Арамова,* 22. *Кеседа, Хазо, Пилдаша, Идлафа и Ваѳуила.* 23. *Отъ Ваѳуила родилась Ревекка.*

Сихъ восемь родила Милка Нахору, брату Авраамову. 24. *И наложница его, именемъ Реума, также родила Теваха, Гахама, Тахаша и Мааху.*

Уца. Изъ трехъ мужей сего имени, извѣстныхъ въ древнихъ родословіяхъ, упоминаемый здѣсь почитается патріархомъ земли *Уцъ*, или, по переводу Седьмидесяти, *Авситидійской*, которая была отечество Іова, Іов. I. 1. и народа *Аyситовъ*, или, по Птоломею, *Аиситовъ*, жившаго въ пустой Аравіи при Евфратѣ.

Вуза. Имя сіе находится у Іереміи, XXV. 23. между Царями, которымъ Пророкъ подаетъ чашу ярости, и у Іова, XXXII. 2. въ означеніи отечества Еліусова.

Кемуела отца Арамова. Есть древнѣйшій Арамъ, сынъ Симовъ, Б. X. 22. Быть можетъ, что единоименныя племена Арама Симова и Арама Кемуелова соединены подъ именемъ Сиріянъ. Гроцій отъ *Арама* и *Вуза* производитъ Месопотамскіе города *Реманъ* и *Вусанъ*, упоминаемые Аммiаномъ. L. XVIII.

Хеседа. Отъ сего наименованы *Хасдимъ*, то есть, Халдеи.

Наложница. (פלגש отсюда παλλακίς и pellex). По опредѣленію Раввиновъ, наложница есть жена изъ рабынь, безъ брачной записи и обрученія, коея дѣти должны пользо-

ваться дарами, а не наслѣдствомъ. Евреи не только до закона, но и подъ закономъ дозволяли себѣ наложницъ; на примѣръ: Манассія, 1 Пар. VII. 14. Халевъ, 1 Пар. II. 46. 48. Гедеонъ, Суд. VIII. 31. Давидъ, 2 Цар. V. 13. Соломонъ, 3 Цар. XI. 3. Вѣроятно, что въ семъ обычаѣ превращенъ въ правило разрѣшенія примѣръ Патріарховъ Авраама, Б. XXV. 1. 6. и Іакова. Б. XXXV. 22. Патріархи же, сколько можно примѣтить, частію слѣдовали въ семъ обычаю принятому прежде ихъ; частію уступили нетерпѣливости имѣть потомство (уже благословенное Богомъ), каковая нетерпѣливость (къ вящшему ихъ оправданію) открывалась наипаче въ ихъ женахъ. Б. XVI. 2. XXX. 3. Посему не должно судить слишкомъ строго и о Нахорѣ, имѣвшемъ наложницу.

Число всѣхъ сыновъ Нахоровыхъ есть *двенадцать*, подобно какъ у Измаила и у Іакова.

---

2) КОНЧИНА САРРЫ.

XXIII. 1. *Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ:* сіи были *лѣта жизни Сарриной.* 2. *И умерла Сарра въ Киріаѳ-арбѣ (что* нынѣ *Хевронъ) въ землѣ Ха-*

наанской. И пришелъ Авраамъ рыдать по Саррѣ, и оплакивать ее. 3. Потомъ отошелъ отъ лица умершей своей, и сталъ говорить сынамъ Хетовымъ, и сказалъ: 4. я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами, что бы мнѣ умершую мою схоронить отъ глазъ моихъ. 5. Сыны Хета отвѣтствовали Аврааму, и сказали ему: 6. послушай насъ, государь нашъ; ты князь Божій посреди насъ; въ лучшемъ изъ нашихъ погребальныхъ мѣстъ похорони умершую твою; никто изъ насъ не откажетъ тебѣ въ своемъ погребальномъ мѣстѣ, для погребенія умершей твоей. 7. Авраамъ всталъ, и поклонился народу земли той, сынамъ Хетовымъ; 8. и сталъ говорить имъ, и сказалъ: естьли есть у васъ на сердцѣ, позволишь, что бы я схоронилъ умершую мою отъ глазъ моихъ; то исходатайствуйте мнѣ у Ефрона, сына Цохарова, 9. что бы онъ отдалъ мнѣ пещеру Махпелу, которая у него на концѣ поля его, что бы за довольную цѣну отдалъ ее мнѣ посреди васъ, въ собственность для гроба. 10. Ефронъ же сидѣлъ посреди сыновъ Хетовыхъ; и отвѣчалъ Ефронъ Хеттей Аврааму въ слухъ сыновъ Хетовыхъ, всѣхъ входящихъ во врата города его, и сказалъ: 11. нѣтъ, государь мой, послу-

шай меня, я даю тебѣ поле, и пещеру, которая на немъ, даю тебѣ; предъ очами сыновъ народа моего даю тебѣ ее; похорони умершую твою. 12. *Авраамъ поклонился предъ народомъ земли той;* 13. *и сталъ говорить Ефрону вслухъ народа земли той, и сказалъ: сдѣлай милость, послушай меня; я дамъ тебѣ за поле сребро; ты возми у меня; тогда я похороню тамъ умершую мою.* 14. *Ефронъ отвѣтствовалъ Аврааму, и сказалъ ему:* 15. *Государь мой! послушай меня; земля* стоитъ *четыре ста сиклей серебра; между мною и тобою что это* значитъ? *похорони умершую твою.* 16. *Авраамъ выслушалъ Ефрона; и отвѣсилъ Авраамъ Ефрону серебра, сколько онъ объявилъ вслухъ сыновъ Хетовыхъ,* то есть, *четыре ста сиклей серебра, какое ходитъ у купцовъ.* 17. *Такимъ образомъ поле Ефроново, которое при Махпелѣ, противъ Мамре, поле и пещера, которая на немъ, и всѣ деревья, которыя на полѣ, во всѣхъ предѣлахъ его, вокругъ, утверждены* 18. *во владѣніе Аврааму, предъ очами сыновъ Хета, всѣхъ входящихъ во врата города его.* 19. *Послѣ сего Авраамъ похоронилъ Сарру жену свою въ пещерѣ поля въ Махпелѣ, противъ Мамре (что* нынѣ *Хевронъ) въ землѣ Ханаанской.* 20. *Такъ досталось Аврааму*

отъ сыновъ Хетовыхъ поле и пещера, которая на немъ, въ собственность для гроба.

Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ. Сарра одна только изъ женъ имѣетъ сіе преимущество, что лѣта ея жизни показаны въ Св. Писаніи.

Въ Киріаѳ-арбѣ. Имя сіе можетъ означать: *городъ четырехъ.* Іудеи производятъ оное отъ того, что въ семъ мѣстѣ погребены четыре великіе мужа: Адамъ, Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ: но по самому тексту книги Іисуса Навина, XIV. 15. которымъ утверждается сіе преданіе *), вѣроятнѣе, что *Арва* есть имя знаменитаго родоначальника Енакимлянъ, Іис. XV. 13.

Что нынѣ *Хевронъ.* Слова, для объясненія мѣста, прибавленныя кѣмъ-либо послѣ Моисея.

Спрашиваютъ, какъ случилось, что Сарра умерла въ Хевронѣ, тогда какъ Авраамъ и Исаакъ, сколько можно примѣчать, XXII. 19. XXIV. 62. XXIII. 2. обитали *въ земле полуденной?* — Вѣроятно, что какъ имѣніе Авраама, состоявшее наиболѣе въ стадахъ, долженствовало быть раздѣлено по разнымъ мѣстамъ; то часть рабовъ и при-

*) קרית ארבע האדם הגדול בענקים הוא : въ нѣкоторыхъ кодексахъ прибавлено: שם.

*

станище для самихъ домувладыкъ оставалось въ Хевронѣ со времени перваго въ семъ мѣстѣ пребыванія всего дома.

Рыдать по Саррѣ и оплакивать ее. Древніе у Евреевъ обряды оплакиванія мертвыхъ, кромѣ рыданія, были: разтерзаніе ризъ, и облеченіе во вретище, XXXVII. 34.

Прилично ли было Отцу вѣрующихъ плакать о смерти, что, по видимому, свойственно токмо *неимѣющимъ упованія*, 1 Сол. IV. 13? — Прилично, естьли онъ оплакивалъ ее не токмо какъ семейственное нещастіе, но и какъ плодъ всеобщаго проклятія, лежащаго на родѣ человѣческомъ.

Я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ *собственность* мѣсто для *гроба между вами.* Вступленіемъ сей прозьбы Авраамъ или изъявляетъ признательность Хеттеямъ за гостепріимство ихъ страны: или отклоняетъ подозрѣніе въ куплѣ, показывая, что онъ не намѣренъ утвердиться въ ихъ землѣ, какъ постоянный житель.

Нужно было Аврааму посредствомъ купли утвердить за собою кладьбище потому, что безъ сего Хеттеи, хотя на сей разъ ласковые, послѣ, или по небреженію, или по какому-либо неудовольствію, могли бы обезпокоить прахъ его супруги. Притомъ тягостно было бы для него безъ

разбора смѣшать прахъ ея съ прахомъ тѣхъ, отъ которыхъ онъ всегда старался отдѣляться.

Но лучше даютъ разумѣть важность погребальнаго мѣста Іаковъ, Б. XLIX. 29. и Іосифъ, L. 25. которые, умирая внѣ земли Ханаанской, завѣщали внести въ нее свои останки. Причиною сего, безъ сомнѣнія была вѣра въ обѣтованное наслѣдованіе сей земли: ибо ктобы изъ благочестивыхъ Патріарховъ захотѣлъ быть погребенъ въ иноплеменной и языческой землѣ? Таже вѣра побудила Авраама купить погребальное мѣсто въ знакъ того, что земля, которая не была его собственностію въ жизни, будетъ его собственностію по смерти, то есть, будетъ принадлежать его потомству.

Промыслъ открываетъ въ семъ произшествіи еще высшую истину, что обѣтованія Отца вѣрующихъ токмо начинаются въ настоящей жизни, но вѣрнѣе и полнѣе усвоются по смерти.

Ты князь Божій посреди насъ. Слово: *князь*, означаетъ здѣсь не независимаго владѣльца земли, но токмо богатаго и сильнаго человѣка, каковое о себѣ мнѣніе пріобрѣлъ Авраамъ союзомъ съ Мамре и войною противъ четырехъ царей.

Князь Божій, по свойству Еврейскаго, значитъ: *князь великій.*

Между мною и тобою что это значитъ? То есть: это и для меня, и для тебя такая малость, въ которой не стоитъ труда считаться.

И отвѣсилъ. Признакъ, что монета въ сіе время состояла еще только въ вѣсѣ, а не въ дѣлѣ металла.

Такимъ образомъ поле Ефроново, и проч. Два сомнѣнія представляются противъ сего мѣста изъ рѣчи Стефана, написанной въ дѣяніяхъ Апостольскихъ: первое, что, по словамъ его, Авлааму не дано въ землѣ Ханаанской *наслѣдія ниже столько, чтобы поставить ногу*, VII. 5. Второе, что прежнимъ владѣльцемъ погребальнаго мѣста купленнаго Авраамомъ почитаетъ онъ, вмѣсто *Ефрона, Еммора Сихемова*. 16.

Первое изъ сихъ сомнѣній разрѣшается тѣмъ, что подъ именемъ *наслѣдія* Стефанъ разумѣетъ наслѣдственную землю обитанія и одержанія служащую потребностямъ жизни; и что земля погребенія, хотя и собственная, никогда не причисляется къ наслѣдію.

Второе недоумѣніе, которое нѣкоторые принужденными себя находятъ изъяснять погрѣшностію памяти Стефана, или даже поврежденіемъ Св. текста отъ переписчиковъ, сообразнѣе съ достоинствомъ Св. Писанія разрѣшается тѣмъ, что въ словахъ

Стефана, Дѣя. VII. 15, 16. предлагаются, по краткости его рѣчи, соединенными подъ одинъ общій взглядъ различныя приключенія Патріарховъ, что сообразно съ порядкомъ и намѣреніемъ его рѣчи. Слова его могутъ быть изложены такъ: пришелъ *Іаковъ въ Египетъ, и скончался онъ и отцы наши: и перенесены были* (μετετέθησαν) *въ Сихемъ* (какъ Іосифъ, или, по преданію, и всѣ двенадцать Патріарховъ) *и положены были* (ἐτέθησαν) *во гробѣ, который купилъ Авраамъ цѣною сребра,* (какъ Іаковъ, *не перенесенный* изъ гроба Египетскаго, но прямо *положенный* въ пещерѣ Махпелѣ) *кромѣ (гроба) что у сыновъ Еммора (отца) Сихемова.* (По настоящему чтенію Греческаго текста: παρὰ τῶν υἱῶν Ἐμμὸρ τοῦ Συχέμ. а по догадочному: παρά τό (μνῆμα) τῶν υἱῶν Ἐμμὸρ τοῦ Συχέμ). Послѣднія слова текста прибавлены для лучшаго различенія двухъ мѣстъ погребенія.

---

3) БРАКЪ ИСААКА.

XXIV. 1. *Уже Авраамъ былъ старъ и въ лѣтахъ преклонныхъ. Іегова благословилъ Авраама всемъ.* 2. *И сказалъ Авраамъ рабу своему, старшему въ домѣ его, управлявшему всемъ, что у него было: поло-*

жи руку твою подъ стегно мое, 3. и клянись мнѣ Іеговою Богомъ небесъ и Богомъ земли, что ты не возмешь сыну моему жены изъ дочерей Хананеевъ, среди которыхъ я живу, 4. но пойдешь въ землю мою, на родину мою, взять жену сыну моему Исааку. 5. Рабъ сказалъ ему: можетъ быть, не захочетъ женщина пойти со мною въ эту землю; долженъ ли я возвратить сына твоего въ землю, изъ которой ты вышелъ? 6. Авраамъ сказалъ ему: берегись, чтобы не возвращать сына моего туда. 7. Іегова Богъ небесъ (и Богъ земли), который взялъ меня изъ дома отца моего, и изъ земли рожденія моего, который обѣщалъ мнѣ, и который клялся мнѣ, говоря: потомству твоему дамъ землю сію; Онъ пошлетъ Ангела своего предъ лицемъ твоимъ, и ты возмешь жену сыну моему оттуда. 8. Естьли же не захочетъ женщина итти съ тобою, ты будешь свободенъ отъ клятвы моей сей; только сына моего не возвращай туда. 9. Тогда рабъ положилъ руку свою подъ стегно Авраама, господина своего; и клялся ему въ семъ. 10. Потомъ рабъ взялъ изъ верблюдовъ господина своего десять верблюдовъ, и пошелъ. Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. Онъ всталъ и пошелъ въ Месопотамію, въ городъ Нахоровъ.

11. И остановилъ верблюдовъ внѣ города, у
источника водъ, подъ вечеръ, въ такое вре-
мя, когда выходятъ за водою. 12. И ска-
залъ: Іегова, Богъ господина моего Авра-
ама! споспѣшествуй мнѣ нынѣ, и сотвори
милость съ господиномъ моимъ Авраамомъ.
13. Вотъ я стою у источника водъ; и до-
чери жителей города выходятъ черпать
воду: 14. и такъ сдѣлай, чтобы дѣвица, ко-
торой я скажу: наклони ведро свое, я
напьюсь; и которая скажетъ: пей, я на-
пою и верблюдовъ твоихъ, была та, кото-
рую Ты указуешь рабу Твоему для Иса-
ака; по сему узнаю я, что Ты творишь
милость съ господиномъ моимъ. 15. Еще
не окончилъ онъ словъ сихъ (въ умѣ сво-
емъ), какъ вышла Ревекка, которая роди-
лась отъ Ваѳуила, сына Милки, жены
Нахора, брата Авраамова. На плечѣ ея
было ведро. 16. Она была дѣвица весьма
прекрасная видомъ, дѣва, которой не поз-
налъ мужъ. Она сошла къ источнику, на-
полнила ведро свое, и пошла вверхъ. 17.
Тогда рабъ побѣжалъ на встрѣчу ей, и
сказалъ: дай мнѣ испить не много воды
изъ ведра твоего. 18. Она сказала: пей,
государь мой; и тотчасъ опустила ведро
свое на руку свою, и напоила его. 19. И
когда напоила его; то сказала: я стану
черпать и верблюдамъ твоимъ, пока напьют-

ся. 20. И тотчасъ вылила ведро свое въ поило, и побѣжала опять къ источнику почерпнуть, и начерпала всѣмъ верблюдамъ его. 21. Онъ смотрѣлъ на нее съ изумленіемъ въ молчаніи, желая уразумѣть, благословилъ ли Іегова путь его, или нѣтъ. 22. Когда же верблюды перестали пить: тогда онъ взялъ золотыя серги, вѣсомъ въ полсикля, и два запястья на руки ей, вѣсомъ въ десять сиклей золота; 23. и сказалъ: чья ты дочь? скажи мнѣ; есть ли въ домѣ отца твоего мѣсто намъ ночевать? 24. Она отвѣчала ему: я дочь Ваѳуила, сына Милки, котораго она родила Нахору. 25. Притомъ сказала ему: у насъ много и соломы, и корму; и есть мѣсто ночевать. 26. Тогда онъ преклонился, и поклонился Іеговѣ, 27. и сказалъ: благословенъ Іегова, Богъ господина моего Авраама, который не оставилъ господина моего милостію Своею и истиною Своею! я иду, и Іегова приводитъ меня въ домъ родственниковъ господина моего. 28. Дѣвица же побѣжала, и расказала о семъ приключеніи въ домѣ матери своей. 29. У Ревекки былъ братъ, именемъ Лаванъ. Лаванъ побѣжалъ къ тому человѣку за городъ, къ источнику. 30. Какъ скоро онъ увидѣлъ серги, и запястья на рукахъ у сестры своей; и услышалъ слова Ревекки сестры своей, которая говорила: вотъ что сказалъ мнѣ

этотъ человѣкъ: то пришелъ къ сему человѣку, и нашелъ его стоящаго съ верблюдами у источника, 31. и сказалъ: войди, благословенный отъ Іеговы; что тебѣ стоять на полѣ? Я приготовилъ домъ, и мѣсто верблюдамъ. 32. Онъ вошелъ въ домъ; и Лаванъ разсѣдлалъ верблюдовъ, и далъ соломы и корму верблюдамъ, и воды умыть ноги ему и людямъ, которые были съ нимъ. 33. Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть, пока не скажу, что я сказать долженъ. Лаванъ сказалъ: говори. 34. А тотъ сказалъ: я рабъ Авраамовъ. 35. Іегова благословилъ господина моего весьма, такъ что онъ сдѣлался великимъ: ибо Онъ далъ ему овецъ и воловъ, серебра и золота, рабовъ и рабынь, верблюдовъ и ословъ. 36. Сарра, жена господина моего, уже состарѣвшись, родила господину моему сына, которому онъ и отдалъ все, что у него было. 37. И взялъ съ меня клятву господинъ мой, сказавъ: не бери жены сыну моему изъ дочерей Хананейскихъ, въ землѣ которыхъ я живу; 38. а поди въ домъ отца моего, и въ родъ мой, взять жену сыну моему. 39. Когда же я сказалъ господину моему: можетъ быть, не пойдетъ женщина со мною; 40. то онъ сказалъ мнѣ: Іегова, предъ лицемъ котораго я хожу, пошлетъ

съ тобою Ангела Своего, и благословитъ путь твой, и ты возмешь жену сыну моему изъ рода моего, и изъ дома отца моего. 41. Тогда будешь ты свободенъ отъ данной мнѣ клятвы, когда сходишь къ родственникамъ моимъ; естьли они не дадутъ тебѣ, то будешь свободенъ отъ данной мнѣ клятвы. 42. И такъ я нынѣ пришелъ къ источнику, и сказалъ: Іегова, Богъ господина моего Авраама! естьли есть благословеніе Твое надъ путемъ моимъ, который я совершаю; 43. то, вотъ, я стою у источника водъ; сдѣлай же, чтобы дѣвица, которая выдетъ за водою, и которой я скажу: дай мнѣ испить не много воды изъ ведра твоего. 44. и которая скажетъ мнѣ: и ты пей, и верблюдамъ твоимъ я начерпаю; была та жена, которую Іегова указуетъ для сына господина моего. 45. Еще не окончилъ я словъ сихъ въ сердцѣ моемъ, какъ вышла Ревекка, съ ведромъ на плечѣ, и сошла къ источнику, и почерпнула; тогда я сказалъ ей: напой меня. 46. Она тотчасъ опустила ведро свое съ плеча своего, и сказала: пей; я напою и верблюдовъ твоихъ. И такъ я пилъ; и верблюдовъ она напоила. 47. И когда я спросилъ ее, и сказалъ: чья ты дочь? она сказала: дочь Ваѳуила, сына Нахорова, котораго родила ему Милка. Тогда я воз-

ложилъ серги на лице ея, и запястья на руки ея. 48. И преклонился, и поклонился Іеговѣ, и благословилъ Іегову, Бога господина моего Авраама, который вѣрнымъ путемъ привелъ меня, что бы дочь брата господина моего взять за сына его. 49. И такъ теперь естьли вы намѣрены сотворить милость и истину съ господиномъ моимъ, скажите мнѣ; и естьли нѣтъ, скажите мнѣ, что бы мнѣ обратиться или на право, или на лѣво. 50. Лаванъ и Ваѳуилъ сказали въ отвѣтъ: отъ Іеговы пришло слово сіе; мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго; 51. вотъ Ревекка предъ тобою; возми, и поди; да будетъ она женою сыну господина твоего, какъ сказалъ Іегова. 52. Когда рабъ Авраамовъ услышалъ слова ихъ: то поклонился Іеговѣ до земли. 53. И вынулъ рабъ серебренныя вещи и золотыя вещи, и одежды, и далъ Ревеккѣ; также и брату ея и матери ея далъ богатые дары. 54. По семъ онъ, и люди бывшіе съ нимъ, ѣли и пили, и ночевали. И когда встали по утру: то онъ сказалъ: отпустите меня къ господину моему. 55. Но братъ ея и ея мать сказали: пусть побудетъ съ нами дѣвица дней хотя десять; потомъ пойдешь. 56. Напротивъ онъ сказалъ имъ: не удерживайте меня, ибо Іегова благословилъ

путь мой, отпустите меня, и я пойду къ господину моему. 57. На сіе сказали: призовемъ дѣвицу, и спросимъ ее. 58. И призвали Ревекку, и сказали ей: пойдешь ли съ симъ человѣкомъ? Она отвѣчала: пойду. 59. И такъ отпустили Ревекку сестру свою, и кормилицу ея, и раба Авраамова, и людей его. 60. И благословили Ревекку, и сказали ей: сестра наша! да родятся отъ тебя тысячи тысячь, и да владѣетъ потомство твое городами враговъ своихъ! 61. И такъ встала Ревекка, и рабыни ея, и сѣли на верблюдовъ, и поѣхали за тѣмъ человѣкомъ. Такимъ образомъ рабъ взялъ Ревекку, и отправился. 62. Между тѣмъ Исаакъ ходилъ въ Беэрлахай-рои, и возвратился. Жилъ онъ въ землѣ полуденной. 63. Однажды при наступленіи вечера Исаакъ вышелъ въ поле для размышленія; и возвелъ очи свои, и видитъ: вотъ, идутъ верблюды. 64. Ревекка возвела очи свои, и, увидя Исаака, бросилась съ верблюда, 65. и сказала рабу: кто этотъ человѣкъ, идущій по полю на встрѣчу намъ? Рабъ отвѣчалъ: это господинъ мой. Тогда она взяла покрывало, и покрылась. 66. Рабъ же расказалъ Исааку все, что сдѣлалъ. 67. И ввелъ ее Исаакъ въ шатеръ Сарры, матери своей; и взялъ Ревекку, и она сдѣлалась ему женою, и

онъ возлюбилъ ее; и утѣшился Исаакъ въ смерти *матери своей.*

И сказалъ Авраамъ рабу своему. По догадкѣ думаютъ, что это былъ Эліезеръ.

Положи руку твою подъ стегно мое. Сей обрядъ клятвы Авраамомъ ли начался, не извѣстно: а извѣстно, что Авраамомъ не кончился. Онъ употребленъ Іаковомъ, Б. XLVII. 29. Флавій Antiq. L. I. c. 16. пишетъ, что сей былъ величайшій образъ клятвы, когда полагали другъ другу руки подъ стегно, и призывали Бога во свидѣтеля обѣщаній. Должно думать, что взаимное дѣйствіе обряда употреблялось при взаимныхъ обѣщаніяхъ, а при одностороннихъ одностороннее.

Знаменованія сему обряду приписываются различныя по различію толкователей.

а) Евреи, по свидѣтельству Іеронима, относятъ оный къ завѣту съ Богомъ и орѣзанію, такъ какъ знаменію сего завѣта. Такъ и Халдейскій Іерусалимскій толковникъ вмѣсто словъ: *подъ стегно мое,* поставилъ въ своемъ преложеніи: *подъ стегно завѣта моего;* а Іонаѳанъ: *въ усѣченіе обрѣзанія моего.*

б) Абенезра думаетъ, что положеніемъ рукъ подъ стегно изображается покорность. Подобно сему одинъ изъ новѣйшихъ (Cleric.) догадывается, не взятъ ли сей об-

рядъ съ образа раба, поддерживающаго стегно господина, когда онъ садится на верблюда. — Но сей обрядъ не могъ бы уже быть взаимнымъ.

в) Еще одному изъ новѣйшихъ (Grot.) пришло на мысль, что клянущійся при стегнѣ клянется мечемъ при бедрѣ носимымъ.

г) Учители Христіанскіе, какъ на примѣръ Амвросій L. I. de Abrah. c. 9. и Августинъ Quaest. 92. in Genes. et de C. D. L. XVI. c. 33. которые стараются усматривать Христа и въ сѣни и гаданіяхъ Ветхаго Завѣта, утверждаютъ, что положеніе руки подъ стегно есть указаніе на сѣмя обѣтованія. Догадка сія подтверждается какъ употребительнымъ въ Еврейскомъ языкѣ выраженіемъ потомства чрезъ *изхожденіе изъ чреслъ*, Б. XLVI. 26. Евр. VII. 10. такъ и самою необычайностію обрядоваго дѣйствія. И такъ смыслъ сего дѣйствія можетъ быть представленъ въ слѣдующихъ словахъ: „я клянусь исполнить обѣщанное, такъ искренно и непремѣнно, какъ искренно и непремѣнно желаю я принадлежать къ благословенному сѣмени обѣтованія; въ случаѣ же нарушенія обѣта, подвергаю себя и свое потомство потребленію отъ сего сѣмени.“

Не возмешь сыну моему Исааку жены изъ дочерей Хананеевъ. Патріархи

уклонялись отъ дщерей Хананейскихъ: а) потому, что нравы сихъ послѣднихъ опасны были для семействъ ихъ, Б. XXVI. 35. б) потому, что Хананеи были уже осуждены Богомъ на истребленіе, Б. XV. 16. в) потому, что самъ Богъ руководствовалъ ихъ къ сохраненію избраннаго Имъ племени во всевозможной чистотѣ и отлученіи отъ другихъ, до явленія Мессіи.

Можетъ быть, не захочетъ женщина и проч. Благоразумная и справедливая осторожность, когда прежде, нежели произносятъ клятву, тщательно вникаютъ въ точный разумъ обязательствъ съ нею пріемлемыхъ.

Іегова Богъ небесъ и пр. Надежду помощи Божіей въ обрѣтеніи единоплеменной Исааку супруги Авраамъ основываетъ вопервыхъ на томъ, что самъ Богъ взялъ его изъ дома отеческаго; а вовторыхъ на томъ, что Богъ обѣщалъ его потомству землю Ханаанскую. Сила сей послѣдней мысли ощутилельна: ибо Тотъ, Который обѣщалъ наслѣдіе и наслѣдниковъ, безъ сомнѣнія предусмотрѣлъ и предназначилъ средства достигнуть и того и другаго. Но какимъ образомъ Патріархъ, Богомъ отторгнутый отъ рода своего, надѣется паки соединиться съ нимъ? — Сіе можетъ быть изъяснено тѣмъ, что нечаянное извѣстіе о благословеніи Нахора обильнымъ потомствомъ,

Авраамъ принялъ за гласъ Промысла, призывающій къ союзу съ его домомъ.

Дѣйствіе помощи Божіей изображается *предпосланіемъ Ангела.* Изображеніе сіе, какъ и подобныя въ Св. Писаніи, Иса. XL. 3. Мал. III. 1. взяты съ путешествующихъ, которые, для безпрепятственнаго и скораго путешествія, посылаютъ предтечей для предуготовленія пути, и потребностей пути. Таковымъ подобіемъ живо представляется невидимое дѣйствіе духовъ посылаемыхъ въ служеніе, и среди трудностей и неизвѣстности, благовременность и готовность вышшей помощи.

Только сына моего не возвращай туда. То есть: не соглашайся на брачный договоръ, въ которомъ будетъ сіе условіе. — Авраамъ чуждается иноплеменныхъ; но еще болѣе чуждается отечества, потому что взятъ изъ него Богомъ.

Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. То есть: онъ взялъ все, что нужно было для брачныхъ даровъ. См. 53.

Въ городъ Нахоровъ. Харранъ, Б. XXVII. 43. Должно думать, что Нахоръ переселился сюда изъ Ура вмѣстѣ съ отцемъ, хотя впрочемъ Исторія не упоминаетъ о семъ. Б. XI. 31.

Когда выходятъ за водою. Обыкновен-

ная въ древности должность дѣвицъ. 1 Цар. IX. 11. На семъ-то обыкновеніи рабъ Авраамовъ и основалъ свой способъ выбора невѣсты господину своему.

Іегова, Богъ господина моего Авраама. Бога Авраамова призываетъ рабъ не потому, чтобы поставлялъ себя внѣ Его Промысла, но потому, что предметъ молитвы касается до Авраама, и успѣхъ ея зависитъ отъ даннаго ему обѣтованія.

По сему узнаю я, что Ты творишь милость съ господиномъ моимъ. Сіе испытаніе воли Божіей посредствомъ произвольно избраннаго знаменія нѣкоторымъ кажется дерзостію и суеверіемъ. Но поступокъ раба Авраамова а) словомъ Божіимъ не осуждается; б) успѣхомъ его прошенія оправдывается; и, в) какъ угодный Богу, подтверждается подобными поступками Гедеона, Суд. VI. 17. 36 – 39. и Іонаѳана. 1 Цар. XIV. 8–10.

Впрочемъ послѣдованіе симъ примѣрамъ, которое неосторожнаго, въ самомъ дѣлѣ можетъ ввести въ заблужденіе и суеверіе, ограничить должно слѣдующими правилами:

а) Тогда только позволительно молить Бога о знаменіи, когда мы, дарованную отъ Негоже, прозорливость нашего ума находимъ недостаточною къ нужному для блага

нашего или ближнихъ познанію Его о насъ воли.

б) Прошеніе знаменія должно быть приносимо Богу съ несомнѣнною вѣрою; въ противномъ случаѣ оно будетъ и безплодно и оскорбительно для Бога; ибо *все, что не отъ вѣры, есть грѣхъ,* Рим. XIV. 23.

в) Вопрошающій Бога посредствомъ какого бы то ни было знаменія пусть рѣшится непремѣнно послѣдовать отвѣту: иначе какъ можно и надѣяться отвѣта отъ Того, Который не любитъ *ронять слова Своего,* Іис. XXIII. 14.

г) Безъ крайней нужды и особеннаго внутренняго побужденія не должно искушать Бога прошеніемъ чудесныхъ знаменій: довольно просить у Него такихъ, которыя бы, не выходя изъ естественнаго порядка вещей, подавали намъ нужныя внушенія, къ чему Промыслъ имѣетъ безчисленныя средства. Такъ рабъ Авраамовъ для узнанія благонравной дѣвицы избираетъ такое знаменіе, которое могло быть естественнымъ слѣдствіемъ добраго и человѣколюбиваго расположенія души.

Въ умѣ своемъ. Слова прибавленныя въ переводѣ Седмидесяти, въ изъясненіе подлинника, точно по разуму Писателя.

Онъ смотрѣлъ на нее, и пр. Удивленіе о скоромъ исполненіи молитвы содѣлало его

безгласнымъ: между тѣмъ онъ вникалъ въ происходившее, дабы лучше удостовѣриться, точно ли Промыслъ отвѣтствуетъ на его прошеніе.

Тогда онъ взялъ, и пр. То есть: приготовилъ свои дары: даны же оные дѣйствительно, уже тогда, когда онъ узналъ, кто была дѣвица. См. ниже 47.

Серги. Это не есть извѣстное украшеніе ушей, но подобное сему украшеніе ноздрей. См. 47. Іез. XVI. 12. Прит. XI. 22.

Благословенъ Ієгова. Рабъ Авраамовъ благодаритъ Бога за такое дѣло, которое не приведено еще къ окончанію. Но онъ видитъ въ немъ перстъ Божій: и потому не сомнѣвается въ успѣшномъ окончаніи онаго.

Милостію Своею и истиною Своею. *Милость* относить можно къ обилію обѣтованій дарованныхъ Аврааму, а *истину* къ событію глаголовъ Божіихъ.

Въ домѣ матери своей. Странно, что въ семъ сказаніи упоминаются и представляются дѣйствующими мать и братья Ревекки, особенно Лаванъ, 29. 53. 55. 59. 60. а о Ваѳуилѣ упоминается однажды токмо, и то послѣ Лавана, какбы не объ отцѣ, а о братѣ, 50. Флавій говоритъ, что Ваѳуилъ отецъ Ревекки въ сіе время не былъ уже въ живыхъ, и Лаванъ при матери оставался попечителемъ семейства. Дру-

гіе думаютъ, что, по обычаю времени, замужства наиболѣе зависѣли отъ братьевъ. См. XXXIV. 13.

Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть. Лаванъ слѣдуетъ обычаю гостепріимства, которой возбранялъ безпокоить пришельца любопытствомъ, или обременять дѣломъ, прежде нежели онъ угощенъ и облегченъ отъ пути. См. 1 Цар. IX. 19. Но благочестивый и вѣрный рабъ Авраамовъ отлагаетъ обычай, дабы прежде исполнить обязанность.

Что бы мнѣ обратиться или на право, или на лѣво. Выраженіе приточное, которое въ приложеніи къ настоящей исторіи значитъ: я успокоюсь, или приму другія мѣры.

Мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго. То есть: никакимъ образомъ не дерзнемъ тебѣ противорѣчить. Ибо прибавленіе словъ: *ни худаго, ни добраго*, по свойству языка, даетъ особенную силу и совершенную полноту отрицанію. См. XXXI. 24.

Вниманіе Лавана и Ваѳуила къ дѣламъ Провидѣнія можетъ служить поученіемъ, или даже устыжденіемъ, для нѣкоторыхъ между самыми Христіанами.

Дней хотя десять ימים או עשור нѣкоторые переводятъ: *годъ, или десять мѣся-*

цовъ. Но требованіе столь великой отсрочки не вѣроятно. Въ текстѣ Самаританскомъ читается: *мѣсяцъ дней.* Но первый переводъ, который есть Седьмидесяти, согласенъ съ обыкновеннымъ чтеніемъ Еврейскимъ, и не противорѣчитъ обстоятельствамъ произшествія.

Пойду. Сіе рѣшительное согласіе Ревекки, итти въ отдаленную страну, и вступить въ неизвѣстное семейство, чемъ можетъ быть изъяснено, какъ не довѣренностію къ Провидѣнію?

Для размышленія. То значитъ и Еврейское слово שוח и Греческое ἀδολεσχεῖν у Седьмидесяти. См. Пс. LXXVI. 4. 7. 13. Другіе переводятъ: *прогуляться,* или *посмотрѣть.*

Покрывало возлагаетъ на себя Ревекка по тому всеобщему въ Аравіи обыкновенію, по которому женскій полъ является въ обществѣ не иначе, какъ подъ покрываломъ; и, можетъ быть, въ особенности по причинѣ присутствія жениха. Тертулліанъ обращаетъ сей примѣръ къ наставленію и обличенію женъ Христіанскихъ *).

---

*) De Virg. Vel. C. XI. Desponsatæ habent exemplum Rebeccæ, quæ cum ad sponsum adhuc ignota perduceretur, simul ipsum cognovit esse, quem de longinquo prospexerat, non su-

И утѣшился Исаакъ по матери своей. Слѣдственно время сѣтованія продолжалось три года. См. Быт. XVII. 17. XXIII. 1. XXV. 20.

Естьли Исаакъ есть образъ Христа: то

---

stinuit dexteræ colluctationem, nec osculi congressionem, nec salutationis communicationem, sed confessa quod senserat, id est, spiritu nuptam negavit virginem velata. C. XVI. Iudicabunt vos Arabiæ fæminæ ethnicæ, quæ non caput, sed faciem quoque ita totam tegunt, vt, uno oculo liberato, contentæ sint dimidia frui luce, quam totam faciem prostituere. *Обрученныя имѣютъ примѣръ Ревекки, которая когда, не будучи знаема, приближалась къ жениху, какъ скоро, увидя издалека, узнала, что это онъ, не допустила его ни прикоснуться къ рукѣ ея, ни приближиться къ ней для лобзанія, ниже привѣтствовать ее; но исповѣдала то, что чувствовала, то есть, въ духѣ, покрылась дѣва; и стало видно, что тутъ нѣтъ замужней. — Судить будутъ васъ Аравійскія жены языческія, которыя не только главу, но и лице все закрываютъ такъ, что хотятъ лучше довольствоваться половиннымъ свѣтомъ, нежели все лице предать похоти очей.*

обрученіе Исаака съ Ревеккою можетъ быть образомъ обрученія Хріста съ Церковію. Апостолъ сближаетъ образъ съ образуемымъ, когда называетъ Хріста *единымъ мужемъ*, Церковь *дѣвою чистою*, а Себя представляетъ *обручителемъ*, 2 Кор. XI. 2. Сей образъ можно приложить и къ Церкви Іудейской, которая, чрезъ раба Божія, вѣрнѣйшаго въ дому Божіемъ, Моисея, взыскана въ Египтѣ, и возведена въ землю обѣтованную; и къ Церкви Хрістіанской, которая, чрезъ Апостоловъ, воззвана изъ язычества, на мѣсто скончавшейся Церкви Іудейской.

ПОСЛѢДНІЯ ПРИКЛЮЧЕНІЯ АВРААМА.

Б. XXV. 1–18.

Исторію Авраама Моисей оканчиваетъ такими сказаніями, которыя бы, доставляя ей послѣднюю полноту, въ тоже время служили введеніемъ въ Исторію Исаака, и обращали бы на него все вниманіе читателя. Для сего сказуется о многихъ сынахъ Авраама, но такъ, что Исаакъ поставляется высшимъ всѣхъ, и единственнымъ его наслѣдникомъ: показывается преимущество Измаила, который участвовалъ съ Исаакомъ въ священномъ трудѣ погребенія родительскаго, который соотвѣтственно съ обѣтованіемъ произвелъ двенадцать сыновъ родоначальниковъ; но между тѣмъ примѣчает-

ся, что благословеніе Божіе пребывало на бездѣтномъ въ теченіи двадцати лѣтъ супружества Исаакѣ. Таковъ общій духъ трехъ краткихъ сказаній: 1) о супружествѣ Авраама съ Хеттурою, 1–6. 2) о кончинѣ Авраама, 7–11. 3) о жизни Измаила, 12–18.

---

1) О СУПРУЖЕСТВѢ АВРААМА СЪ ХЕТТУРОЮ.

XXV. 1. *И взялъ Авраамъ еще жену, именемъ Хеттуру.* 2. *Она родила ему Зимрана, Іокшана, Медана, Мидіана, Ишбака и Шуаха.* 3. *Отъ Іокшана родились Шева и Деданъ. Сыны Дедана были Ашуримъ, Летушимъ и Леюмимъ.* 4. *Сыны Мидіана: Ефа, Еферъ, Ханохъ, Авида и Елдаа. Всѣ сіи суть сыны Хеттуры.* 5. *Впрочемъ Авраамъ отдалъ все имѣніе свое Исааку.* 6. *А сынамъ наложницъ, которыя были у Авраама, далъ Авраамъ дары, и отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей, къ востоку, въ землю Восточную.*

Естьли порядокъ повѣствованія Моисеева и въ семъ мѣстѣ, какъ въ другихъ, слѣ-

дуетъ порядку произшествій: то страннымъ показаться можетъ, что Авраамъ, еще на сотомъ году своей жизни не надѣявшійся естественно имѣть дѣтей, Б. XVII. 17. и, по словамъ Апостола, имѣвшій *плоть уже умерщвленную*, Рим. IV. 19. не менѣе, какъ во сто сорокъ лѣтъ отъ рожденія, Быт. XXV. 20. вступаетъ въ новое супружество. Толкователи стараются изъ сего затрудненія выйти различными путями.

а) Толковники Халдейскіе и многіе Раввины полагаютъ, что Хеттура есть одно лице съ Агарью. Но догадка сія опровергается тѣмъ, что Моисей о наложницахъ Авраама говоритъ множественно, 6. и въ первой книгѣ Паралипоменонъ, I. 28. 32. сыны Хеттуры отдѣляются отъ Измаила сына Агари.

б) Иные полагаютъ, что супружество съ Хеттурою совершено прежде смерти Сарры. Но кромѣ того, что сіе мнѣніе никакого не имѣетъ основанія въ Исторіи, оно, разрѣшая одно, вводитъ въ другое недоумѣніе: какъ могъ Авраамъ рѣшиться на такое супружество? Супружество съ Агарью по волѣ Сарры, кончившееся разводомъ также по волѣ Сарры, не токмо не можетъ здѣсь служить примѣромъ, но и

совершенно изключаетъ всякое иное супружество при жизни Сарры.

в) Мысль Б. Августина, Contra Julian. L. III. что, *можетъ быть, даръ чадородія низпосланный отъ Бога Аврааму, сохранялся въ немъ долгое время*, совершенно изъясняетъ событіе повѣствуемое Моисеемъ. Ничто не препятствуетъ думать, когда то показываетъ опытъ,—думать, что Авраамъ къ рожденію Исаака получилъ не единократное и мгновенное возбужденіе жизненныхъ силъ, но всецѣлое и постоянное, по выраженію Пророка, Пс. CII. 5. *обновленіе юности своей, яко орлей*; и что, исполнивъ священныя обязанности закона и вѣры въ отношеніи къ Саррѣ и Исааку, рѣшился воспользоваться еще ощущаемымъ въ себѣ избыткомъ Божія благословенія, дабы, сколько можно, болѣе прославлять Бога своимъ потомствомъ.

Мидіана. Отъ сего *Мадіаниты*. Городъ *Мадіанъ*, по Іерониму, In. Ioc. Heb. лежалъ далѣе Аравіи каменистой къ Югу въ пустынѣ Срацинской. Тамъ же Птоломей полагаетъ города *Мадіану* и *Модіану*.

Шуаха. Отъ сего отечество Валдада друга Іовлева. Іов. II. 11. У Птоломея есть городъ *Соака*, въ странѣ Дарровъ, не подалеку отъ Мадіамской.

Шева. Жилище потомства его должно быть не подалеку отъ Наватеевъ. См. Strab. L. XVI. Отъ сего, по догадкѣ Бохарта, *Савеи*, хищники стадъ Іова. Іов. I. 15.

Деданъ. См. прим. на Б. X. 7.

Ефа. У Исаіи, LX. 6. сіе имя соединяется съ именемъ Мидіана.

Наложницъ. То есть: Агари и Хеттуры. Достойно примѣчанія, что Хеттура, взятая въ супружество по смерти Сарры тогда, какъ Авраамъ не имѣлъ иной жены, называется только наложницею. Такъ уважается единоженство.

Отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей. Чрезъ сіе предупреждаетъ Патріархъ смѣшеніе племенъ и наслѣдій, дабы земля опредѣленная Богомъ Исааку осталась неприкосновенною отъ другихъ его братьевъ.

Въ землю Восточную. Имя сіе не относится къ странѣ свѣта, которая указана уже словомъ: *къ востоку*, а знаменуетъ въ С. Книгахъ особливую страну, Суд. VI. 3. 3 Цар. IV. 30. Іов. I. 3. Иса. XI. 14. Іерем. XLIX. 28. коея жители, какъ догадываются, послѣ названы по Арабски: שרקיין *Шаркіинъ*, то есть, *восточными*, просто, *Срацинами:* хотя впрочемъ нѣкотырые даютъ сему имени иное произхожденіе. Флавій, L. I. c. 15. пишетъ, что они были

трудолюбивы и остроумны. См. 3 Цар. IV. 30. Мат. II. 1.

---

2) О КОНЧИНѢ АВРААМА.

7. *Дней жизни Авраамовой, которые онъ прожилъ, было сто семьдесять пять лѣтъ.*
8. *Наконецъ Авраамъ изнемогъ, и умеръ въ старости доброй, будучи престарѣлъ и насыщенъ (жизнію), и присоединился къ народу своему.* 9. *И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его, въ пещерѣ Махпела, на полѣ Ефрона, сына Цохара, Хеттея, которое находится противъ Мамре,*
10. *на полѣ, которое Авраамъ пріобрѣлъ отъ сыновъ Хетовыхъ. Тамъ погребены Авраамъ и Сарра жена его,* 11. *По смерти Авраама Богъ благословилъ Исаака, сына его. Исаакъ жилъ при Беэр-Лахай-Рои.*

Насыщенъ жизнію. Въ Еврейскихъ кодексахъ, большею частію, читается только: *насыщенъ*; но полнѣе представляется сіе выраженіе ниже о смерти Исаака, XXXV. 29. Черта сія для изображенія мирной и радостной кончины праведника взята съ образа пиршества.

Присоединился къ народу своему, См. прим. на Б. XV. 15.

И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его. Двумъ токмо приписывается совершеніе сего сыновняго долга, вѣроятно, не по близости только ихъ пребыванія къ мѣсту кончины Авраамовой, но и по праву ихъ старшинства.

---

3) О ЖИЗНИ ИЗМАИЛА.

12. *Вотъ родъ Измаила, сына Авраамова, котораго родила Аврааму Агарь, Египтянка, служанка Саррина;* 13. *и вотъ имена сыновъ Измаиловыхъ, имена ихъ по поколѣніямъ ихъ: первенецъ Измаиловъ Неваіоѳъ, за нимъ Кедаръ, Адбеелъ, Мивсамъ.* 14. *Мишма, Дума, Масса,* 15. *Хадаръ, Ѳема, Іетуръ, Нафишъ и Кедма.* 16. *Сіи суть сыны Измаиловы, и сіи суть имена ихъ, въ ордахъ ихъ, въ кочевьяхъ ихъ. Это двенадцать князей народовъ ихъ.* 17. *Лѣтъ же жизни Измаиловой было сто тридцать семь лѣтъ; наконецъ онъ изнемогъ, и умеръ, и присоединился къ народу своему.* 18. Потомки его *разселились отъ Хавилы до Сура, что при входѣ въ Египетъ, и даже до Ассиріи.* Такъ *палъ* ему жребій *жить предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ.*

Первенецъ Измаиловъ Неваіовъ. Отъ сего *Наватеи*, богатые овнами. Иса. XL. 7.

Кедаръ. И отъ сего знатное колѣно, также обиловавшее скотоводствомъ. Кажется, что его именемъ въ С. Книгахъ не рѣдко вообще означается Аравія каменистая. Пс. CXX. 5. Пѣс. I. 4. Иса. XXI. 16, 17. XLII. 11. LX. 7. Іер. XLIX. 28. У Плинія, L. V. c. 11. *Кедреи.*

Дума. Городъ сего имени есть и нынѣ, какъ можно видѣть въ описаніяхъ Аравіи, у Абулфеды и Нибура.

Хадаръ. Въ текстѣ Самаритянскомъ: *Хададъ;* равно какъ и въ книгѣ Паралипоменонъ, 1 Пар. . 30

Θема. Племя сіе упоминается у Исаіи, XXI. 14. и Іереміи, XXX. 23.

Іетуръ. Отъ сего производятъ имя *Итуреи*, страны за Іорданомъ, гдѣ обитало колѣно Манассіино. 1 Пар. . 19.

Кедма. Отъ сего, можетъ быть, имя пустыни *Кедемовъ.* Втор. II. 26.

Это двенадцать князей народовъ ихъ. Аравляне и нынѣ управляются старѣйшинами поколѣній, подъ именемъ Эмировъ.

Такъ *палъ* ему жребій жить *предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ.* Сіе выраже-

ніе противъ Еврейскаго дополнено, по сличенію съ подобнымъ полнымъ выраженіемъ, Пс. XV. 5, 6. *Жребій* значитъ здѣсь предуставленіе Промысла Божія. Писатель указуетъ здѣсь событіе предсказанія, Быт. XXI. 12.

Конецъ второй части.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ТРЕТІЯ.

Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ.

ИЗДАНО ПО ОПРЕДѢЛЕНІЮ КОММИССІИ
ДУХОВНЫХЪ УЧИЛИЩЪ.

Изданіе третіе.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.
ВЪ ТИПОГРАФІИ МЕДИЦИНСКАГО ДЕПАРТАМЕНТА МИНИСТЕРСТВА ВНУТРЕННИХЪ ДѢЛЪ.
1835 года.

Вѣрою о грядущихъ благослови Исаакъ . . . вѣрою Іаковъ . . . вѣрою Іосифъ . . . Евр. XI. 20—22.

РОЖДЕНІЕ И СВОЙСТВА ДВУХЪ СЫНОВЪ ИСААКА.

Б. XXV. 19—34.

---

19. *Вотъ родъ Исаака сына Авраамова.*
Авраамъ родилъ Исаака. 20. *Исааку бы-*
ло сорокъ лѣтъ отъ рожденія, когда онъ
взялъ себѣ въ жену Ревекку, дочь Ваѳуила
Арамлянина изъ Падан-Арама, сестру Ла-
вана Арамлянина. 21. *И молился Исаакъ*
Іеговѣ о женѣ своей, потому что она бы-
ла неплодна: и услышалъ его Іегова, и за-
чала Ревекка жена его. 22. *Но какъ мла-*
денцы въ утробѣ ея стали толкаться; то
она сказала: естьли такъ; то для чего я
сего и желала? *и пошла вопросить Іегову.*
23. *Іегова сказалъ ей: два племени во чре-*
вѣ твоемъ, и два различные народа про-
изойдутъ изъ утробы твоей; одинъ народъ
сдѣлается сильнѣе другаго, и большій бу-
детъ въ порабощеніи у меньшаго. 24. *Ког-*

да настало время родить ей: оказалось, что въ утробѣ ея были близнецы. 25. Первый вышелъ смуглый, весь какъ волосяная одежда; и нарекли ему имя: Исавъ. 26. Потомъ вышелъ братъ его, держась рукою своею за пяту Исава; и наречено ему имя: Іаковъ. Исааку же было шестьдесятъ лѣтъ, когда они родились. 27. Дѣти выросли. Исавъ былъ человѣкъ искусный въ звѣроловствѣ, любящій быть въ полѣ; а Іаковъ человѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. 28. Исаакъ полюбилъ Исава, потому что ѣлъ изловленное имъ; а Ревекка любила Іакова. 29. Однажды сварилъ Іаковъ кушанье: а Исавъ пришелъ съ поля, и усталъ. 30. И сказалъ Исавъ Іакову: накорми меня краснымъ, краснымъ этѣмъ; ибо я усталъ. (Отъ сего дано ему прозваніе: Эдомъ.) 31. Но Іаковъ сказалъ: продай мнѣ теперь свое первородство. 32. Исавъ сказалъ: вотъ, я скоро умру; что мнѣ въ этомъ первородствѣ? 33. Іаковъ сказалъ: поклянись мнѣ теперь же. Онъ поклялся, и такимъ образомъ продалъ первородство свое Іакову. 34. Тогда Іаковъ далъ ему хлѣба и кушанья изъ чечевицы: и онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ, и пошелъ; и за ни что почелъ Исавъ первородство.

Богъ нѣсколько разъ раздѣлялъ сѣмя Патріарховъ на лучшее и худшее, дабы, отвер-

гая одно, дать большую чистоту другому: подобно какъ удвояютъ и утрояютъ вѣяніе пшеницы, дабы получить болѣе чистое зерно. Такъ унаслѣдованъ Исаакъ; а сыны Агари и Хеттуры удалены: такъ избранъ Іаковъ, а Исавъ отверженъ. Въ настоящемъ сказаніи о двухъ послѣднихъ Писатель изъясняетъ ходъ сего раздѣленія, и показываетъ: 1) его предопредѣленіе и прообразованіе до ихъ рожденія и въ рожденіи, 19—26. 2) его причину и произхожденіе въ ихъ свойствахъ, 27, 28. 3) его дѣйствительное начало въ ихъ дѣйствіяхъ, 29—34.

Вотъ родъ Исаака, сына Авраамова. Сіе есть вступленіе, или надписаніе начинающейся теперь Исторіи Исаака.

Авраамъ родилъ Исаака. Сіе повторяется по обыкновенію, по которому Исторія лицъ начинается отъ родителей.

Она была неплодна. Самыя благословенныя рожденія часто предшествуемы были неплодствомъ: на примѣръ, рожденіе Исаака, Іакова, Іосифа, Сампсона, Самуила, Іоанна. Конечно сіе не безъ Промысла. Основаніемъ таковаго смотрѣнія Божія можно полагать: а) намѣреніе очистить и утвердить вѣру и упованіе тѣхъ, которымъ даруется благословенный плодъ чрева; б) общее свойство Благодати — наиболѣе дѣйствовать тамъ, гдѣ наименѣе природы, и

наконецъ в) ощутительное изображеніе той истины, что, какъ въ особенныхъ членахъ Церкви, такъ и въ ея цѣломъ, Богъ *творитъ неплодную въ домѣ, радостною матерью дѣтей*, Пс. CXII. 9.

Услышалъ его Іегова. Вотъ примѣръ того, что и обѣщанное уже Богомъ можетъ и должно испрашиваемо быть молитвою.

И пошла вопросить Іегову. Естьли выраженія Писателей должны быть изъясняемы по ихъ духу и времени: то *вопрошать Бога* значитъ искать откровенія воли Божіей или отъ самаго Бога, на что право имѣли Пророки, или чрезъ Пророковъ, которые были посредниками между Имъ и прочими людьми. Ревекка, такъ какъ не представлена ясно пророчицею, по видимому, должна была вопрошать Бога чрезъ посредника. Въ семъ точно знаменованіи употребляется выраженіе: *итти вопрошать Бога.* Исх. XVIII. 15. 4. Цар. XXII. 13. 1 Цар. IX. 9. Посему пророкомъ Ревекки почитаютъ иные Сима, иные инаго изъ Патріарховъ, а иные Мелхиседека. Мнѣніе о семъ послѣднемъ приводитъ Б. Ѳеодоритъ Quæs. LXXVI. но его не утверждаетъ: и полагаетъ, что Ревекка молилась при одномъ изъ созданныхъ Патріархами олтарей, и узнала грядущее. Лучше признаться, что образъ даннаго ей откровенія скрытъ отъ

насъ: почему и въ Новомъ Завѣтѣ о семъ откровеніи упоминается безъ изъясненія обстоятельствъ: *сказано ей*, Рим. IX. 12.

Два народа. Израильтяне и Идумеи прообразуемые въ своихъ родоначальникахъ: ибо то, что здѣсь предсказывается, не сбылось окончательно съ Іаковомъ и Исавомъ, но съ ихъ потомками.

И большій будетъ въ порабощеніи у меньшаго. Домъ Исава былъ сильнѣе и многолюднѣе, нежели Іакова, когда сей возвращался изъ Месопотаміи, Б. XXXII. 11. XXXIII. 15. и потомство перваго, умножась, имѣло старѣйшинъ и царей, прежде Израильтянъ. Б. XXXVI. Но потомъ Давидъ поработилъ Идумеевъ, 2 Цар. VIII. 14. 3 Цар. XI. 15, 16. Іорамъ, 4 Цар. VIII. 21. и Амессія, 4 Цар. XIV. 7. наказали отложившихся; Іоаннъ Гирканъ еще разъ покорилъ своему народу, и даже закону Моисееву, Ios. Antiq. L. XIII. c. 17.

Іаковъ. Слово עקב значитъ *запинать, низлагать ударомъ въ пяту.* Самое имя Іакова значитъ: *запнетъ.* Прознаменованіе сего имени въ послѣдствіи времени узнаетъ и изъясняетъ самъ Исавъ, Б. XXVII. 36.

Исааку же было шестьдесятъ лѣтъ. Слѣдственно Аврааму сто шестьдесятъ; слѣдственно близнецы родились за пятнадцать лѣтъ до его смерти. Моисей отсту-

пилъ здѣсь въ своемъ повѣствованіи отъ порядка времени, дабы отдѣлить отъ Исторіи Авраама Исторію Исаака, и дать сей собственное послѣдованіе.

Любящій быть въ полѣ. Къ сему располагала Исава страсть къ звѣроловству.

Человѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. Слово תם вообще значитъ *совершеннаго*: но здѣсь въ противоположеніи съ дикимъ нравомъ, должно знаменовать въ особенности *кроткаго.*

Моисей, хотя не многими чертами, описываетъ здѣсь не столько внѣшній образъ жизни, сколько нравственныя свойства сыновъ Исааковыхъ: и сіе какъ для того, чтобы приготовить читателя къ разумѣнію произшедшаго послѣ во время ихъ благословенія, такъ и для того, чтобы оправдать Божіе предопредѣленіе изреченное о нихъ еще прежде ихъ рожденія.

Исаакъ полюбилъ Исава, и пр. Сіе изображеніе родительской любви кажется недостойнымъ дома Патріарховъ. Впрочемъ вѣроятно, что Исаакъ любилъ не столько вкусную пищу изъ рукъ Исава, сколько знаки его сыновняго послушанія и любви; и отличалъ его, какъ первороднаго. Между тѣмъ Ревекка слѣдовала Божію предопредѣленію о сыновьяхъ своихъ, которое было ей, и, можетъ быть, ей *одной* открыто.

Накорми меня краснымъ, краснымъ этѣмъ. Исавъ не называетъ кушанья свойственнымъ ему именемъ по тому, можетъ быть, что не узналъ, изъ чего оно сдѣлано. См. ниже 34. Повтореніе же въ рѣчи его выражаетъ торопливость и жадность.

Эдомъ. То есть: *Красный.*

Продай мнѣ теперь свое первородство. Права перворoдныхъ состояли: а) въ нѣкоторомъ преимуществѣ чести и власти предъ прочими братьями, б) въ особенномъ благословеніи отъ отца, в) въ сугубой части наслѣдія, Втор. XXI. 17. и, г) по мнѣнію нѣкоторыхъ, въ преимущественномъ правѣ священнодѣйствовать, чему и надлежало такъ быть, во время общаго съ прочими братьями Богослуженія.

Могли ли сіи права первенца быть перенесены на другаго? — Могли; какъ видно изъ примѣра Рувима, съ котораго преимущества уваженія и благословенія преложены на Іуду, сугубая часть на Іосифа, священство на Левія.

Но могли ли оныя законно перейти отъ одного къ другому посредствомъ покупки? Что принадлежитъ до продажи Исава: она осуждается тѣмъ самымъ, что соединена съ пренебреженіемъ естественныхъ и священныхъ правъ, и еще болѣе тѣмъ, что совершена изъ одной нетерпѣливости и не-

воздержанія, почему слово Божіе и называетъ его *сквернителемъ*, βέβηλος, Евр. XII. 16. Съ другой стороны и купля Іакова кажется слѣдствіемъ недостатка братской любви и даже человѣколюбія; и не можетъ быть изъяснена безъ предосужденія для него, развѣ нѣкимъ темнымъ предчувствіемъ своего назначенія.

Что мнѣ въ этомъ первородствѣ? Сіе чувствованіе Исава есть обида, дѣлаемая вмѣстѣ и отцу, котораго благословеніе онъ презираетъ, и потомству, которое онъ лишаетъ плодовъ сего благословенія.

И онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ и пошелъ. Изображеніе небрежной разсѣянности.

И ни за что почелъ Исавъ первородство. Здѣсь открывается цѣль сказанія. Моисей паки изъясняетъ и оправдываетъ предопредѣленіе.

Предопредѣленіе Іакова и Исава описывается въ Пророчествѣ Малахіи, I. 2. и въ посланіи къ Римлянамъ, IX. 10—13. какъ дѣйствіе всесвободной воли Божіей. На семъ, въ ученіи о предопредѣленіи, нѣкоторые основываютъ мнѣніе, будто предопредѣленіе человѣка совершается внѣ предвѣденія. Противъ сего, сколько ложнаго, столько и вреднаго заключенія, должно примѣтить:

1) что и Историкъ, и Пророкъ и Апостолъ говорятъ о предопредѣленіи не лицъ, но племенъ и народовъ представленныхъ въ своихъ родоначальникахъ, почему сего примѣра и не должно прилагать къ предопредѣленію лицъ.

2) что Апостолъ, отвергая предопредѣленіе *по дѣламъ*, 12. поставляетъ на мѣсто его предопредѣленіе *по вѣрѣ*, 32, которымъ предвѣденіе необходимо предполагается.

3) что сказанное при семъ Апостоломъ: *не ужели Богъ несправедливъ? отнюдь нѣтъ*, 14. относится точно къ предвѣденію, и что сію же самую мысль Моисей изложилъ исторически въ настоящемъ сказаніи.

ИСКУШЕНІЯ ИСААКА РАСТВОРЕННЫЯ УТѢШЕНІЯМИ.

Б. XXVI.

1\. *Случился на землѣ голодъ, (не тотъ прежній голодъ, который былъ во дни Авраама;) и пошелъ Исаакъ къ Авимелеху, царю Филистимскому, въ Герaръ.* 2. *Тогда Іегова явился ему, и сказалъ: не ходи въ Египетъ; живи въ землѣ, въ которой скажу тебѣ.* 3. *Странствуй по сей землѣ; и Я буду съ тобою, и благословлю тебя: ибо тебѣ и потомству твоему дамъ всѣ земли сіи. Я подтверждаю клятву, которою Я клялся Аврааму, отцу твоему.* 4. *Умножу потомство твое, какъ звѣзды небесныя; и дамъ потомству твоему всѣ земли сіи; и благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земные:* 5. *за то, что Авраамъ,*

отецъ твой, послушался гласа Моего; и соблюлъ, что поручилъ Я соблюдать: повелѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои. 6. И такъ Исаакъ жилъ въ Герарѣ. 7. И когда жители мѣста того спросили о женѣ его; то онъ сказалъ: это сестра моя; потому что боялся сказать: жена моя; что бы не убили меня, думалъ онъ, жители мѣста сего за Ревекку, потому что она прекрасна видомъ. 8. Но когда время его пребыванія тамъ продлилось: то случилось, что Авимелехъ, царь Филистимскій, посмотрѣвъ въ окно, увидѣлъ Исаака играющаго съ Ревеккою, женою своею. 9. Тогда Авимелехъ призвалъ Исаака, и сказалъ; вотъ, это жена твоя; какъ же ты сказалъ: сестра моя? Исаакъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ самъ въ себѣ: что бы не убили меня за нее. 10: Но Авимелехъ сказалъ: что это ты сдѣлалъ надъ нами? не много не случилось одному изъ народа совокупиться съ женою твоею, и ты ввелъ бы насъ въ грѣхъ. 11. И далъ Авимелехъ повелѣніе всему народу, сказавъ: естьли кто прикоснется къ сему человѣку и къ женѣ его; смертію умретъ. 12. И сѣялъ Исаакъ въ землѣ той, и получилъ въ тотъ годъ ячменя во сто кратъ: такъ благословилъ его Іегова. 13. И разбогатѣлъ сей человѣкъ; и богатѣлъ больше и

больше, такъ что наконецъ сталъ весьма
богатъ. 14. У него были стада мѣлкаго,
и стада крупнаго скота, множество
рабовъ, такъ что Филистимляне стали
завидовать ему. 15. И всѣ колодези, кото-
рые выкопали рабы отца его при жизни
отца его Авраама, Филистимляне зава-
лили, и засыпали землею. 16. И Авиме-
лехъ сказалъ Исааку: удались отъ насъ;
ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ.
17. И такъ Исаакъ удалился оттуда, и
расположился шатрами въ долинѣ Герар-
ской, и жилъ тамъ. 18. И вновь выкопалъ
Исаакъ колодези водъ, которые выкопали
(рабы Авраама) во дни Авраама, отца
его, и которые завалили Филистимляне
по смерти Авраама; и назвалъ ихъ тѣми
же именами, которыми назвалъ ихъ отецъ
его. 19. Однажды копали рабы Исааковы
въ долинѣ, и нашли тамъ источникъ воды
живой. 20. И спорили пастухи Герарскіе
съ пастухами Исаака, говоря: наша вода;
по сему онъ нарекъ источнику имя: Есекъ;
по тому что спорили съ нимъ. 21. По-
томъ выкопали другой колодезь; спорили
также и о семъ; и онъ нарекъ ему имя:
Ситна. 22. Двигнувшись оттуда, онъ вы-
копалъ еще иной колодезь, о которомъ
уже не спорили; по сему онъ нарекъ ему
имя: Рехововъ; ибо, сказалъ онъ, теперь

Богъ далъ намъ пространное мѣсто, чтобы мы возрасли на землѣ. 23. Оттуда перешелъ онъ въ Беэр-шаву. 24. И въ ту ночь явился ему Іегова, и сказалъ: Я Богъ Авраама отца твоего; не бойся; ибо Я съ тобою; и благословлю тебя; и умножу потомство твое, ради Авраама, раба Моего. 25. Тогда онъ создалъ тамъ олтарь, и призвалъ имя Іеговы. И поставилъ тамъ шатеръ свой, и выкопали тамъ рабы Исааковы колодезь. 26. Тутъ пришелъ къ нему изъ Герара Авимелехъ, и Ахузаеъ, одинъ *изъ друзей его, и Фихолъ, начальникъ войска его. 27. Исаакъ сказалъ имъ: для чего вы пришли ко мнѣ, когда вы возненавидѣли меня, и выгнали меня отъ себя? 28. Они отвѣтствовали: мы увидѣли ясно, что Іегова съ тобою, и потому мы сказали: обяжемся взаимною клятвою мы и ты; и заключимъ съ тобою союзъ, 29. что бы ты не дѣлалъ намъ зла, какъ и мы не коснулись до тебя, а дѣлали тебѣ одно доброе, и отпустили тебя съ миромъ; теперь ты благословенъ отъ Іеговы. 30. Тогда онъ сдѣлалъ имъ пиршество, и они ѣли и пили. 31. И вставъ по утру, клялись другъ другу; и отпустилъ ихъ Исаакъ, и они пошли отъ него съ миромъ. 32. И какъ въ тотъ день случилось, что рабы Исааковы, пришедши, донесли ему о коло-*

дезѣ, который копали они, и сказали: мы нашли воду. 33. то Исаакъ назвалъ его: Шива. Отсюда имя города: Беэр-шава, до сего дня. 34. Когда же Исаву было сорокъ лѣтъ отъ рожденія: тогда онъ взялъ себѣ въ жены Іегудиѳу, дочь Беэри, Хеттея, и Васемаѳу, дочь Элона, Хеттея; 35. и онѣ были въ тягость Исааку и Ревеккѣ.

Дабы дать понятіе о жизни Исаака, Моисей совокупляетъ въ одно краткое сказаніе нѣсколько разнородныхъ искушеній, которыми Богъ испытывалъ и очищалъ его вѣру; и нѣсколько утѣшеній, коими подкрѣплялъ его упованіе. 1) искушеніе отъ причинъ естественныхъ—гладомъ, 1. 2) утѣшеніе чрезъ откровеніе, 2–5. 3) искушеніе отъ причинъ нравственныхъ — опасеніемъ со стороны развращенныхъ человѣковъ, 6, 7. 4) утѣшеніе правотою Авимелеха, 8–11. 5) утѣшеніе внѣшнимъ благословеніемъ обилія и могущества, 12–14. 6) искушеніе въ жизни общественной — оскорбленіями жителей Герарскихъ, 14–22. 7) утѣшеніе чрезъ откровеніе, 23–25. 8) утѣшеніе внѣшнимъ миромъ и безопасностію, 26–33. 9) искушеніе въ жизни семейственной — распрями домашними, 34–35. Такимъ образомъ въ примѣрѣ Исаака предлагается утѣшеніе всѣмъ искушаемымъ.

Случился на землѣ голодъ, и пр. Нѣко-

торые думаютъ, что сей голодъ случился еще до рожденія Исава и Іакова; такъ какъ сему времени лучше, по видимому, приличествуетъ то, что говорится здѣсь о утаеніи супружества по красотѣ Ревекки, 7. Но въ такомъ случаѣ Писатель не могъ бы, для отличенія сего глада отъ упомянутаго прежде, сказать, что тотъ былъ *во дни Авраама*: ибо *дни Авраама*, или жизнь его, продолжалась еще пятнадцать лѣтъ по рожденіи сыновъ Исааковыхъ. Самыя произшествія здѣсь описываемыя показываютъ, что онѣ случились послѣ смерти Авраама: почему должно признать, что Моисей въ ихъ изображеніи точно слѣдуетъ порядку времени.

И пошелъ Исаакъ къ Авимелеху царю Филистимскому въ Герарь. Не менѣе, какъ чрезъ седмьдесять пять лѣтъ послѣ того, какъ въ первый разъ посѣтилъ сію землю Авраамъ, приходитъ въ нее Исаакъ, обитаетъ нѣсколько лѣтъ: и все сіе при царѣ одного имени. Одинъ ли дѣйствительно царь, именемъ Авимелехъ, царствовалъ отъ 80 до 90 лѣтъ? Или *Авимелехъ* было общее имя царей Филистимскихъ, подобно какъ *Фараонъ* Египетскихъ? — Возможно и то и другое; а что изъ двухъ достовѣрнѣе, для настоящей исторіи не важно.

Не ходи въ Египетъ. Изъ сихъ словъ от-

кровенія видно, что Исаакъ имѣлъ намѣреніе итти въ Египетъ; но Богъ, отъ столь отдаленнаго путешествія удержавъ его, назначилъ мѣстомъ его пребыванія землю Герарскую.

Богъ, Который *не попускаетъ человѣку быть искушаему болѣе, нежели онъ можетъ снести*, 1 Кор. X. 13., сохранилъ Исаака отъ Египта, который былъ опаснѣе Герара, какъ можно видѣть изъ Исторіи Авраама.

Тебѣ и потомству твоему дамъ всѣ земли сіи. Исаакъ находился въ сіе время въ южномъ краю Палестины, предопредѣленной потомству Іакова, имѣя съ другой стороны Идумею, наслѣдіе Исава.

За то, что Авраамъ, отецъ твой, и пр. Самъ Богъ утверждаетъ здѣсь ту истину, что *благословеніе отца утверждаетъ домы дѣтей.* Сир. III. 9.

Когда благословеніе Божіе къ Исааку основывается единственно на послушаніи отца его: сіе нѣкоторымъ образомъ даетъ разумѣть, что сынъ не достигъ еще въ сіе время непосредственнаго съ Богомъ соединенія. Впрочемъ Богъ указуетъ Исааку на отца конечно не въ обличеніе, какбы недостойному сыну, но въ наученіе, какъ подражателю вѣры отеческой.

Повелѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои. По истолкованію Раввиновъ: *повелѣнія,* изрекаемыя чрезъ разумъ; *уставы,* опредѣляемые единымъ изволеніемъ Божіимъ, по причинамъ для насъ недовѣдомымъ; *законы,* опредѣляющіе и обезпечивающіе образъ исполненія Божественныхъ уставовъ.

Это сестра моя. Разумѣется, что вмѣстѣ съ именемъ *супруги,* должно было Исааку также утаить имя *сыновъ.*

Играющаго. По свойственной древнимъ скромности, малѣйшая свобода въ обращеніи могла обнаружить супругу.

Прикоснется. Симъ выражается оскорбленіе или обида. Іис. IX. 19. Руѳ. II. 9.

Ячменя во сто кратъ. Сей переводъ слѣдуетъ текстамъ Седьмидесяти толковниковъ, Сирскому, Симмаха и Ѳеодотіона, которые конечно читали въ Еврейскомъ текстѣ שערים *(Сеоримъ)* вмѣсто того, что нынѣ читается שערים *(Шеаримъ).* По нынѣшнему чтенію Еврейскія слова значатъ только: *сто мѣръ;* а рода сѣмянъ не показываютъ.

И разбогатѣлъ, и пр. Изъ описанія возрастающаго богатства и могущества Исаакова открывается, что предъ смертію Авраама оно было весьма уменьшено дарами данными другимъ его сынамъ. Симъ изъясняется какъ опасеніе Исаака при вступленіи на

землю Герарскую, такъ и то, что онъ не былъ въ ней сначала уваженъ, какъ союзникъ.

Филистимляне стали завидовать ему. Изъ самаго благословленія Божія раждается искушеніе: такъ не надежны внѣшнія и земныя утѣшенія!

Удались отъ насъ; ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ. Сіе противно и союзу Авимелеха съ Авраамомъ, и всякой справедливости. Авимелехъ боится силы пришельца, который притѣсненъ его подданными!

И вновь выкопалъ Исаакъ колодези водъ и пр. Прежніе колодези возобновляетъ Исаакъ и по удобности, и въ память отца своего, и по праву его союза.

Источникъ воды живой. То есть: ключь.

Есекъ. Значитъ: *Споръ.* Седьмдесятъ толковниковъ читали: *Ешекъ*, и потому перевели: *Обида.*

Ситна. Значитъ: *Вражда.*

Рехововъ. Значитъ: *Пространное мѣсто.*

Я Богъ Авраама отца твоего. Симъ напоминаются Исааку всѣ опасности, чрезъ которыя Богъ безвредно провелъ Авраама; и потомъ уже внушается ему такое же благодушіе, какое внушено было Аврааму: *не бойся.* Быт. XV. 1.

Мы не коснулись до тебя. Но распри о кладезяхъ показываютъ, что рѣчь Авимелеха не совсѣмъ искренна.

Поучительно великодушіе Исаака, который по любви къ миру, не только забываетъ претерпѣнныя имъ оскорбленія, но и позволяетъ самымъ оскорбителямъ хвалиться праводушіемъ.

Шива. Значитъ: *Клятва.* Ко вторичному нареченію сего имени отъ Исаака нечаянно стеклись обстоятельства совершенно подобныя тѣмъ, по какимъ оно дано было мѣсту въ первый разъ Авраамомъ, Б. XXI. 31. Вотъ то, что на языкѣ міра называется дѣломъ случая, а на языкѣ вѣры дѣломъ Промысла. Разность не маловажная. Ибо, какъ дѣло случая, сіе происшествіе было бы любопытно или странно: какъ дѣло Промысла, безъ сомнѣнія, оно было для Исаака утѣшительно и назидательно.

Іегудиѳу, дочь Беэри Хеттея. Сему тексту долженъ соотвѣтствовать слѣдующій: *Оголивамау, дочь Аны, дочь Цивона Евея,* XXXVI. 2. Сію разноименность лицъ, нерѣдко встрѣчающуюся въ священныхъ книгахъ, можно изъяснять: а) переименованіемъ по свойствамъ, или по приключеніямъ, чего примѣръ представляетъ имя *Эдома*; или б) переводомъ именъ съ одного языка или нарѣчія на другое. Такъ внукъ Іакова *Іовъ*, Б. XLVI. 13. иначе называется *Іашувъ*,

Числ. XXVI. 24. Въ обоихъ сихъ именахъ заключается одно значеніе: *возвращенія.*

Васемаѳу, дочь Элона Хеттея. Ниже въ родословіи Исава: *Аду, дочь Элона Хеттея,* XXXVI. 2.

БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ИСААКА И ПОСЛѢДСТВІЯ ОТЪ СЕГО.

Б. XXVI.–XXVIII. 9.

Благословеніе, данное Исаакомъ Сынамъ своимъ Іакову и Исаву, долженствовало имѣть мѣсто въ Исторіи Священной какъ 1) потому, что имъ продолжаетъ оправдываться и объясняться изреченное о нихъ Богомъ предопредѣленіе, такъ 2) потому, что въ немъ содержится новое предсказаніе о судьбѣ Еврейскаго народа. По сему оное и составляетъ предметъ послѣдняго сказанія въ жизнеописаніи Исаака.

Въ семъ сказаніи излагаются по порядку: 1) случай или предшествующее обстоятельство даннаго благословенія — старость и слѣпота Исаака, и приготовленіе къ благословенію — ловитва, XXVII. 1–4. 2) хит-

рость Ревекки, 5—23. 3) благословеніе Іакову, 25—29. 4)благословеніе Исаву, 30—40. 5) ближайшія послѣдствія даннаго благословенія: а) вражда Исава на Іакова, 41. б) удаленіе Іакова изъ дома отеческаго, 42—XXVIII. 5. в) новое супружество Исава, 6—9.

---

1) СЛУЧАЙ И ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ БЛАГОСЛОВЕНІЮ.

XXVII. 1. *Когда Исаакъ состарѣлся, и притупилось зрѣніе очей его: тогда онъ призвалъ старшаго сына своего Исава, и сказалъ ему: сынъ мой! Сей отвѣтствовалъ: вотъ я.* 2. *Онъ продолжалъ: вотъ, я состарѣлся; не знаю дня смерти моей;* 3. *и такъ возми теперь орудія твои, колчанъ твой и лукъ твой, поди въ поле, достань мнѣ дичи,* 4. *и приготовь мнѣ кушанье, какъ я люблю, и принеси мнѣ ѣсть, дабы благословила тебя душа моя, прежде, нежели я умру.*

Когда Исаакъ состарѣлся. Исааку было въ сіе время около 137 лѣтъ отъ рожденія, ибо Іакову около 77 лѣтъ: что можно усмотрѣть, когда изъ 130 лѣтъ жизни сего послѣдняго до переселенія во Египетъ

(Быт. XLVII. 9) изключить 39 лѣтъ жизни Іосифа до сего времени (см. Б. XLI. 46, 47. XLV. 6.) и 14 лѣтъ пребыванія въ Месопотаміи до рожденія Іосифа (см. Б. XXX. 25. XXXI. 41.). И такъ болѣе нежели за 40 лѣтъ до смерти (Б. XXXV. 28.) Исаакъ почувствовалъ свою старость, и началъ готовиться къ смерти. Можетъ быть, его расположила къ сему наипаче слабость зрѣнія, и еще то, что старшій братъ его умеръ 137 лѣтъ. (Быт. XXV. 17.)

Принеси мнѣ ѣсть, дабы благословила тебя душа моя. Намѣреніе Исаака безъ сомнѣнія было не то, чтобы продать Исаву свое благословеніе за кушанье, подобно какъ сіе сдѣлалъ прежде самъ Исавъ: но побужденіемъ къ благословенію его было право первородства, какъ можно примѣчать изъ словъ Іакова, пришедшаго къ отцу своему въ лицѣ Исава: *я Исавъ первенецъ твой,* 19. 32. Ловитва и пища долженствовали быть не причиною благословенія, но токмо приготовительнымъ къ нему обрядомъ: что видно въ повтореніи словъ Исаака, гдѣ вмѣсто винословія означено токмо соединеніе дѣйствій: *и я буду ѣсть, и благословлю тебя.* 7.

По чему же ловитва и пища должны были служить приготовленіемъ къ произнесенію благословенія?—

а) Потому, отвѣтствуютъ нѣкоторые, что Исаакъ хотѣлъ ободрить и возбудить духъ пищею и питіемъ. Съ симъ примѣчаніемъ согласуется извѣстное у Іудеевъ правило: что *духъ пророчества не свойственъ человѣку печальному.* Хотя же духъ пророчества вообще требуетъ чистоты и умѣренности: но что принятіе пищи не воспящаетъ его, сіе видно изъ примѣра Веѳильскаго пророка. 3 Цар. XIII. 20.

б) Потому, думаютъ иные, что обыкновеніе требовало предъ дѣйствіемъ благословенія нѣкотораго дѣйствія заслуги, Б. XXII. 16, 17.

в) Болѣе щастливая догадка есть та, что Исаакъ, видѣвъ Исава за недостаткомъ ловитвы продавшаго свое первенство, посредствомъ ловитвы же хотѣлъ узнать, угодно ли Богу возвратить ему потерянное. И такъ требованіе ловитвы отъ Исава было требованіе знаменія отъ Бога: и Богъ отвѣтствовалъ Исааку, только не точно тѣмъ знаменіемъ, котораго сей желалъ; — отвѣтствовалъ медленностію ловли Исава, и тайнымъ Ревекѣ внушеніемъ о Іаковѣ.

---

2) ХИТРОСТЬ РЕВЕККИ.

5. *Ревекка слышала, какъ Исаакъ говорилъ* сіе *сыну своему Исаву. И такъ когда Исавъ пошелъ въ поле достать и принесть дичи;* 6. *Тогда Ревекка сказала сыну своему Іакову слѣдующее: вотъ, я слышала, какъ отецъ твой говорилъ брату твоему Исаву:* 7. *принеси мнѣ дичи, и приготовь мнѣ кушанье; я буду ѣсть, и благословлю тебя предъ лицемъ Іеговы, предъ смертію моею.* 8. *Теперь, сынъ мой, послушайся словъ моихъ въ томъ, что я прикажу тебѣ.* 9. *Поди въ стадо, возми мнѣ оттуда два козла молодыхъ, хорошихъ; и я приготовлю изъ нихъ отцу твоему кушанье, какъ онъ любитъ;* 10. *а ты понеси отцу твоему, чтобы онъ ѣлъ, дабы онъ благословилъ тебя предъ смертію своею.* 11. *Но Іаковъ сказалъ Ревеккѣ, матери своей: Исавъ, братъ мой, весь въ волосахъ, а у меня тѣло гладкое;* 12. *можетъ статься, ощупаетъ меня отецъ мой; тогда я буду въ глазахъ его обманщикомъ, и навлеку на себя проклятіе вмѣсто благословенія.* 13. *На сіе мать отвѣтствовала ему:* я беру *на себя проклятіе твое, сынъ мой, только послушайся словъ моихъ, и поди, принеси мнѣ.* 14. *Тогда онъ пошелъ, и взялъ, и принесъ матери своей; и его мать сдѣ-*

лала кушанье, какъ любилъ отецъ его. 15.
И взяла Ревекка богатую одежду старшаго сына своего Исава, бывшую у ней въ домѣ, и одѣла въ нее младшаго сына своего Іакова; 16. *а руки его и гладкую шею его обложила кожею молодыхъ козловъ:*
17. *и дала приготовленное ею кушанье и хлѣбъ въ руки Іакову сыну своему.* 18. *Онъ вошелъ къ отцу своему, и сказалъ: батюшка!* Отецъ *же сказалъ: я; кто ты, сынъ мой?* 19. *Тогда Іаковъ сказалъ отцу своему: я Исавъ, первенецъ твой; я сдѣлалъ, какъ ты сказалъ мнѣ; встань, сядь, и ѣшь, что я изловилъ, дабы благословила меня душа твоя.* 20. *Исаакъ спросилъ сына своего: какъ это такъ скоро нашелъ ты, сынъ мой? Онъ отвѣчалъ: потому, что Іегова Богъ твой послалъ мнѣ на встрѣчу.*
21. *Потомъ Исаакъ сказалъ Іакову: подойди, я ощупаю тебя, сынъ мой, ты ли сынъ мой Исавъ, или нѣтъ?* 22. *Іаковъ подошелъ къ Исааку, отцу своему; а сей ощупалъ его, и сказалъ: голосъ, голосъ Іакова; а руки, руки Исавовы.* 23. *И не узналъ его, потому что руки его были, какъ руки Исава, брата его, въ волосахъ; и благословилъ его* слѣдующимъ образомъ.

Предъ лицемъ Іеговы. То есть: въ присутствіи Его, Его именемъ, и отъ Него данною властію. Знаменательное сіе слово

выше опущено было по простотѣ свойственной древнимъ писаніямъ.

Я беру *на себя проклятіе твое.* Вмѣсто сихъ словъ Онкелосъ влагаетъ въ уста Ревекки слѣдующія: *мнѣ сказано въ откровеніи, что не пріидетъ на тебя проклятіе, сынъ мой.* Въ самомъ дѣлѣ, пріемля на себя вину и опасныя слѣдствія предлагаемаго Іакову дѣйствія, Ревекка чрезъ сіе даетъ разумѣть, что оно и невинно и неопасно.

Основаніемъ таковой увѣренности ея должно полагать: а) Божіе о Іаковѣ предопредѣленіе, б) его личное достоинство и недостоинство брата его, и в) тайное при семъ самомъ случаѣ отъ Бога внушеніе.

Богатую одежду. Буквально съ Еврейскаго: *вожделенную.* Іеронимъ, Quaest Hebr. у Раввиновъ занялъ мнѣніе, что то была одежда священнодѣйственная.

Я Исавъ, первенецъ твой, и пр. Въ сей рѣчи толкователи находятъ трoякую ложь; и осуждаютъ Іакова. Самъ Іаковъ называетъ свой поступокъ *обманомъ,* 12. равно какъ и Исаакъ, 35. Однако Исаакъ не осудилъ Іакова: ибо не отнялъ хитростію похищеннаго благословенія.

Нѣкоторые стараются дать сему происшествію лучшій видъ чрезъ открытіе въ немъ прообразовательнаго знаменованія: но прообразованіе не перемѣняетъ исторіи;

и характеръ лицъ или дѣяній прообразовательный, который зависитъ отъ устроенія Божія, не изключаетъ сужденія о характерѣ нравственномъ, который отъ свободы человѣческой. Фараонъ не потому достоинъ осужденія, что былъ образомъ отверженнаго князя тмы: Іаковъ не потому правъ, что былъ образомъ избранныхъ и предопредѣленныхъ Благодатію.

Естьли что можетъ объяснить и оправдать его поступокъ: то развѣ а) примѣчаніе нерѣшимости въ Исаакѣ, который для благословенія Исава желалъ имѣть знаменіе отъ Бога, б) увѣренность въ откровеніи воли Божіей чрезъ Ревекку, и наконецъ в) то, что Исавъ, правымъ или неправымъ образомъ, впрочемъ добровольно съ клятвою отрекся отъ первородства, въ пользу Іакова.

Какъ это такъ скоро и пр. Исаакъ удивляется скорости ловли: а Іаковъ, примѣняясь къ намѣренію ловли, представляетъ скорость ея благопріятнымъ отъ Бога знаменіемъ.

---

3) БЛАГОСЛОВЕНІЕ ІАКОВУ.

24. *Спросилъ вновь: ты ли сынъ мой Исавъ? Онъ отвѣчалъ: я.* 25. *Потомъ* Ісаакъ *сказалъ: подай мнѣ, я буду ѣсть, что изловилъ ты, сынъ мой, дабы благословила тебя душа моя.* Іаковъ *подалъ ему, и онъ ѣлъ; принесъ ему и вина, и онъ пилъ.* 26. *Наконецъ Исаакъ, отецъ его, сказалъ ему: подойди, поцѣлуй меня, сынъ мой.* 27. *Онъ подошелъ, и поцѣловалъ его. И обонялъ* Исаакъ *запахъ отъ одежды его, и благословилъ его, говоря: вотъ, запахъ отъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы (полной), которую благословилъ Ієгова.* 28. *И такъ да дастъ тебѣ Богъ отъ росы небесной, и отъ тучности земной, и множество пшеницы и вина.* 29. *Да покорствуютъ тебѣ народы, и да поклонятся тебѣ племена; будь господинъ надъ братьями твоими, и да поклонятся тебѣ сыны матери твоей; проклинающіе тебя, прокляты; благословляющіе тебя, благословенны.*

Поцѣлуй меня, сынъ мой. Богодухновенные мужи употребляютъ сіе дѣйствіе, не какъ простый обрядъ ласки, но яко видимое дѣйствіе благодатнаго общенія душъ. См. 1 Цар. X. 1.

И благословилъ его. Благословеніе Иса-

ака разсматривать должно не какъ желаніе только, но какъ пророчество. Ибо онъ, по выраженію Апостола, *благословилъ вѣрою о будущемъ,* Евр. XI. 20. Посему-то его благословеніе исполнилось, хотя онъ и не зналъ, надъ кѣмъ произносилъ его.

Вотъ, запахъ отъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы (полной), которую благословилъ Іегова. Слово: *полной*, утрачено въ текстѣ Еврейскомъ; но читается въ Самаританскомъ, Греческомъ и Латинскомъ Св. Іеронима. *Полною* дѣлается нива сѣяніемъ и возрастаніемъ постояннаго; *благословляется* дождемъ, благорастворенiемъ воздуха и обиліемъ плодовъ.

Сравненіе *запаха отъ одежды* съ *запахомъ отъ нивы* относится къ особливому, извѣстному въ древности роду благовоній, который уподоблялся благоуханію земли освѣженной дождемъ *).

Образъ благословеній не рѣдко былъ заимствуемъ отъ вещей видимыхъ, и, по видимому, случайныхъ, какъ на примѣръ, отъ именъ благословляемыхъ. Такъ и Исаакъ

---

*) Cic. de orat. L. III. c. 25. Ungventis minus diu delectamur, summa et acerrima suauitate conditis, quam his moderatis, et magis laudatur, quod terram, quam quod crocum olere videatur.

начинаетъ благословеніе свое отъ благоуханія ризъ своего сына. Быть можетъ, что сіе благоуханіе на сей разъ произвело въ немъ необыкновенно сильное и пріятное впечатлѣніе, которое послужило ему возбужденіемъ и вразумленіемъ.

Отъ росы небесной. Въ странахъ жаркихъ, гдѣ дожди рѣдки, недостатокъ сей восполняется обильною росою вечернею и утреннею *). Почему въ благословеніяхъ и проклятіяхъ, *росою* означается вліяніе воздушныхъ перемѣнъ на обиліе или скудость плодовъ земныхъ. Втор. XXXIII. 13. 28. Аг. I. 10, 11.

И отъ тучности земной Какъ степень земнаго плодородія зависитъ частію отъ растворенія воздуха, частію же отъ свойства земли: то Исаакъ съ дарами отъ *росы небесныя* соединяетъ дары отъ *тука земли*; то есть, желаетъ потомкамъ своего сына обитанія на землѣ по свойству своему плодоносной.

Да покорствуютъ тебѣ народы, и пр. Здѣсь разумѣть можно народы разноплеменные, какъ Хананеевъ и Филистимлянъ.

Будь господинъ надъ братьями твоими,

---

*) Plin Lib. XVIII. C. 41. In Bactris, Africa, Cyrene—siccitas coercet herbas, fruges nocturno tactas rore nutriens.

и пр. Здѣсь разумѣются народы единоплеменные, какъ потомки Исава.

Проклинающіе тебя, прокляты; благословляющіе тебя, благословенны. Сіе благословеніе, поелику въ простомъ своемъ знаменованіи чрезмѣрно велико и несообразимо съ событіемъ, должно имѣть высшее и болѣе глубокое значеніе. Тѣ, которые благословятъ Іакова вѣрою въ благословенное Сѣмя, благословятся Благодатію: проклинающіе невѣріемъ проклянутся отверженіемъ.

---

4) БЛАГОСЛОВЕНІЕ ИСАВУ.

30. *Какъ скоро совершилъ Исаакъ благословеніе надъ Іаковомъ; и какъ только вышелъ Іаковъ отъ лица Исаака отца своего: тотчасъ Исавъ, братъ его, пришелъ съ ловли своей.* 31. *Приготовилъ и онъ кушанье, и принесъ отцу своему, и сказалъ отцу своему: встань, батюшка; ѣшь, что изловилъ сынъ твой, дабы благословила меня душа твоя.* 32. Но *Исаакъ, отецъ его, сказалъ ему: кто ты? Онъ отвѣчалъ: я сынъ твой, первенецъ твой, Исавъ.* 33. *Тогда Исаакъ вострепеталъ трепетомъ великимъ до крайности, и сказалъ: ктожъ это, который досталъ дичи, и принесъ мнѣ,*

и я ѣлъ все, прежде, нежели ты пришелъ, и я благословилъ его? Онъ и будетъ благословенъ! 34. Исавъ, выслушавъ слова отца своего, поднялъ громкій и весьма жалостный вопль, и сказалъ отцу своему: родитель мой! благослови и меня. 35. Но онъ сказалъ: братъ твой пришелъ съ хитростію, и взялъ благословеніе твое. 36. Тогда Исавъ *сказалъ: не даромъ дали ему имя: Іаковъ; онъ запнулъ меня уже два раза; онъ взялъ первородство мое, и вотъ, теперь взялъ благословеніе мое. И сказалъ* Исавъ отцу: *не уже ли ты не оставилъ мнѣ благословенія? 37. Исаакъ сказалъ въ отвѣтъ Исаву: вотъ, я поставилъ его господиномъ надъ тобою, и всѣхъ братьевъ его отдалъ ему въ рабы; обѣщалъ ему и обиліе пшеницы и вина: что же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? 38. Но Исавъ сказалъ отцу своему: не ужели, батюшка, одно это у тебя благословеніе? благослови и меня, батюшка! И поднялъ Исавъ вопль, и сталъ плакать. 39. Тогда отвѣтствовалъ ему Исаакъ, отецъ его, и сказалъ ему: вотъ, будетъ въ мѣстахъ обитанія твоего тучность земли, и роса небесная свыше; 40. но ты будешь жить мечемъ твоимъ, и будешь рабомъ брату твоему, будетъ однако* время, *что ты воспротивясь, свергнешь иго его съ выи твоей.*

Тогда Исаакъ вострепеталъ, и пр. И смятеніе при открытіи нечаянности, и твердость Исаака въ данномъ благословеніи, изъясняются тѣмъ, что, произнося его, чувствовалъ онъ себя въ состояніи вдохновенія. Почему первая мысль его была: какимъ образомъ къ дѣйствію вдохновенія могло примѣшаться заблужденіе? и она возмутила его. За нею слѣдовала другая, что внушенное Богомъ слово не можетъ быть погрѣшительно; и онъ подтвердилъ произнесенное прежде благословеніе. Такая непоколебимость среди толикаго замѣшательства есть вѣрный признакъ души на все взирающей въ Богѣ, и въ Богѣ утвержденной.

Поднялъ громкій и весьма жалостный вопль. Исавъ вопіетъ и плачетъ о благословеніи, но уже поздо, и безъ вѣры, а съ завистію и отчаяніемъ: и потому, какъ говоритъ Апостолъ, *не обрѣтаетъ мѣста покаянія*, Евр. XII. 17. *Ищите Іегову, пока* можно *обрѣтать Его, и призывайте Его, пока онъ близокъ!* Иса. LV. 6.

Не уже ли ты не оставилъ мнѣ благословенія? Сими словами признаетъ и Исавъ, что благословеніе Исаака было не простое благожеланіе, но управляемое Богомъ и облеченное силою и дѣйствіемъ: почему онъ и не проситъ преложенія онаго на себя,

но только вопрошаетъ отца своего, не уже-ли благодатная въ немъ сила оскудѣла?

Вотъ, я поставилъ его господиномъ, и пр. Предсказаніе здѣсь представлено событіемъ въ знакъ достовѣрности. См. Іер. I. 10.

Что же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? Благословеніе данное Іакову Исаакъ почитаетъ препятствіемъ благословенію Исава: а) по самому содержанію перваго благословенія, въ которомъ уже включалось униженіе Исава; а) потому, что въ нечаянномъ благословеніи Іакова онъ видитъ руку Божію карающую Исава; в) не потому ли еще, что сила благословенія, которая, какъ останокъ первоначальнаго благословенія Божія облекшаго человѣка властію и могуществомъ надъ всемъ міромъ, обитала въ Патріархахъ, и посредствомъ духовныхъ общеній переходила отъ предковъ къ потомкамъ, — что сія сила единожды бывъ возбуждена вѣрою и преліяна всею полнотою своею, обыкновенно не возбуждалась болѣе въ преподавшемъ ее, въ прежнемъ образѣ и степени?

Будетъ въ мѣстахъ обитанія твоего тучность земли, и роса небесная свыше. Нѣкоторые переводятъ сіе мѣсто въ знаменованіи отрицательномъ: *мѣста обитанія твоего чужды будутъ тучности земли и росы небесныя свыше.* Но и по пер-

вому переводу видно, что сіе благословеніе менѣе подобнаго благословенія Іаковлева.

Ты будешь жить мечемъ твоимъ. Таковы точно были Идумеи, по описанію Флавія *).

Свергнешь иго его съ выи твоей. Сіе случилось при Іорамѣ, 4 Цар. VIII. 20.

---

5) ПОСЛѢДСТВІЯ.

41. *И возненавидѣлъ Исавъ Іакова за благословеніе, которымъ благословилъ его отецъ его; и сказалъ Исавъ въ сердцѣ своемъ: скоро придутъ дни плача по отцѣ моемъ; тогда я убью Іакова брата моего.* 42. *Когда Ревеккѣ пересказаны были слова Исава, старшаго сына ея; то она послала, и призвала младшаго сына своего Іакова, и сказала ему: вотъ, Исавъ, братъ твой грозитъ убить тебя.* 43. *И такъ, сынъ мой, послушайся словъ моихъ, встань, бѣги къ Лавану, брату моему, въ Харранъ;* 44. *и поживи у него нѣсколько времени,*

---

*) De Bell. Jud. L. IV. c. 15. *θορυβῶδες καὶ ἄτακτον ἔθνος, αἐιτε μετέωρον προς τὰ κινήματα, καὶ μεταβολᾶις χᾶιρν. προς ὀλίγην δὲ κολακεἰαν τῶν δεομένων, τά ὅπλα κινοῦν, καὶ καθάπερ εἰς Ἑορτὴν εἰς τας παρατάξεις ἐπειγόμενον.*

пока утолится ярость брата твоего, 45. пока пройдетъ гнѣвъ брата твоего на тебя, и онъ позабудетъ, что ты сдѣлалъ ему. Тогда я пошлю, и возму тебя оттуда. Ибо для чего мнѣ въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? 46. Потомъ Ревекка сказала Исааку: я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ; естьли Іаковъ возметъ жену изъ дочерей Хеттейскихъ, каковы этѣ, изъ дочерей этой земли; то что мнѣ и въ жизни? XXVIII. 1. *По сему Исаакъ призвалъ Іакова, благословилъ его, и заповѣдалъ ему, говоря; не бери себѣ жены изъ дочерей Хананейскихъ.* 2. *Встань, поди въ Падан-Арамъ, въ домъ Ваѳуила, отца матери твоей, и возми себѣ жену оттуда, изъ дочерей Лавана, брата матери твоей;* 3. *Богъ же всемогущій да благословитъ тебя, и да возраститъ тебя, и да умножитъ тебя, и да произведетъ отъ тебя сонмъ народовъ;* 4. *и да дастъ тебѣ благословеніе Авраамово, тебѣ, и потомству твоему съ тобою, да наслѣдуешь ты землю странствованія твоего, которую Богъ далъ Аврааму.* 5. *Такимъ образомъ Исаакъ отпустилъ Іакова, и онъ пошелъ въ Падан-Арамъ, къ Лавану, сыну Ваѳуила Арамлянина, брата Ревекки, матери Іакова и Исава.* 6. *Исавъ увидѣлъ, что Исаакъ благословилъ Іакова, и послалъ*

его въ Падан-Арамъ, взять себѣ жену оттуда, заповѣдавъ ему при благословеніи, и сказавъ: не бери жены изъ дочерей Хананейскихъ; 7. и что Іаковъ послушался отца своего и матери своей, и пошелъ въ Падан-Арамъ; 8. и такимъ образомъ увидѣлъ Исавъ, что дочери Хананейскія не угодны Исааку, отцу его: 9. тогда Исавъ пошелъ къ Измаилу, и взялъ себѣ въ жену Махалаѳу, дочь Измаила, сына Авраамова, сестру Невaіоѳову, сверхъ другихъ *женъ своихъ.*

Дни плача по отцѣ моемъ. То есть: кончина. Щадя старость отца, Исавъ отсрочиваетъ преднамѣреваемое братоубійство. Ни слова о матери: онъ небрежетъ о ней, какъ о виновницѣ своего униженія.

Тогда я пошлю, и возму тебя оттуда. Сіе не исполнилось. Конечно жизнь Ревекки прекратилась скорѣе, нежели вражда Исава.

Для чего мнѣ въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? Ибо сынъ убіенный и сынъ убійца равно потеряны для сердца матери.

Я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ. Ревекка утаеваетъ отъ Исаака важнѣйшую причину, по которой нужно было удалить Іакова. Такъ любовь покрываетъ самые тяжкіе грѣхи, и старается отвратить зло, не возмущая невинныхъ, и не раздражая виновныхъ.

Сонмъ народовъ. Иначе можно перевести съ Еврейскаго: *Церковь народовъ.* Въ семъ переводѣ сама собою видна знаменательность сей части благословенія.

Къ Измаилу. То есть: къ дому, или племени Измаила: ибо Измаилъ умеръ за 14 лѣтъ предъ симъ.

Іакова избралъ себѣ Богъ, Израиля въ достояніе себѣ, говоритъ Псаломникъ, CXXXIV. 4. Избраніе сіе относится во первыхъ къ лицу Іакова, потомъ къ его роду, и наконецъ паче всего къ его духу вѣры: *ибо не всѣ* произшедшіе *отъ Израиля суть Израиль.* Рим. IX. 6. Два послѣднія избранія, то есть, избраніе рода Израилева, и избраніе Израиля духовнаго, заключаются въ первомъ, то есть, личномъ избраніи Іакова: одно пророчественнымъ, а другое прообразовательнымъ образомъ.

Дѣйствительность сего прообразованія въ С. Писаніи открывается изъ того, что Апостолъ Павелъ, разсуждая объ отверженіи плотскаго и о избраніи духовнаго Израиля, приводитъ къ объясненію примѣръ Іакова и Исава, Рим. IX. и также изъ того, что тотъ же Апостолъ, предостерегая увѣровавшихъ Евреевъ отъ дѣлъ плоти, угрожаетъ имъ отверженіемъ Исава, Евр. XII. 16, 17.

И такъ Іаковъ есть образъ, вопервыхъ, духовнаго Израиля, или Церкви Хрістіанской вообще, и слѣдственно Исавъ, по противоположности, образъ плотскаго Израиля.

Исавъ и Іаковъ суть близнецы, изъ коихъ меньшій превозмогаетъ большаго: такъ духовный Израиль порожденъ вмѣстѣ съ плотскимъ, но, возрастая втайнѣ, наконецъ открытъ и превознесенъ надъ нимъ.

Исаакъ назначаетъ свое благословеніе сперва Исаву, но потомъ даетъ оное Іакову: такъ плотскому Израилю даны обѣтованія отъ Отца Небеснаго, но на духовномъ онѣ исполняются.

Между тѣмъ какъ Исавъ ищетъ ловитвы, дабы заслужить отчее благословеніе, Іаковъ, по наставленію матери, коей Богъ открылъ судьбы свои, облеченный въ одежду первороднаго, предвосхищаетъ оное. Между тѣмъ какъ плотскій Израиль мнитъ внѣшними дѣлами закона пріобрѣсть земное благословеніе Божіе, Израиль духовный предводимый Благодатію, облеченный въ одежду заслугъ и правды Перворожденнаго всея твари, *благословляется благословеніемъ духовнымъ, превыше небесъ, во Хрістѣ*, Еф. I. 3.

Мечь брани и продолжительное рабство достается въ наслѣдіе отверженному Иса-

ву. И плотскому Израилю, со времени его отверженія, оставался токмо мечь крамолы, внутреннее рабство и внѣшнее униженіе.

Отверженный Исавъ ищетъ смерти Іакова: но сей удаляется и спасается. Отверженный ветхій Израиль возстаетъ на истребленіе новаго; но Богъ сокрываетъ сего въ тайнѣ Своего селенія, и потомъ возноситъ въ силѣ и славѣ.

Во вторыхъ, какъ Апостолъ прилагаетъ образъ Исава въ частности къ каждому человѣку служащему плоти: такъ равно Іаковъ есть образъ каждаго духовнаго и внутренняго человѣка.

Удовольствіе плоти есть *пища*, за которую мы отдаемъ наше первенство и благословеніе Отца Небеснаго.

Плотскіе хотятъ быть ловцами своего блаженства, и, ристая *внѣ*, теряютъ оное *внутри*. Духовные предаютъ себя водительству Благодати: и, не выходя изъ дома, таинственнымъ и непостижимымъ, но краткимъ и вѣрнымъ путемъ достигаютъ непреложнаго и вѣчнаго благословенія Отчаго.

Часто духовные не познаются по *рукамъ* или *дѣламъ* и внѣшнему образу жизни, которыя могутъ имѣть наружность *рукъ Исавовыхъ*. Но *голосъ Іаковлевъ*, —

единый всеобщій духъ и языкъ обоженныхъ душъ, никогда не измѣняется. Можетъ быть, Богъ не рѣдко видитъ и благословляетъ Іакова, подъ наружностію Исава.

Вражда и мщеніе — пища плотскихъ, молчаніе и бѣгство — оружіе духовныхъ.

ПУТЕШЕСТВІЕ ІАКОВА ВЪ МЕСОПОТАМІЮ.

Б. XXVIII. 10.—XXXIII.

Повѣствованіе о путешествіи Іакова въ Месопотамію включаетъ въ себѣ слѣдующіе частные предметы:

1) напутствующее откровеніе, XXVIII. 10—19.

2) обѣтъ Іакова, 20—22.

3) нечаянное, но предуготованное Промысломъ вступленіе въ домъ Лавана, XXIX. 1—14.

4) два супружества Іакова, 15—30

5) плоды сихъ супружествъ, 31—XXX. 24.

6) основаніе Іаковомъ собственнаго домоводства при содѣйствіи Промысла, 25—47.

7) отшествіе Іакова изъ Месопотаміи, XXXI. 1—21.

8) преслѣдованіе Лавана, распря за идолы и завѣтъ мира, 22—55.

9) откровеніе ободряющее, XXXII. 1, 2.

10) опасеніе Іакова со стороны Исава, 3—23.

11) откровеніе—борьба съ Богомъ, 24—32.

12) свиданіе съ Исавомъ, XXXIII. 1—16.

13) вступленіе Іакова въ землю Ханаанскую, 17—20.

По отношенію сего повѣствованія къ предъидущимъ и послѣдующимъ, въ немъ открывается то, какимъ образомъ Богъ сквозь препятствія и опасности благопоспѣшно велъ Іакова къ событію даннаго ему отъ Исаака благословенія, и откровенія небеснаго, XXVIII. 15. и какимъ образомъ положено начало двенадцати племенъ народа Израильскаго. Въ Лаванѣ видно чувственное событіе сего благословенія даннаго Іакову: *благословляющіе тебя благословенны.*

---

1) НАПУТСТВУЮЩЕЕ ОТКРОВЕНІЕ.

XXVIII. 10. *Іаковъ же вышедши изъ Беэр-шавы, чтобъ итти въ Харранъ,* 11. *пришелъ на* одно *мѣсто, и* остался *тамъ ночевать, потому что зашло солнце. Онъ взялъ* одинъ *изъ* бывшихъ *на томъ мѣстѣ*

камней, и положилъ себѣ въ головы, и легъ
на томъ мѣстѣ. 12. И видитъ во снѣ:
вотъ, лѣсница стоитъ на землѣ, а верхъ
ея касается небесъ; и се, Ангелы Божіи
восходятъ и низходятъ по ней. 13. И се,
Іегова стоитъ на ней, и говоритъ; Я Іе-
гова Богъ Авраама, отца твоего, и Богъ
Исаака. (Не бойся). Землю, на которой
ты лежишь, Я далъ тебѣ и потомству
твоему. 14. И будетъ потомство твое,
какъ прахъ земный; и распространится
къ западу, и къ востоку, и къ сѣверу, и
къ полудню; и благословятся въ тебѣ и
въ сѣмени твоемъ всѣ племена земныя.
15. И се, Я съ тобою; и сохраню тебя
вездѣ, куда ты ни пойдешь; и возвращу те-
бя въ сію землю; ибо Я не оставлю тебя,
пока не исполню того, что Я сказалъ
тебѣ. 16. Тутъ Іаковъ пробудился отъ
сна своего, и сказалъ: точно Іегова на
мѣстѣ семъ! А я не зналъ! 17. И убоял-
ся, и сказалъ: Какъ страшно сіе мѣсто!
Это не иное что, какъ домъ Божій; это
врата небесныя. 18. Вставъ по утру, Іа-
ковъ взялъ камень, который былъ у него
въ головахъ, и поставилъ его памятни-
комъ; и возлилъ елей на верхъ его. 19. И
нарекъ имя мѣсту тому: Веѳиль; а преж-
нее имя близь лежащаго города было:
Луза.

Пришелъ на одно *мѣсто*, и пр. Мѣсто сіе было близъ города *Лузы*, называвшагося потомъ отъ сего самаго мѣста *Веѳилемъ*,
19. лежавшаго въ такомъ разстояніи отъ Беэр-шавы, какое человѣкъ не обремененный много, можетъ перейти въ одинъ день. И такъ Іаковъ, совершивъ первое дневное путешествіе, проводитъ ночь на томъ мѣстѣ, гдѣ она его застала: и здѣсь-то Богъ его напутствуетъ откровеніемъ.

Удивителенъ подвигъ Іакова, который, имѣя отца богатаго, въ дальный и опасный путь вступаетъ одинъ, Б. XXVIII. 10. неся на себѣ дорожный запасъ, XXVIII. 18. и проводитъ ночь въ пустомъ мѣстѣ. Дабы утаиться отъ Исава, онъ выходитъ изъ отеческаго дома безъ сопутниковъ; будучи же безъ сопутниковъ, не смѣетъ поручить себя страннопріимству Хананеевъ: но совершенно ввѣряетъ себя единому Богу.

Вотъ, лѣстница, и проч. Въ семъ Божественномъ явленіи должно прежде познать а) *Явившагося*, дабы потомъ уразумѣть б) *образъ явленія*.

а) Нѣкоторые толкователи (Grot. Calm. Io. Cler.) думаютъ, что одинъ изъ Ангеловъ высшаго чина представлялъ здѣсь лице Іеговы между прочими Ангелами: но священное повѣствованіе ни мало не благопріят-

ствуетъ сей догадкѣ; ибо въ немъ Іегова совершенно отдѣляется отъ Ангеловъ.

Іисусъ Хрістосъ, бесѣдуя съ *истиннымъ Израильтяниномъ* Наѳанаиломъ, и обѣщая ему непрерывное Божественное видѣніе подобное Іаковлеву сновидѣнію, ощутительно поставляетъ Себя самаго началомъ и того и другаго: *отнынѣ будете видѣть небо отверстымъ, и Ангеловъ Божіихъ восходящихъ и нисходящихъ къ* (ἐπί *) *Сыну человѣческому,* Іоа. I. 51.

a) Но естьли явившійся Іакову былъ Сынъ Божій, Который есть вкупѣ и *Сынъ человѣческій*: то весь образъ явленія долженъ представлять какое-либо Ему принадлежащее свойство или дѣйствіе. И такъ *лѣствица, стоящая на землѣ, и касающаяся небесъ,* можетъ означать Его воплощеніе или Божественное человѣчество, посредствомъ котораго земля соединяется съ небомъ, тварь съ Творцемъ, человѣкъ съ Богомъ; и которое послѣ отпаденія Адамова отъ первобытнаго соединенія съ Богомъ есть единый, возвратный, *новый и живый путь къ престолу Благодати,* Евр. X. 20. IV. 16. Возхожденіе и низхожденіе

---

*) Что предлогъ ἐπί имѣетъ сіе, приличнѣйшее въ семъ мѣстѣ, значеніе, на сіе есть примѣры. Мар. V. 21. Лук. XXIII. 1. Іо. XIX. 33.

Ангеловъ по лѣствицѣ образуетъ: аа) или собственно, дѣйствіе Ангеловъ *посылаемыхъ въ служеніе для тѣхъ, которые должны наслѣдовать спасеніе*, Евр. I. 14. восходящихъ къ Іеговѣ для пріятія отъ Него повелѣній, и нисходящихъ на землю для исполненія ихъ; бб) или, по всеобщему понятію лѣствицы — всеобщую постепенность тварей, которыя въ Сынѣ Божіемъ, яко своемъ началѣ, *отъ Котораго все*, Евр. II. 10. обрѣтая и свой конецъ, *для Котораго все*, нисходятъ въ любви его, дабы простирать ея благотворныя вліянія отъ высшихъ на низшія степени, и возходятъ въ своемъ совершенствованіи; вв) или наконецъ, по отношенію къ тайнѣ Воплощенія — служеніе сей тайнѣ всѣхъ Богоносныхъ Патріарховъ, изъ которыхъ нѣкоторые, какъ на примѣръ Сиѳъ, Ной, Авраамъ, Исаакъ во время открытія сей тайны Іакову, уже возвратились или возвращались съ земнаго поприща къ Богу, а нѣкоторые какъ Іуда, Давидъ, Соломонъ какъбы еще низходили отъ Бога, и готовились явиться на землѣ, предшествуя *Сыну человѣческому*, Который, по предопредѣленію, съ небесной высоты своей также долженствовалъ по степенямъ ихъ рожденій снити къ собственному земному рожденію.

Такимъ образомъ видѣніе лѣствицы, преж-

де словъ откровенія, внушало уже Іакову, что онъ, будучи въ опасномъ отлученіи отъ общества человѣческаго, вступаетъ между тѣмъ въ спасительное общеніе съ вышними силами; и обрѣтается подъ непосредственнымъ охраненіемъ Іеговы Бого-человѣка, Коего тайнѣ, сохраненіемъ и продолженіемъ обѣтованій, послужить долженъ. Тоже излагается потомъ и словами откровенія.

И се, Іегова стоитъ на ней. Съ Еврейскаго можно иначе перевесть: *и се, Іегова стоитъ надъ нимъ,* то есть, надъ Іаковомъ, лежащимъ на землѣ, или: *противъ него.* См. тоже выраженіе Б. XVIII. 2.

И говоритъ, и проч. Содержаніе словъ откровенія есть обнадеженіе Іакова попеченіемъ, безопасностію и помощію, 15. на основаніи обѣтованій данныхъ Аврааму и Исааку, 13. и непреложнаго предопредѣленія о благословеніи самаго Іакова съ его потомствомъ, 13, 14. Нельзя не признать, что въ обнадеженіи семъ имѣлъ нужду Іаковъ, въ седмьдесятъ седмь лѣтъ отъ рожденія безчадный, безбрачный и изгнанникъ.

Точно Іегова на мѣстѣ семъ! А я не зналъ. Сюда относится замѣчаніе Кирилла Александрійскаго *), что Патріархи не имѣ-

---

*) L. VI. Ἐπειδὰν γὰρ οἱ τῶν εἰδώλον προσκυνηται τὴν πολύθεον νοσοῦντες πλάνησιν, ἑκάςῳ τῶν

ли чистаго понятія о вездѣприсутствіи Божіемъ. Но восклицаніе Іакова относить можно, вмѣсто невѣденія, къ его смиренію. Не смѣя относить откровенія къ достоинству своего лица, онъ относитъ оное къ преимуществу мѣста, избраннаго Богомъ *); и съ уничиженіемъ исповѣдуетъ свою простоту и невниманіе въ томъ, что прежде не помыслилъ о толикой близости Божества.

И убояся. Новый знакъ смиренія, которое и пріемлетъ дары отъ Бога, и даже *радуется ему съ трепетомъ.*

Это не иное что, какъ домъ Божій; это врата небесныя. Наименованія сіи какъ произошли, такъ и объясняются изъ сравненія владычества Божія съ царствомъ или гра-

---

δαιμόνων ἰδικὴν ὥσπερ τινα νέμοντες χῶραν, καὶ μονονουχὶ τυράννους ἱςάντες τοὺς κατὰ πόλιν προσκυνουμένους, οὐχὶ πάντας δύνασθαι πανταχῆ καὶ τιμᾶσθαι δεῖν ὑπελάμβανον. τοιγάρτοι καὶ οἱ μακάριοι Πατριάρχαι, ἄρτι τῶν τῆς εἰδωλολατρείας ἠθῶν καὶ πολυθέου πλάνης ἀπηλλαγμένοι, καὶ θεὸν τὸν φύσει καὶ ἀληθῶς ἀναπεπεισμένοι προσκυνεῖν, οὐκ ἐν πάσῃ γῇ καὶ ἐν παντὶ τόπῳ, παρεῖναί τε σφίσι, καὶ ἐπαμύνειν ᾤοντο, μικρὰ κομιδῇ φρονοῦντες ἔτι.

*) Иногда самъ Богъ возвѣщалъ таковую святость мѣстъ. Исх. III. 5. Іис. V. 15.

домъ. По обычаю древнихъ два мѣста въ городѣ могли называться собственно царственными: *домъ*, гдѣ Царь обитаетъ, и градскія *врата*, гдѣ онъ своему народу является съ сильными своими, для производства дѣлъ правленія. Примѣняясь къ сему образу, Іаковъ называетъ мѣсто откровенія *домомъ Божіимъ*, по истинному и близкому присутствію явившагося Господа, и *вратами небесъ*, по явленному соединенію вышнихъ и нижнихъ силъ и царственному дѣйствію Провидѣнія.

И возлилъ елей на верхъ его. Обрядъ сей нѣкоторые изъясняютъ изъ подражанія обычаю языческому посвящать Божествамъ и чтить столпы *): но нельзя доказать древность обычая сего у язычниковъ такую, чтобы онъ могъ подать образецъ Іакову.

Простѣе изъясняется поступокъ Іакова

---

*) Санхоніатонъ у Евсевія кн. I. гл. 10. говоритъ о Узоѣ, древнемъ Тирской страны жителѣ: *ἀνιερῶσαι δύω ςήλας πυρί τε καὶ πνεύματι, καὶ προσκυνῆσαι. ἅιματε σπένδειν αὐταῖς ἐξ ὧν ἤγρευε, θηρίων.* Отселѣ обычай: *τὰς ςήλας προσκυνεῖν, καὶ ταύταις ἑορτὰς ἄγειν κατ᾽ ἔτος.* Арновій кн. I. Si qvando conspexeram libricatum lapidem et ex olivi ungvine sordidatum, tanqvam inesset vis præsens, adulabar, adfabar.

изъ недостатка потребностей для обыкновенной жертвы. Вмѣсто олтаря воздвигаетъ онъ камень; а вмѣсто жертвенной крови изливаетъ на него елей, который имѣлъ съ собою въ пути для пищи. Впрочемъ сей новый обрядъ могъ имѣть особенное знаменованіе то, что истинное Богослуженіе совершается и освящается *помазаніемъ* Духа Божія.

Въ законѣ Моисеевомъ посвященіе столповъ запрещено, Втор. XVI. 22. Конечно потому, что имъ начали уже воздавать Божескую честь.

И нарекъ имя мѣсту тому Веѳиль. То есть *домъ Божій.*

Именемъ: *βαιτύλια,* которое очевидно есть то же, что *Веѳиль,* называли язычники помазаніемъ посвященные Божествамъ камни *). Посему догадываться можно, что не Іаковъ слѣдовалъ ихъ обычаю, но ихъ обычай произшелъ отъ Іакова.

А прежнее имя города было: Луза. Іаковъ находился не въ самомъ городѣ: но положеніе Веѳиля означено именемъ ближняго города потому, что иначе не могло быть означено. См. Іис. XVI. 2.

(* Санхоніатонъ у Евсевія: *ἐπενόησε Θεὸς Οὐρανὸς βαιτύλια, λίθους ἐμψύχους μηχανησάμενος.*

2) ОБѢТЪ.

20. *И положилъ Іаковъ обѣтъ, говоря: естьли Богъ будетъ со мною, и сохранитъ меня въ пути семъ, въ который я иду, и дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться;* 21. *и я благополучно возвращусь въ домъ отца моего, и будетъ Іегова моимъ Богомъ;* 22. *то этотъ камень, который я поставилъ памятникомъ, да будетъ домомъ Божіимъ; и изъ всего, что ты,* Боже, *даруешь мнѣ, я дамъ тебѣ десятую часть.*

Обѣтъ Іакова не есть договоръ съ Богомъ о Его благодѣяніяхъ, или корыстное прошеніе безъ преданности волѣ Его: но благодарное соотвѣтствіе обѣтованію Божію, почему обѣтное прошеніе и изображено почти все словами откровенія. „Естьли Богъ, говоритъ праведникъ, по Своей благости даруетъ мнѣ свои обѣтованія; то да пріиметъ и обѣтъ моей благодарности и любви: естьли Онъ даетъ мнѣ еще грядущія блага въ испытаніе вѣры; принесу Ему въ жертву будущія мои стяжанія во свидѣтельство вѣры.“ По сему вопросъ, что было бы, естьли бы обѣтное прошеніе не исполнилось, совсѣмъ не долженъ здѣсь имѣть мѣста.

И дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться. Такъ ограниченны и всегда одина-

ковы желанія праведныхъ. И прежде пришествія Господа они молились молитвою Господнею: *хлѣбъ нашъ насущный дай намъ на сей день.*

И будетъ Іегова моимъ Богомъ. Слова сіи одни относятъ къ условію или прошенію, а другіе къ заключенію обѣта. Первое, кажется, правильнѣе, ибо сообразнѣе съ обѣтованіемъ. См. Б. XVII. 7. 19. XXVIII. 13.

Камень сей, который я поставилъ памятникомъ, да будетъ домомъ Божіимъ. То есть: я сохраню всегда къ сему мѣсту то благоговѣніе, какимъ проникнутъ нынѣ. См. XXXV. 7.

Дамъ тебѣ десятую часть. Вѣроятно, посредствомъ жертвоприношеній.

---

3) ВСТУПЛЕНІЕ ІАКОВА ВЪ ДОМЪ ЛАВАНА.

XXIX. 1. *Потомъ Іаковъ продолжалъ путь свой, и пришелъ въ землю сыновъ востока.* 2. *Нечаянно увидѣлъ онъ на полѣ колодезь, и три стада мѣлкаго скота лежавшія около его, потому что изъ того колодезя поили стада. Надъ устьемъ колодезя былъ большой камень.* 3. *По собраніи туда всѣхъ стадъ, снимали камень съ*

устья колодезя, и поили скотъ; потомъ опять клали камень на свое мѣсто, на устье колодезя. 4. Іаковъ сказалъ пастухамъ: *братія мои! откуда вы? Они отвѣчали; мы изъ Харрана. 5. Тогда онъ спросилъ ихъ: знаете ли Лавана, сына Нахорова? Они отвѣчали: знаемъ. 6. Онъ еще спросилъ: здравствуетъ ли онъ? Они отвѣчали: здравствуетъ; и вотъ, Рахиль, дочь его, идетъ со стадомъ. 7. Онъ сказалъ: вотъ, дня еще много; не время собирать стада; напойте скотъ, и подите, пасите. 8. Они отвѣчали: не можемъ, пока не соберутся всѣ стада, и не снимутъ камня съ устья колодезя; тогда будемъ мы поить скотъ. 9. Еще какъ онъ разговаривалъ съ ними, пришла Рахиль, со стадомъ отца своего, которое она пасла. 10. Какъ скоро Іаковъ увидѣлъ Рахиль, дочь Лавана, брата матери своей, и стадо Лавана, брата матери своей: тотчасъ подошелъ Іаковъ, снялъ камень съ устья колодезя, и далъ пить скоту Лавана, брата матери своей. 11. Потомъ Іаковъ поцѣловалъ Рахиль, и поднявъ вопль, заплакалъ. 12. И сказалъ Іаковъ Рахили, что онъ родственникъ отцу ея, и что онъ сынъ Ревеккинъ. А она побѣжала, и сказала отцу своему. 13. Лаванъ, услышавъ о Іаковѣ, сынѣ сестры своей, выбѣжалъ ему на встрѣчу, об-*

нялъ его, и поцѣловалъ его, и ввелъ его въ домъ свой; и онъ расказалъ Лавану все сіе. 14. *Лаванъ же сказалъ: подлинно ты кость моя и плоть моя. И жилъ у него* Іаковъ *мѣсяцъ дней.*

На землю сыновъ востока. Имя сіе приличествуетъ жителямъ Месопотаміи, по ея положенію въ отношеніи къ Палестинѣ: хотя впрочемъ собственнѣе дается оно жителямъ Аравіи.

Надъ устьемъ колодезя былъ большой камень. Сіе дѣлалось по причинѣ скудости воды, для ея сбереженія отъ дѣйствія солнца и отъ произвольнаго небрежнаго употребленія жителей.

Братія. Обыкновенное въ древности привѣтственное наименованіе, даже для незнакомыхъ. См. Б. XIX. 7, Но когда въ духѣ народа, или народовъ, всеобщее чувствованіе братолюбія и человѣколюбія превозмогается самолюбіемъ и честолюбіемъ: тогда каждаго начинаютъ величать *Господиномъ* и *Государемъ.*

Не можемъ. Кажется, сіе значитъ: *не имѣемъ права.*

Она пасла. Можетъ быть, по бѣдности Лавана. XXX. 30.

Подошелъ Іаковъ, снялъ камень и пр. Какъ пришельцу, ему простительно было

нарушеніе обычая, или лучше, взаимнаго условія туземцевъ.

Заплакалъ. Слезы нечаянной радости и любви родственной. Б. XLIII. 30. XLV. 2. 14, 15.

Расказалъ Лавану все сіе. То есть: свой родъ, свои приключенія, и нечаянное, по устроенію Промысла, обрѣтеніе дома Лаванова.

Подлинно ты кость моя и плоть моя. То есть: подлинно ты мой родственникъ; почему я и приму тебя, и попекусь о тебѣ.

---

4) ДВА СУПРУЖЕСТВА ІАКОВА.

15. *Потомъ Лаванъ сказалъ Іакову: неужели ты даромъ будешь работать на меня потому, что ты родственникъ? скажи мнѣ, что я долженъ заплатить тебѣ?*
16. *У Лавана же было двѣ дочери, имя старшей; Лія; имя младшей: Рахиль.* 17.
У Ліи были слабы глаза; а Рахиль была прекрасна лицемъ, и прекрасна взоромъ.
18. *Іаковъ полюбилъ Рахиль; и потому сказалъ: я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую дочь твою.* 19. *На сіе Лаванъ сказалъ: для меня лучше отдать ее за тебя, нежели отдать ее за-*

иного мужа; останься у меня. 20. Такимъ образомъ Іаковъ служилъ за Рахиль семь лѣтъ; и они показались ему за столько же дней, потому что онъ любилъ ее. 21. И сказалъ Іаковъ Лавану: дай жену мою; потому что мнѣ уже исполнилось время, что бы мнѣ войти къ ней. 22. Тогда Лаванъ созвалъ всѣхъ людей того мѣста, и сдѣлалъ пиръ. 23. Вечеромъ же взялъ дочь свою Лію, и ввелъ ее къ нему, и онъ вошелъ къ ней. 24. И далъ Лаванъ служанку свою Зелфу дочери своей Ліи, что бы она была у ней служанкою. 25. Настало утро, и оказалось, что это Лія. Тогда Іаковъ сказалъ Лавану: что это ты сдѣлалъ надо мною? не за Рахиль ли я служилъ тебѣ? За чемъ ты обманулъ меня? 26. Но Лаванъ сказалъ: въ нашемъ мѣстѣ такъ не дѣлаютъ, что бы младшую выдать прежде старшей; 27. окончи недѣлю этой; потомъ дадимъ тебѣ и ту, за работу, которую ты будешь работать у меня еще семь лѣтъ другихъ. 28. Іаковъ такъ и сдѣлалъ; и окончилъ недѣлю этой. Потомъ Лаванъ далъ ему Рахиль, дочь свою, ему въ жену. 29. И далъ Лаванъ Рахили, дочери своей, служанку свою Валлу, что бы она была у ней служанкою. 30. Іаковъ вошелъ и къ Рахили, и возлю-

билъ Рахиль больше, нежели Лію; и служилъ у него еще семь лѣтъ другихъ.

Не ужели ты даромъ будешь работать на меня? Договоръ сей конечно былъ слѣдствіемъ того, что Іаковъ въ первый мѣсяцъ своего пребыванія у Лавана оказался уже трудолюбивымъ и полезнымъ для его дома.

Я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую дочь твою. У древнихъ брачные дары требовались не отъ невѣсты, но отъ жениха. Б. XXIV. 53. XXXIV. 12. 1 Цар. XVIII. 23. 25, 27. Посему Іаковъ, не имѣя никакой собственности, предлагаетъ Лавану трудъ свой вмѣсто вѣна. Правда, онъ могъ бы потребное получить изъ дома родительскаго; ибо, не касаясь даже первородства, имѣлъ право на третью часть наслѣдія: но онъ лишалъ самъ себя всего, дабы не питать вражды брата.

Мнѣ уже исполнилось время. Время найма, или время возраста, уже довольно зрѣлаго? По послѣднему изложенію можно полагать, что бракъ совершился прежде совершенія седьми лѣтъ работы.

Всѣхъ людей того мѣста. Кажется, должно разумѣть: одного племени съ Лавановъ.

Настало утро, и оказалось, что это Лія. Такъ, по тайнымъ судамъ Божіимъ, за хитрость воздается хитростію. Іаковъ со-

гласился поставить себя на мѣсто старшаго брата, дабы предвосхитить благословеніе отца своего: Лаванъ поставляетъ старшую дочь свою на мѣсто младшей, и превращаетъ столь желаемое Іаковомъ супружество.

Вб нашемб мѣстѣ такб не дѣлаютб, и пр. Естьли бы Лаванъ хотѣлъ истинно соблюсти порядокъ и принятый обычай: то бы долженъ былъ открыть свое намѣреніе Іакову еще прежде условія о семи лѣтахъ работы. Употребленная же имъ хитрость показываетъ, что онъ желалъ несполько воздать справедливость старшей дочери своей, сколько пріобрѣсти въ зятѣ своемъ дешеваго работника на другія семь лѣтъ.

Оконги недѣлю этой. Хотя составъ словъ сего мѣста въ Еврейскомъ текстѣ обоюденъ: впрочемъ не сомнительно, что *седмица этой*, не есть *седмица Рахили*, то есть, вторыя семь лѣтъ работы; но *седмица Ліи*, то есть, семь дней, которые, по древнему обычаю, составляли праздникъ брака. См. Суд. XIV. 12. Сіе изъясненіе оправдываютъ слѣдующія слова: *Іаковб такб и сдѣлалб*, и пр. 28. ибо вторыя семь лѣтъ работы не предшествовали, но послѣдовали второму бракосочетанію, 30.

Въ Лаванѣ видѣнъ опытъ того примѣ-

чанія, что *желающіе обогатиться впадаютъ въ искушеніе и въ сѣть*, 1 Тим. VI. 9. Для корысти онъ прибѣгаетъ къ обману; вводитъ своего зятя во многоженство и кровосмѣшеніе; и дѣлаетъ своихъ дочерей, одну при другой наложницею.

Іаковъ такъ и сдѣлалъ. То, что Лаванъ предлагаетъ, Іаковъ исполняетъ: однако послѣдній извинительнѣе перваго. Ибо вопервыхъ бракъ съ Ліею былъ незаконный, яко заключенный безъ воли супруга, и могъ почитаться недѣйствительнымъ: напротивъ того законно требовалъ Іаковъ супружества съ Рахилью, о которомъ давно условился: что же бракъ съ Ліею не былъ расторженъ, сего не льзя относить къ его невоздержанію, но къ терпѣнію и великодушію. Вовторыхъ Іаковъ былъ въ необходимости повиноваться Лавану, у котораго имѣлъ единственное прибѣжище. Впрочемъ не льзя не примѣтить, что замѣшательство Іакова умножала и собственная страсть—любовь къ Рахили, 30.

---

5) ПЛОДЫ ДВУХЪ СУПРУЖЕСТВЪ ІАКОВА.

XXIX. 31. *Узрѣлъ Іегова, что Лія ненавидима; и отверзъ утробу ея, а Рахиль*

была неплодна. 32. Лія зачала, и родила
сына, и нарекла ему имя: Рувимъ; пото-
му что, говорила она, Іегова призрѣлъ на
меня бѣдную; теперь будетъ любить ме-
ня мужъ мой. 33. И зачала опять, и ро-
дила сына, и сказала: Іегова услышалъ,
что я ненавидима, и даровалъ мнѣ и сего.
По сему нарекла ему имя: Симеонъ. 34.
И зачала еще, и родила сына, и сказала:
теперь-то прилѣпится ко мнѣ мужъ мой;
ибо я родила ему трехъ сыновъ. Отъ се-
го наречено ему имя: Левій. 35. Наконецъ
еще зачала, и родила сына, и сказала:
теперь-то я восхвалю Іегову. По сему на-
рекла ему имя: Іуда. И перестала раж-
дать. XXX. 1. Рахиль увидѣла, что она
не родитъ Іакову; и поревновала Рахиль
сестрѣ своей, и сказала Іакову: дай мнѣ
дѣтей; а естьли не такъ; то я умру. 2.
Тогда Іаковъ осердился на Рахиль, и ска-
залъ: не ужели я вмѣсто Бога, Который
не далъ тебѣ плода чрева? 3. Но она ска-
зала: вотъ служанка моя Валла; войди
къ ней; пусть она родитъ у меня на ко-
лѣняхъ, и я получу дѣтей отъ нея. 4. И
такъ она дала ему Валлу, служанку свою,
въ жену; и вошелъ къ ней Іаковъ. 5. Вал-
ла зачала, и родила Іакову сына. 6. При
семъ Рахиль сказала: Богъ судилъ меня,
и услышалъ гласъ мой, и далъ мнѣ сына,

и посему нарекла ему имя: Данъ. 7. Зачала и опять Валла, служанка Рахилина, и родила Іакову другаго сына. 8. Тутъ Рахиль сказала: борьбою Божественною боролась я съ сестрою моею, и превозмогла; по сему нарекла ему имя: Неффалимъ. 9. Лія увидѣла, что перестала раждать: и, взявъ служанку свою Зелфу, дала ее Іакову въ жену. 10. И Зелфа, служанка Ліина, родила Іакову сына. 11. При семъ Лія сказала: пощастливилось! И нарекла ему имя: Гадъ. 12. Родила Зелфа, служанка Ліина, и другаго сына Іакову. 13. Тогда Лія сказала: это блаженство для меня! ибо блаженною будутъ почитать меня женщины. И нарекла ему имя: Асиръ. 14. Однажды во время жатвы пшеницы Рувимъ вышелъ въ поле, и нашелъ мандрагоры, и принесъ ихъ Ліи, матери своей. Тутъ Рахиль сказала Ліи: дай мнѣ мандрагоровъ сына твоего. 15. Но сія сказала ей: не ужели мало тебѣ, завладѣть мужемъ моимъ, что ты домогаешься и мандрагоровъ сына моего? Рахиль отвѣчала: хорошо, пусть онъ спитъ съ тобою эту ночь, за мандрагоры сына твоего. 16. И такъ вечеромъ, когда Іаковъ пришелъ съ поля, Лія вышла ему на встрѣчу, и сказала: войди ко мнѣ; ибо я откупила тебя за мандрагоры сына моего. По

сему онъ и спалъ съ нею въ ту ночь. 17.
И услышалъ Богъ Лію, и она зачала, и родила Іакову пятаго сына. 18. *И сказала Лія: Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое, тогда какъ я уже служанку мою отдала мужу моему. И нарекла ему имя: Иссахаръ.* 19. *И еще зачала Лія, и родила Іакову шестаго сына.* 20. *Тогда сказала Лія: Богъ далъ мнѣ прекрасный даръ; теперь будетъ жить со мною мужъ мой; ибо я родила ему шесть сыновъ. И нарекла ему имя: Завулонъ.* 21. *Потомъ родила дочь; и нарекла ей имя: Дина.* 22. *Наконецъ Богъ вспомнилъ о Рахили, и услышалъ ее Богъ, и отверзъ утробу ея.* 23. *Она зачала, и родила сына, и сказала: избавилъ меня Богъ отъ нареканія.* 24. *И нарекла ему имя: Іосифъ, сказавъ: Іегова дастъ мнѣ и другаго сына.*

Ненавидима. То есть, менѣе любима. См. Лук. XIV. 26.

Рахиль была неплодна. Рахиль невинна, и получитъ дѣтей въ свое время: но прежде нужно было излѣчить Іакова отъ его страсти.

Рувимъ. Значитъ: *сынъ призрѣнія.*
Симеонъ. Значитъ: *услышаніе.*
Левій. Значитъ: *прилѣпленіе.*
Іуда. Значитъ: *Богохвальный.*

И поревновала Рахиль сестрѣ своей. Очевидно изъ погрѣшностей раждается для Іакова наказаніе: изъ многоженства и пристрастія къ Рахили — несогласіе семейственное.

Дай мнѣ дѣтей; а естьли не такъ, то я умру. Рахиль, говоритъ С. Златоустъ, Hom. I. in Genes. въ изступленіи ревности произнесла *слова исполненныя безумія.* Но нѣкоторые находятъ въ словахъ сихъ нѣсколько здравый смыслъ, излагая ихъ слѣдующимъ образомъ: „дай мнѣ дѣтей, какъ Исаакъ далъ ихъ неплодной Ревеккѣ молитвою, или хотя такъ, какъ Авраамъ далъ неплодной Саррѣ посредствомъ Агари: иначе я опасаюсь, что бореніе съ печалію сократитъ дни мои.

Не уже ли я вмѣсто Бога, который не далъ тебѣ плода чрева? Евреи (См. Paraph. Hieros. in Genes. XXX. 22.) замѣчаютъ, что Богъ хранитъ три ключа, которыхъ не предастъ ни Ангелу, ниже Серафиму: а) *жизни,* или *рожденія,* см. 1 Цар. II. 5, 6. Пс. CXII. 9. CXXVI. 3. б) *дождя,* или *плодородія,* см. Втор. XXVIII. 12 и в) *гроба* или *воскресенія,* см. Іез. XXXVII. 12, 13. Нѣкоторые присовокупляютъ четвертый ключь *питанія.* См. Пс. CXLIV. 15, 16. Ученіе благоговѣйное и утѣшительное, которое полагаетъ въ рукѣ самаго Бога и

начало и *продолженіе* и *совершеніе* бытія человѣческаго.

Пусть она родитъ у меня на колѣняхъ. Кажется, симъ означается обрядъ усыновленія.

Богъ судилъ меня. То есть, Богъ самымъ дѣломъ оправдалъ жалобу Рахили на безчадіе.

Данъ. Значитъ: *судъ*, или *судящій.*

Борьбою Божественною боролась я съ сестрою моею, и превозмогла. Родъ истолкованія сихъ словъ представляетъ въ своемъ преложеніи Онкелосъ: *пріялъ Богъ моленіе мое, когда я молилась въ молитвѣ моей, чтобы у меня былъ сынъ, также какъ и у сестры моей.* Можно также *борьбу* сестръ полагать въ томъ, что Лія усильно взошла на ложе Іакова, а Рахиль усильно получила отъ него дѣтей, чрезъ усыновленіе. *Борьба Божественная* есть борьба при помощи Божіей.

Нефѳалимъ. Значитъ: *борьба моя.*

Пощастливилось! Сіе понятіе въ словѣ בגד находили Семьдесятъ толковниковъ, толковникъ Сирскій, Онкелосъ, Іонаѳанъ, Флавій. Новѣйшіе находятъ въ имени *Гадъ* значеніе *щастія*, на языкѣ Арабскомъ.

Впрочемъ Іаковъ въ послѣднемъ благословеніи сыновъ своихъ Б. XLIX. 19. дѣлаетъ къ имени *Гада* приспособленіе именемъ גדוד, которое значитъ: *сонмъ.* По сему воскли-

цаніе Ліи בגד можетъ означать: *въ сонмѣ*, или בא גד *пришелъ сонмъ*, чемъ изображается радость о множествѣ дѣтей.

Асиръ. Значитъ: *блаженство*.

Мандрагоры. Въ семъ значеніи принимали слово דודאים всѣ древніе. Достойно замѣчанія мнѣніе Аристотеля, De generat. anim. L. II. что *мандрагора* способствуетъ къ плодородію женщинъ. Сіе подаетъ случай къ догадкѣ, не сіе ли самое мнѣніе побуждало Рахиль домогаться мандрагоровъ?—

Не ужели мало тебѣ, завладѣть мужемъ моимъ, что ты домогаешься и мандрагоровъ сына моего? Ревность вводитъ Лію въ безпорядокъ чувствованій. Она огорчается за ничтожную вещь; и между тѣмъ, не довольно приличнымъ образомъ, обнаруживаетъ давно таившуюся причину огорченія.

Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое, тогда какъ я служанку мою отдала мужу моему. То есть: „за то, что я платою пріобрѣла право на супруга, Богъ заплатилъ мнѣ сыномъ; и сія милость Божія тѣмъ очевиднѣе, что я, не надѣясь болѣе раждать, уже отдала мужу моему служанку мою, чтобы умножить дѣтей чрезъ нее.“

Иссахаръ. Значитъ: *есть воздаяніе*.

Прекрасный даръ. Какъ бы новое вѣно

въ обновленіе ослабляемаго несогласіями супружескаго союза.

Съ сего времени будетъ жить со мною мужъ мой. То есть: чаще будетъ обращаться, нежели съ Рахилью, 15.

Завулонъ. Значитъ: *сожительство.*

Дина. Можетъ быть и не одна сія была дочь у Іакова: но о сей одной упоминается потому, что о ней слѣдуетъ особливое сказаніе. XXXIV.

Избавилъ меня Богъ отъ нареканія. Нареканіемъ было неплодство, Иса. IV. 1. Лук. I. 25. а) потому что чадородіе почиталось очевиднымъ благословеніемъ Божіимъ, Втор. VII. 14. и б) потому что во времена Ветхаго Завѣта въ каждой благочестивой и благочадной женѣ избраннаго Богомъ племени можно было предполагать обѣтованное *сѣмя жены*, Хріста; а въ безплодной не можно.

Іосифъ. Значитъ: *присовокупитъ.*

---

6) ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО ІАКОВА.

XXX. 25. *Послѣ того, какъ Рахиль родила Іосифа, Іаковъ сказалъ Лавану: отпусти меня, я пойду въ свое мѣсто, и въ свою землю;* 26. *отдай мнѣ женъ моихъ*

и дѣтей моихъ, за которыхъ я служилъ
тебѣ, и я пойду; ибо ты знаешь, сколько
я служилъ тебѣ. 27. Но Лаванъ сказалъ
ему: естьли бы я обрѣлъ благодать предъ
очами твоими! Я испыталъ, что чрезъ те-
бя Іегова благословилъ меня. 28. И ска-
залъ: назначь самъ себѣ награду отъ ме-
ня, и я дамъ тебѣ. 29. На сіе (Іаковъ)
сказалъ ему: ты знаешь, сколько я слу-
жилъ тебѣ, и сколько сдѣлалось у тебя
скота при мнѣ. 30. Мало было у тебя
до меня, а стало много; Іегова благо-
словилъ тебя со вступленія моего; когда
же и я сдѣлаю что нибудь для моего до-
ма? 31. Лаванъ сказалъ: что я дамъ те-
бѣ? Іаковъ отвѣтствовалъ: не давай мнѣ
ничего; естьли только сдѣлаешь мнѣ, что
я скажу; то я останусь, и буду пасти
и беречь скотъ твой. 32. Я обойду нынѣ
же весь скотъ твой, и отдѣлю изъ него
всякую скотину съ крапинами и съ пят-
нами, всякую скотину черную изъ овецъ,
также съ пятнами и съ крапинами изъ
козъ. Послѣ сего такой скотъ пусть пой-
детъ въ награду мнѣ. 33. Такимъ обра-
зомъ справедливость моя сама собою бу-
детъ говорить за меня въ слѣдующее вре-
мя предъ лицемъ твоимъ; ибо ты можешь
притти и видѣть награду мою. Все, что
у меня изъ козъ не будетъ съ крапинами

и съ пятнами, а изъ овецъ не будетъ черное, пусть считается за краденое. 34. *На сіе Лаванъ сказалъ: хорошо, я радъ, что бы такъ и было, какъ ты сказалъ.* 35. *И отдѣлилъ въ тотже день козловъ пестрыхъ, и съ пятнами, и всѣхъ козъ съ крапинами и съ пятнами, всѣхъ, у которыхъ было* нѣсколько *бѣлаго, и всѣхъ черныхъ овецъ, и отдалъ на руки сыновьямъ своимъ;* 36. *и расположился въ разстояніи трехъ дней пути отъ Іакова. Іаковъ же сталъ пасти прочій скотъ Лавановъ.* 37. *Тогда Іаковъ взялъ свѣжихъ прутьевъ стираксовыхъ, миндальныхъ и яворовыхъ, и сдѣлалъ бѣлую нарѣзку на корѣ ихъ, снявъ ее до бѣлаго дерева;* 38. *и положилъ прутья съ нарѣзкою передъ скотомъ въ поильныхъ колодахъ, куда скотъ приходилъ пить, и* гдѣ, *приходя пить, зачиналъ.* 39. *И зачиналъ скотъ у прутьевъ, и раждался скотъ пестрый, и съ крапинами, и съ пятнами.* 40. Таковыхъ *овновъ Іаковъ отдѣлялъ, и располагалъ скотъ такъ, что пестрый и весь черный былъ въ глазахъ у бѣлаго скота; свои же стада держалъ особо, и не ставилъ ихъ вмѣстѣ со скотомъ Лавана.* 41. *Каждый разъ, когда зачиналъ скотъ сильный, Іаковъ полагалъ прутья въ колодахъ, передъ глазами скота, что бы онъ зачиналъ у прутьевъ:* 42. *а когда*

скотъ былъ слабъ; тогда онъ не полагалъ. Такимъ образомъ слабый скотъ *доставался Лавану; а сильный, Іакову.* 43. *И сдѣлался онъ очень, очень богатъ, такъ что у него было множество скота, и рабыни, и рабы, и верблюды, и ослы.*

Ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. Іаковъ напоминаетъ Лавану, что договорное время исполнилось; а можетъ быть, скромнымъ образомъ хочетъ подать ему и ту мысль, что заслужилъ отъ него и нѣкоторое пособіе на путь.

Когда и я сдѣлаю что нибудь для моего дома? То есть: ,,когда и я пріобрѣту собственность нужную для толь многочисленнаго семейства? Заботливость необходимая: ибо Іаковъ имѣлъ уже 90 лѣтъ отъ рожденія; одиннадцать сыновъ: и ничего не имѣлъ.

Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю и пр. Изъ сего предложенія Іакова не довольно видно, въ чемъ должна была состоять требуемая имъ награда: но сіе требованіе объясняется въ продолженіи повѣствованія о его исполненіи, гдѣ говорится, что вначалѣ всѣ стада разобраны по цвѣту, и въ рукахъ Іакова оставленъ только бѣлый скотъ, 35, 36. и что потомъ онъ раждался по большой части такого цвѣта, какой назначенъ былъ въ наг-

раду Іакову, XXXI. 8. Изъ сего видно, что требованная Іаковомъ въ первый разъ награда состоять долженствовала въ козлахъ пестрыхъ и съ пятнами, въ козахъ съ крапинами и пятнами, и въ овцахъ черныхъ, но не въ тѣхъ, которыя находились уже въ стадахъ Лавана, а только въ тѣхъ, которыя могли родиться отъ бѣлыхъ. Весь скотъ бѣлый и козы черныя, коихъ волна была наиболѣе уважаема и цѣнима, (см. Іез. XXVII. 18. Пѣс. I. 4.) предоставленъ былъ Лавану. Іаковъ хотѣлъ имѣть то, что Богъ благоволитъ даровать собственно ему.

Такимъ образомъ справедливость моя и пр. То есть: „разборъ скота по цвѣту не оставитъ мѣста сомнѣніямъ и подозрѣніямъ. Тутъ не льзя будетъ ни взять лишнее, ни выбрать лучшее вмѣсто худшаго. Посмотрѣвъ на цвѣтъ моего скота, ты увидишь тотчасъ, что я ничего не похитилъ у тебя; и, естьли скотъ сей умножится, увидишь покровительство Промысла къ моей справедливости. На сей конецъ я соглашаюсь, все, что найдется въ моемъ скотѣ не назначеннаго мнѣ цвѣта, хотя бы то родилось точно отъ моего скота, отдавать, какбы краденое.“ Такимъ образомъ Іаковъ назначаетъ себѣ скотъ разноцвѣтный, который родится отъ бѣлаго: но естьли бы потомъ паки отъ раз-

ноцвѣтнаго родился бѣлый, сей обязуется возвращать Лавану.

Хорошо, я радъ и пр. Лаванъ не просто соглашается на предложеніе Іакова, но съ особеннымъ выраженіемъ желанія (לו הן) видѣть оное въ дѣйствіи; его корыстолюбію пріятно, что Іаковъ избралъ для себя способъ награды, столь мало, по видимому, обѣщающій.

Скотъ сильный. То значитъ слово המקשרות по наиболѣе принятому мнѣнію Кимхія, отъ слова קשר *связывать.* Сильнѣе бываетъ скотъ осенью, а весною слабѣе.

И сдѣлался онъ очень, очень богатъ, и пр. Въ способѣ, которымъ Іаковъ пріобрѣтаетъ и умножаетъ свою награду, и дѣлается богатымъ, Св. повѣствованіе различаетъ четыре главныя дѣйствія. Вопервыхъ, посредствомъ изпестренныхъ прутьевъ, онъ получаетъ отъ бѣлаго скота разноцвѣтный, 39. Вовторыхъ, полученный такимъ образомъ разноцвѣтный скотъ разлучаетъ отъ бѣлаго такъ, чтобы, во время зачатія, разноцвѣтный по возможности былъ въ глазахъ бѣлаго; но бѣлый не былъ въ глазахъ разноцвѣтнаго, дабы тѣмъ болѣе отъ бѣлаго могъ раждаться разноцвѣтный, но не обратно, 40. Втретьихъ, превращеніе бѣлаго скота въ разноцвѣтный онъ старается производить въ крѣп-

чайшей и лучшей части стадъ, 41, 42. Наконецъ, безъ сомнѣнія продажею избыточествующаго скота, или волны, пріобрѣтаетъ рабынь и рабовъ, верьблюдовъ и ословъ. Сіи обороты безъ прекословія показываютъ великое искуство въ Іаковѣ: но всѣ ли они соотвѣтствуютъ правиламъ честности и вѣрности наемника къ домувладыкѣ? — Къ разрѣшенію сего вопроса можетъ способствовать другой: было ли превращеніе бѣлаго скота въ разноцвѣтный изобрѣтеніемъ Іакова и дѣломъ природы, или слѣдствіемъ внушенія и дара отъ Бога?—

Отцы Греческой Церкви, какъ Златоустъ, In Genes. Hom. LVII. и Ѳеодоритъ, In Genes. Quæs. LXXXIX. перерожденіе стадъ Лавановыхъ почитаютъ дѣйствіемъ чудеснымъ: но Западные, какъ Августинъ, In Genes. Quæs. XCIII. стараются изъяснить оное изъ законовъ природы. Въ самомъ дѣлѣ есть животныя, коихъ цвѣтъ бываетъ различенъ по различію господствующаго цвѣта въ природѣ, соотвѣтственно времени года, или климату; живущія въ мѣстахъ менѣе свѣтлыхъ менѣе имѣютъ яркихъ цвѣтовъ; удаляющіяся отъ людей, слѣдуя единообразію окружающей ихъ природы, постоянно сохраняютъ цвѣтъ рода своего; а находящіяся между людьми часто перемѣняютъ оный, такъ какъ и все окру-

жающее людей часто перемѣняетъ свой видъ. Изъ сего видно, что предметы живѣйшимъ образомъ поражающіе воображеніе животныхъ имѣютъ вліяніе на ихъ наружный видъ, каковое вліяніе открывается особенно въ ихъ рожденіи. Древніе не только примѣтили сію игру природы, но и умѣли управлять ею *). Впро-

*) Me docet ipsa Pales cultum gregis, vt niger albae
Terga maritus ouis nascenti mutet in agna,
Quae neque diuersi speciem seruare parentis,
Possit et ambiguo testatur vtrumque colore.
T. Calpurnii Siculi Eclog. II. V. Bochar. Hieroz. p. 1. L. II. C. 49. — Аристотель и Плиній изъ силы воображенія изъясняютъ и разнообразіе вида въ человѣкахъ. Ideoque plures in homine, quam in caeteris omnibus animalibus differentiae, quoniam velocitas cogitationum, animique celeritas, et ingenii varietas multiformes notas imprimit; cum caeteris animalibus immobiles sint animi, et similes omnibus, singulisque in suo cuique genere. Hist. Nat. L. VII. 12. Что принадлежитъ до цвѣтовъ, ими неразумное поражается еще болѣе, нежели разумное. Оппіанъ, de venatione L. I. говоритъ, что можно произвесть коня желаемаго цвѣта, посредствомъ коня живописнаго. Подобное сему испытано и на птицахъ,

чемъ, что касается до Іакова, извѣстно ли ему было сіе искуство естественнымъ образомъ, или нѣтъ; но то несомнительно, что онъ получилъ внушеніе къ употребленію онаго, въ сновидѣніи, о которомъ упоминается въ его Исторіи ниже, XXXI. 11, 12, 13. Въ Библіи Самаританской оно описывается также предъ самымъ сказаніемъ о перерожденіи стадъ, XXX. между 36 и 37 стихами.

Какъ же скоро принять то, что поведеніе Іакова въ качествѣ наемника Лаванова было слѣдствіемъ не собственной его хитрости, а внушенія отъ Бога, Котораго покровительству ввѣрилъ онъ свою справедливость: то все, что въ его поступкахъ могло бы казаться предосудительнымъ, пріемлетъ безпорочный видъ. Богъ наставляетъ его, или по крайней мѣрѣ позволяетъ ему, по недостатку инаго суда, собственнымъ искуствомъ воздать себѣ справедливость, и наказываетъ чрезъ него корыстолюбіе Лавана. Ибо сей а) принудилъ Іакова семь лѣтъ работать совсѣмъ безплодно, такъ какъ Лія не была условленною наградою; б) присвоилъ весь плодъ четырнадцатилѣтней его работы, который частію принадлежалъ его дочерямъ, какъ ихъ вѣно и наслѣдіе; и наконецъ в) согласился на такой родъ награды Іакову, которую по естест-

венному теченію вещей самъ находилъ несбыточною, XXX. 34.

---

7) ОТШЕСТВІЕ ИЗЪ МЕСОПОТАМІИ.

XXXI. 1. *И услышалъ онъ слова сыновъ Лавановыхъ, которые говорили: Іаковъ завладѣлъ всемъ, что было у отца нашего, и изъ имѣнія отца нашего составилъ все богатство сіе.* 2. *Іаковъ увидѣлъ, что и Лаванъ уже не такъ смотрѣлъ на него, какъ вчера и третьяго дня.* 3. *И сказалъ Іегова Іакову: возвратись въ землю отцевъ твоихъ, и на родину твою; и Я буду съ тобою.* 4. *Тогда Іаковъ, пославъ, призвалъ Рахиль и Лію въ поле, къ стаду своему;* 5. *и сказалъ имъ: я вижу, что отецъ вашъ смотритъ на меня не такъ, какъ вчера и третьяго дня. Но Богъ отца моего со мною.* 6. *Вы сами знаете, что я всѣми силами служилъ отцу вашему.* 7. *А отецъ вашъ обманулъ меня, и разъ десять перемѣнялъ награду мою. Но Богъ не попустилъ ему сдѣлать мнѣ зло.* 8. *Скажетъ ли онъ:* скотъ, *который съ крапинами, будетъ тебѣ въ награду; скотъ раждается все съ крапинами. Скажетъ ли: пестрый будетъ тебѣ въ награду;*

скотъ раждается все пестрый. 9. И отнялъ Богъ стада у отца вашего, и отдалъ мнѣ. 10. Однажды въ такое время, когда скотъ зачинаетъ, я во снѣ поднялъ глаза, и увидѣлъ козловъ пестрыхъ, съ крапинами и съ пятнами, восходившихъ на скотинъ. 11. Тутъ Ангелъ Божій сказалъ мнѣ во снѣ: Іаковъ! Я сказалъ: вотъ я. 12. Онъ сказалъ: возведи очи твои, и смотри; всѣ козлы восходящіе на скотинъ суть пестрые, съ крапинами и съ пятнами; ибо я вижу все, что Лаванъ дѣлаетъ надъ тобою. 13. Я Богъ Веѳиля, гдѣ ты поставилъ памятникъ, и гдѣ ты далъ Мнѣ обѣтъ. Теперь встань, поди изъ земли сей, и возвратись въ землю рожденія твоего. (И Я буду съ тобою.) 14. Рахиль и Лія сказали ему въ отвѣтъ: есть ли уже намъ доля или наслѣдство въ домѣ отца нашего? 15. Не за чужихъ ли онъ насъ почитаетъ? ибо онъ продалъ насъ, и цѣну нашу себѣ присвоилъ. 16. Все богатство, которое Богъ отнялъ у отца нашего, по праву принадлежитъ *намъ и дѣтямъ нашимъ. И такъ дѣлай все, что Богъ повелѣлъ тебѣ. 17. Тогда Іаковъ всталъ, и посадилъ дѣтей своихъ и женъ своихъ на верблюдовъ; 18. и взялъ съ собою весь скотъ свой, и все богатство свое, которое пріобрѣлъ, скотъ собственный его,*

который онъ пріобрѣлъ въ Падан-Арамѣ; и предприняль путь къ Исааку, отцу своему, въ землю Ханаанскую. 19. *И какъ Лавань пошелъ стричь скотъ свой: то Рахиль украла идолы, которые были у отца ея.* 20. *И Іаковъ укрался отъ проницанія Лавана Сирійца, поелику не далъ ему знать, что удаляется.* 21. *Такимъ образомъ онъ убѣжалъ, со всѣмъ, что у него было; и вставъ, перешелъ рѣку, и направилъ путь свой прямо къ горѣ Галаадъ.*

Три обстоятельства замѣчаетъ Дѣеписатель, которыя расположили Іакова безотсрочно возвратиться въ свое отечество: а) зависть сыновъ Лавана, б) холодность его самаго, и в) повелѣніе Божіе.

Вчера и третьяго дня. То есть: прежде.

Богъ отца моего. Симъ наименованіемъ или приспособляется Іаковъ къ образу мыслей Ліи и Рахили, которыя обыкли видѣть Боговъ отеческихъ въ домѣ отеческомъ; или, что вѣроятнѣе, указуетъ на родовое обѣтованіе.

Со мною. Предваряетъ уныніе и опасеніе слабыхъ женщинъ, послѣ того, какъ открылъ имъ, что лишается послѣдней человѣческой помощи. И какое подлинно успокоеніе, какая безопасность, не просто вѣровать въ Бога и уповать на Него, но имѣть Его *съ собою,* въ чемъ Іаковъ, послѣ обѣто-

ваній, XXVIII. 15. XXXI. 3. конечно былъ убѣжденъ ощущеніемъ!

Разъ десять. עשרת מנים, Семдесять толковниковъ перевели: *δέκα ἀμνῶν*, изъ чего съ трудомъ выводятъ слѣдующій смыслъ: *перемѣнялъ награду мою десять временъ рожденія агнцевъ*, то есть, десять разъ въ теченіи пяти лѣтъ. Иные думаютъ, что въ текстѣ Греческомъ вмѣсто *ἀμνῶν* должно читать *μνῶν*, то есть: *минъ*, гдѣ слышенъ звукъ Еврейскаго: מנים *монимъ*. Но и сія догадка не даетъ тексту яснаго смысла. Акила: *δέκα ἀριθμούς*. Симмахъ *δεκάκις ἀριθμῷ*. При семъ должно положить, что число полноты употреблено здѣсь въ неопредѣленномъ знаменованіи множества какъ и во многихъ другихъ мѣстахъ Св. Писанія. Лев. XXVI. 26. Числ. XIV. 22. Іов. XIX. 3. Екк. VII. 20. Зах. VIII. 23.

Скажетъ ли онъ: скотъ, *который съ крапинами,* и пр. Видно, что Лаванъ, усмотря разноцвѣтный скотъ въ весьма великомъ числѣ, предоставлялъ Іакову изъ сего раздѣла одинъ только извѣстный родъ пестроты.

Смотря по тому, какъ перемѣнялся родъ награды назначаемой Іакову, надобно, чтобъ перемѣнялось и искуство, которымъ онъ достигалъ ея, и умножалъ ее. Но С. Дѣеписаніе, показавъ намъ одинъ въ семъ родѣ

примѣръ, и участіе въ семъ дѣлѣ Божія Промысла, о прочемъ умалчиваетъ.

Ангелъ Божій. Или Ангелъ сотворенный, въ лицѣ котораго глаголалъ самъ Богъ; или, вѣроятнѣе, Ангелъ несотворенный, то есть, Сынъ Божій, тотъ самый, который въ сказаніи о видѣніи лѣствицы называется *Iегова*, а въ благословеніи Ефрема и Манассіи *Ангеломъ избавителемъ*; ибо и здѣсь онъ называетъ себя Богомъ, 13.

Возведи очи твои, и смотри; и пр. По предъидущимъ словамъ, Іаковъ сіе уже видѣлъ. И такъ здѣсь или порядокъ сказанія отступаетъ отъ порядка времени; или гласъ Божій внушаетъ Іакову, чтобы онъ со вниманіемъ обозрѣлъ то, что видитъ. Вѣроятно, что видѣніе представляло картину всего того, что потомъ Іаковъ произвелъ въ дѣйство для превращенія цвѣта стадъ.

Ибо Я вижу, что Лаванъ дѣлаетъ надъ тобою. По всему примѣтно, что рѣчь не полна и что опущена мысль: воспользуйся тѣмъ, что ты видишь, и, произведши сіе въ дѣйство, доставь себѣ удерживаемую у тебя награду *). Такъ толковалъ сновидѣніе самъ, Іаковъ. 8, 9.

---

*) Подобнаго опущенія примѣръ есть. 2 Цар. V. 8. См. 1 Пар. XI. 6.

Я Богъ Веѳиля. Симъ наименованіемъ Богъ повторяетъ и подтверждаетъ обѣтованіе данное Іакову въ Веѳилѣ.

Теперь встань, и пр. Сіе повелѣніе, какъ кажется, дано, и къ исполненію его приступлено было, еще прежде договора съ Лаваномъ о наградѣ. XXX. 25. Но сей договоръ удерживалъ Іакова отъ возвращенія въ отечество, до новаго повелѣнія Божія. XXXI. 3.

Цѣну нашу себѣ присвоилъ. Цѣна, которой бы стоила четырнадцатилѣтняя работа Іакова, по условію, служа вмѣсто вѣна, естьли не вся, то большею частію, долженствовала быть обращена въ пользу Ліи и Рахили.

Рахиль украла идолы. На Еврейскомъ: תרפים *Терафимъ.* Седмьдесятъ толковниковъ переводятъ сіе слово весьма различно: какъ то *κενοτάφια,* 1 Цар. XIX. 13. *δῆλοι,* Ос. III. 4. *ἀποφθεγγόμενοι,* Зах. X. 2. а иногда удерживаютъ Еврейское. Суд. XVII. 5. XVIII. 14, сл. Два изъ сихъ преложеній соотвѣтствуютъ производству слова *Терафимъ* отъ Сирскаго תרף *вопрошать,* и употребленію Терафимовъ для прорицанія. Іез. XXI. 21.

Въ существѣ же вещи, *Терафимъ,* сколько извѣстно изъ С. Писанія, суть образы человѣческіе иногда неполные или уменьшен-

ные, которые, вѣроятно, изъ домашнихъ памятниковъ сдѣлались домашними Богами.

Хищеніе Рахили не можетъ быть объяснено ни ея собственнымъ суевѣріемъ, поелику она похищенныхъ Идоловъ не уважала, 34. ниже однимъ противудѣйствіемъ суевѣрію Лавана, ибо для сего Рахиль могла бы ихъ истребить или скрыть въ пустомъ мѣстѣ, не подвергая себя опасности обыска. Можно приписывать ей сугубое намѣреніе: а) потрясти мужество и всѣ надежды Лавана въ самомъ ихъ основаніи, дабы, лишенный своихъ боговъ, тѣмъ паче страшился онъ раздражать Бога Іаковлева: и б) воспользоваться подъ праведною защитою сего Бога (16.) во свидѣтельство вѣрности супругу и въ замѣнъ вѣна (14, 15.) тѣмъ, что было важнѣйшаго, и, можетъ быть, драгоцѣннѣйшаго, въ домѣ отеческомъ.

Іаковъ укрался отъ проницанія Лавана Сирійца. Знаменательно къ имени *Лавана* прибавлено имя *Сирійца*: ибо Сирійцы издревле почитались хитрѣйшимъ народомъ *). И такъ Моисей хотѣлъ дать замѣтить, что Іаковъ еще разъ оправдалъ свое имя, *прехитривъ хитраго.*

Рѣку. Евфратъ.

---

*) Свида Σύροι πρὸς φοίνικας. Пословица равносильная Латинской: Cretensis cum Cretensi rem agit.

Къ горѣ Галаадъ. Имя горы употреблено здѣсь по предваренію. Его происхожденіе покажется ниже.

---

8) ПРЕСЛѢДОВАНІЕ.

XXXI. 22. *На третій день сказали Лавану, что Іаковъ убѣжалъ.* 23. *По сему онъ взялъ съ собою сродниковъ своихъ, и преслѣдовалъ его путемъ семи дней, и догналъ его на горѣ Галаадъ.* 24. *Но Богъ пришелъ къ Лавану Сирійцу въ сновидѣніи нощномъ, и сказалъ ему: берегись, не говори вопреки Іакову ни худаго, ни добраго.* 25. *И такъ когда Лаванъ догналъ Іакова; и когда Іаковъ поставилъ шатеръ свой на горѣ, а также и Лаванъ на горѣ Галаадъ:* 26. *Тогда Лаванъ сказалъ Іакову: что ты сдѣлалъ? для чего ты утаился отъ меня, и увелъ дочерей моихъ, какъ будто взятыхъ въ плѣнъ оружіемъ?* 28. *За чемъ ты убѣжалъ тайно, и укрался отъ меня, и не сказался мнѣ? Я отпустилъ бы тебя съ веселіемъ и съ пѣснями, съ тимпаномъ и съ гуслями.* 28. *Ты не позволилъ мнѣ даже поцѣловать внуковъ моихъ и дочерей моихъ! Это неблагоразумно ты сдѣлалъ.* 29. *Есть въ рукѣ моей крѣпость, сдѣлать тебѣ зло;*

но Богъ отца вашего вчера говорилъ ко мнѣ, и сказалъ: берегись, не говори вопреки Іакову ни худаго, ни добраго. 30. Но уже пусть бы ушелъ ты, потому что ты нетерпѣливо захотѣлъ быть въ домѣ отца твоего: за чемъ ты укралъ боговъ моихъ? 31. Іаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лавану: я ушелъ потому, что боялся; ибо я сказалъ самъ въ себѣ: не отнялъ бы ты у меня дочерей своихъ. 32. Боговъ же твоихъ естьли у кого найдешь; тотъ да не будетъ живъ. При сродникахъ нашихъ узнавай свое въ томъ, что у меня есть, и бери себѣ. А того не зналъ Іаковъ, что Рахиль украла ихъ. 33. И такъ Лаванъ ходилъ въ шатеръ Іакова, и въ шатеръ Ліи, и въ шатеръ двухъ рабынь; но не нашелъ ничего. И вышедши изъ шатра Ліи, вошелъ въ шатеръ Рахили. 34. Между тѣмъ Рахиль взяла идолы, и положила ихъ подъ верблюжье сѣдло, и сѣла на нихъ. И обыскалъ Лаванъ весь шатеръ; но не нашелъ. 35. Она же сказала отцу своему: да не прогнѣвается господинъ мой, видя, что я не могу встать предъ тобою; ибо у меня обыкновенное женское. Такимъ образомъ онъ искалъ, но не нашелъ идоловъ. 36. Тогда Іаковъ осердился, и вступилъ въ споръ съ Лаваномъ. И началъ Іаковъ говорить, и сказалъ Лавану: какая вина

моя, какой грѣхъ мой, что ты преслѣдуешь меня? 37. Ты осмотрѣлъ у меня всѣ вещи; что нашелъ ты изъ всѣхъ вещей твоего дома? положи здѣсь передъ сродниками твоими, и передъ сродниками моими; пусть они разсудятъ обоихъ насъ. 38. Двадцать лѣтъ я у тебя; овцы твои и козы твои не выкидывали; овновъ стада твоего я не ѣлъ. 39. Растерзаннаго звѣремъ я не носилъ тебѣ; это была моя бѣда; ты съ меня взыскивалъ, днемъ ли что пропадало, ночью ли пропадало. 40. Я томился днемъ отъ жара, а ночью отъ стужи; и сонъ убѣгалъ отъ глазъ моихъ. 41. Таковы мои двадцать лѣтъ въ домѣ твоемъ. Я служилъ тебѣ четырнадцать лѣтъ за двухъ дочерей твоихъ, и шесть лѣтъ за скотъ твой; а ты десять разъ перемѣнялъ награду мою. 42. Естьли бы не былъ со мною Богъ отца моего, Богъ Авраама и Страхъ Исаака: ты бы теперь отпустилъ меня ни съ чемъ. Богъ увидѣлъ бѣдствіе мое, и трудъ рукъ моихъ; и вступился за меня вчера. 43. Лаванъ сказалъ въ отвѣтъ Іакову: дочери, дочери мои; дѣти, дѣти мои; скотъ, скотъ мой; и все что ты видишь, это мое; что же я сдѣлаю теперь съ дочерями моими, и съ дѣтьми, которыя рождены ими? 44. И такъ сдѣлаемъ теперь завѣтъ, ты и я; и это

будетъ свидѣтельствомъ между мною и тобою. (При семъ Іаковъ сказалъ ему: вотъ съ нами нѣтъ никого; смотри, Богъ свидѣтель между мною и тобою.) 45. И взялъ Іаковъ камень, и поставилъ его столпомъ. 46. И сказалъ Іаковъ братьямъ своимъ: соберите камней. Они собрали камней, и сдѣлали холмъ; и ѣли тамъ на холмѣ. 47. И назвалъ его Лаванъ: Іегар-Сагадуѳа; а Іаковъ назвалъ его Галаадомъ. 48. Ибо Лаванъ сказалъ: этотъ холмъ свидѣтель между мною и между тобою сего дня; по сему и Іаковъ нарекъ ему имя: Галаадъ; 49. также: Мицфа, отъ того, что Лаванъ сказалъ: да надзираетъ Іегова надо мною и надъ тобою; ибо мы скроемся другъ отъ друга. 50. Естьли ты будешь худо поступать съ дочерями моими, или естьли возмешь женъ сверхъ дочерей моихъ: человѣка нѣтъ между нами: смотри, Богъ свидѣтель между мною и между тобою. 51, И еще сказалъ Лаванъ Іакову: вотъ холмъ, и вотъ столпъ, который я поставилъ между мною и тобою! 52. Этотъ холмъ свидѣтель, и этотъ столпъ свидѣтель, что ни я не перейду къ тебѣ за этотъ холмъ, ни ты перейдешь ко мнѣ за этотъ холмъ, и за этотъ столпъ, со злымъ намѣреніемъ. 53. Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ да судятъ

насъ; Богъ отца ихъ. Тогда Іаковъ поклялся Страхомъ отца своего Исаака; 54. и заклалъ Іаковъ жертву на горѣ, и позвалъ братьевъ своихъ ѣсть хлѣба; и они ѣли хлѣбъ, и ночевали на горѣ. 55. Вставъ по утру, Лаванъ поцѣловалъ внуковъ своихъ и дочерей своихъ, и благословилъ ихъ, потомъ пошелъ, и возвратился въ свое мѣсто.

Богъ пришелъ къ Лавану Сирійцу въ сновидѣніи нощномъ. Сдѣланное Лавану откровеніе, взятое въ отношеніи къ Іакову, подаетъ доказательство того, что Богъ всегда находитъ средства къ безопасности праведныхъ, и не гнушается Самъ ходатайствовать за нихъ даже у недостойныхъ: разсматриваемое же въ отношеніи къ самому Лавану, который съ познаніемъ истиннаго Бога соединялъ идолослуженіе, служитъ урокомъ, чтобъ имѣющіе видѣнія не почитали ихъ вѣрнымъ знакомъ духовной чистоты своей, но со смиреніемъ принимали оныя какъ даръ, который долженъ быть обращенъ въ служеніе Богу.

Не говори вопреки Іакову ни худаго, ни добраго. То есть: ни ласками, ни угрозами, не старайся возвратить его.

Что ты сдѣлалъ? и проч. Безпорядокъ и напряженность сей рѣчи выражаютъ вспыльчивость.

Съ пѣснями. Конечно такъ совершались

церемоніальныя прощанія, подобно какъ и торжественныя встрѣчи. 1 Цар. XVIII. 7.

Съ тимпаномъ. По Еврейски: תֹּף *тофъ*, имя подражающее звуку Тимпана. Женщины употребляли сей инструментъ, сопровождая звуки *ликованіемъ* или пляскою. Исх. XV. 20. 1 Цар. XVIII. 6. Iер. XXXI. 4.

Съ гуслями. כִּנּוֹר. Сей инструментъ описываетъ Флавій, Antiq. L. VII. c. 10. ἡ κινύρα δέκα χορδαῖς ἐξημμένη τύπτεται πλήκτρῳ.

За чемъ ты укралъ боговъ моихъ? Сею жалобою Лаванъ какъ будто съ намѣренія изображаетъ нелѣпость идолопоклонства: ибо какіе это боги, которые могутъ быть украдены; и за претерпѣнное насиліе должны ожидать справедливости отъ своего чтителя, вмѣсто того, чтобы охранять его самаго?

Дабы понять, какъ сія нелѣпность не была примѣчаема, должно примѣтить, что тонкіе почитатели идоловъ приписывали имъ Божество не по естеству, а по причастію невидимаго Божества, которое какъ думали, соединялось съ ними посредствомъ посвященія *).

*) У Арнобія, Lib. VI. adu. Gen. На обличеніе въ служеніи бездушнымъ вещамъ, язычники Христіанамъ отвѣтствуютъ; Erras et laberis, nam neque nos æra, neque avri argentique

Іаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лавану: и пр. Не возмущаясь гнѣвомъ Лавана, и произшедшимъ отъ сего безпорядкомъ рѣчи, Іаковъ находитъ въ ней два обвиненія, въ бѣгствѣ и татьбѣ: и отвѣтствуетъ на первое открытіемъ причины своего бѣгства, 31. а на второе предложеніемъ обыска, 32.

Да не будетъ живъ. Іаковъ произноситъ сіе опредѣленіе по праву главы семейства. См. Б. XXXVIII. 24. Или, можетъ быть, какъ думаютъ Раввины, слова: *да не будетъ живъ,* заключаютъ въ себѣ не опредѣленіе смерти, но токмо заклятіе.

Богъ отца моего, Богъ Авраама, и Страхъ Исаака. Страхъ Исаака есть Богъ, Которому служитъ Исаакъ, и Который, по словамъ Исаіи, долженъ *быть нашимъ страхомъ и трепетомъ,* Ис. VIII. 12, 13. Разность двухъ наименованій: *Богъ Авраама,* и, *Страхъ Исаака,* можетъ быть изъясняема тѣмъ, что Авраамъ уже неотъемлемо стяжалъ своего Бога, соединясь съ Нимъ въ вѣчности; а Исаакъ, находясь еще въ мірѣ, долженъ былъ, какъ и другіе, *со стра-*

---

materias, neque alias, quibus signa confiunt, eas esse per se Deos, et religiosa decernimus numina. Sed eos in his colimus, eosque veneramur, quos dedicatio infert sacra, et fabrilibus efficit inhabitare simulacris.

хомъ и трепетомъ свое спасеніе содѣлывать. Фил. II. 12.

И это будетъ свидѣтельствомъ между мною и тобою. То есть: да будутъ обряды сего завѣта непреложнымъ знаменіемъ нашего мира. Ибо, по свойству Еврейскаго языка, *свидѣтельствомъ* называется не только посредствующее, но и прямое изъявленіе истины. Такъ откровенія и законы Божіи означаются именемъ *свидѣтельствъ* или *свидѣній Божіихъ.* Пс. XLIX. 7. CXVIII. 14.

Іегар-Сагадува. Сирско-Халдейское имя. Значитъ: *Холмъ свидѣтельства.*

Галаадъ, или *Галедъ.* Еврейское имя. Значитъ: *Холмъ свидѣтель.*

Мицфа происходитъ отъ Еврейскаго слова צפה *цафа,* которое означаетъ дѣйствіе стража, поставленнаго на высотѣ, для наблюденія происходящаго въ окрестностяхъ и предупрежденія нечаянностей, Иса. XXI. 8. 11. По подобію сего, имя *назирателей* или *стражей* приписывается Пророкамъ, Иса. LVI. 10. Іез. III. 17. и дѣйствіе *назиранія* Богу, яко всевидящему Промыслителю и Судіи, Пс. LXV. 7. Прит. XV. 3.

Имя *Мицфа,* по произношенію Седмидесяти, *Массифа* или *Масфа,* досталось послѣ городу колѣна Гадова, Іис. XI. 3. 8. XIII.

26. Суд. XI. 11. 29. а имя *Галаадъ* цѣлой странѣ. Суд. X. 17, 18.

Естьли ты будешь худо поступать съ дочерями моими, или естьли возмешь женъ сверхъ дочерей моихъ. Прерванная, по свойству языка, рѣчь умоленія или заклинанія. См. Б. XXI. 23.

Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ, да судятъ насъ; Богъ отца ихъ. Примѣтно, что Лаванъ отъ Бога Авраамова отличаетъ *Бога Нахорова;* ибо Іаковъ не клянется тою же клятвою, но своею особенною. Извѣстно также изъ другаго мѣста С. Писанія, Іис. XXI. 2. что въ домѣ *Ѳарры и Нахора было служеніе Богамъ инымъ.* Не понималъ ли Лаванъ подъ именами *Бога Авраамова и Бога Нахорова* два особенныя Божества, или Ангеловъ двухъ домовъ, а подъ именемъ *Бога отца ихъ* единаго Бога верховнаго?— Трудно вообразить, чтобы грубый язычникъ имѣлъ откровеніе отъ истиннаго Бога: а Лаванъ имѣлъ оное.

Жертву. Жертва сія была благодарственная за избавленіе отъ опасности и пріобрѣтеніе мира. Таковая жертва сопровождалась священнымъ пиршествомъ, къ которому приглашались сродники и друзья. См. 1. Цар. IX. 12. сл.

9) ОТКРОВЕНІЕ ОБОДРЯЮЩЕЕ.

XXXII. 1. *А Іаковъ продолжалъ путь свой. И встрѣтили его Ангелы Божіи.* 2. *Іаковъ, увидя ихъ, сказалъ; это ополченіе Божіе; и нарекъ имя мѣсту тому: Маханаимъ.*

Еврейскій толкователь (Salomon Iarchi) говоритъ, что видѣнные Іаковомъ Ангелы были Ангелы хранители страны Халдейской, которые невредима сопроводили его до предѣловъ своей области, и Ангелы хранители земли Ханаанской, которые какъбы принимали его отъ оныхъ въ свое охраненіе. Толкователи Христіанскіе, не входя въ изслѣдованіе о чинѣ Ангеловъ, говорятъ о намѣреніи посольства ихъ; и полагаютъ, что явленіе ихъ предвѣщало Іакову безопасное возвращеніе въ землю Ханаанскую, подобно какъ прежде видѣніемъ лѣствицы и Ангеловъ предвозвѣщено Богомъ охраняемое странствованіе. Въ самомъ дѣлѣ, приближаясь къ землѣ Ханаанской, онъ начиналъ опасаться Исава толь давно ищущаго смерти его, и, по самому предреченію отца, мечемъ жить осужденнаго: и такъ весьма благовременно было явленіе Ангеловъ въ видѣ ополченія сопутствующаго, или расположеннаго станомъ воинства, въ знаменіе того, что безоружный на земли, огра-

ждается небесными силами. Кажется, сіе самое явленіе описалъ и изъяснилъ Давидъ, Пс. XXXIII. 8.

Маханаимъ, по точнѣйшему преложенію значитъ: *два ополченія*, или *сугубое ополченіе*. *Ополченіемъ* (מחנה) Евреи называютъ какъ сонмъ путешествующихъ, со всѣмъ принадлежащимъ къ нему, такъ и сонмъ воинственный, расположившійся на мѣстѣ. Б. XXXII. 7, 8. Исх. XIV. 20. Что принадлежитъ до Ангеловъ, вѣроятно, что ихъ ополченіе имѣло образъ охранительнаго для Іакова воинства. Что же касается до наименованія *двухъ ополченій*, нѣкоторые относятъ его токмо къ Ангеламъ, такъ какъбы они явились въ двухъ раздѣленныхъ сонмахъ, а нѣкоторые думаютъ, что *два ополченія* означаютъ ополченіе Ангеловъ и ополченіе Іакова.

Имя *Маханаимъ* или *Манаимъ*, въ послѣдствіи времени было именемъ города. Іис. XXI. 38. 2 Цар. II. 8.

---

10) ОПАСЕНІЕ.

XXXII. 3. *Потомъ Іаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ къ брату своему Исаву въ землю Сеиръ, въ область Эдомъ;* 4. *и*

далъ имъ приказаніе, говоря: скажите господину моему Исаву: вотъ что говоритъ рабъ твой Іаковъ: я жилъ у Лавана, и прожилъ донынѣ; 5. и есть у меня волы и ослы и мѣлкій скотъ, и рабы и рабыни; и я послалъ извѣстить о себѣ господина моего, да обрѣту благоволеніе предъ очами твоими. 6. Вѣстники, вазвратясь къ Іакову, сказали: мы ходили къ брату твоему Исаву; онъ идетъ на встрѣчу тебѣ, и съ нимъ четыре ста человѣкъ. 7. Тогда Іаковъ очень испугался, и былъ въ затрудненіи; и потому раздѣлилъ людей бывшихъ съ нимъ, и скотъ мѣлкій и крупный и верблюдовъ, на два ополченія, 8. сказавъ: естьли Исавъ нападетъ на одно ополченіе, и побьетъ его; то остальное ополченіе можетъ спастись. 9. И сказалъ Іаковъ: Богъ отца моего Авраама, и Богъ отца моего Исаака, Іегова, Который сказалъ мнѣ: возвратись въ землю твою, на родину твою, и Я буду благотворить тебѣ! 10. малъ я предъ всѣми милостями Твоими, и предъ всею истиною, которую Ты сотворилъ рабу Твоему; ибо я съ посохомъ моимъ перешелъ этотъ Іорданъ; а теперь у меня два ополченія. 11. Избавь меня отъ руки брата моего, отъ руки Исава; ибо я боюсь, чтобы онъ, пришедши, не убилъ и матери послѣ дѣтей. 12. Ибо

Ты сказалъ: благотворя облаготворю тебя, и далъ тебѣ потомство, какъ песокъ морскій, котораго не сочтешь отъ множества. 13. *И ночевалъ тутъ* Іаковъ *въ слѣдующую ночь. И взялъ изъ того, что было у него подъ руками, въ даръ Исаву, брату своему,* 14. *двѣсти козъ, двадцать козловъ, двѣсти овецъ, двадцать овновъ,* 15. *верблюдовъ дойныхъ съ молодыми тридцать, сорокъ коровъ, десять воловъ, двадцать ослицъ, десять ословъ,* 16. *и далъ въ руки рабамъ своимъ, каждое стадо особо, и сказалъ рабамъ своимъ: подите передо мною, и оставляйте разстояніе отъ стада до стада.* 17. *И далъ приказаніе первому, говоря: когда братъ мой Исавъ встрѣтится тебѣ, и спроситъ тебя, говоря: чей ты? и куда идешь? и чье это передъ тобою?* 18. *тогда ты скажи:* это *раба твоего Іакова; это даръ посланный господину моему Исаву; вотъ, онъ и самъ за нами.* 19. *Тоже приказалъ онъ и второму, и третьему, и всѣмъ, которые шли за стадами, говоря: такія слова скажите Исаву, когда увидите его;* 20. *При томъ скажите: вотъ, и рабъ твой Іаковъ за нами. Ибо онъ сказалъ* самъ въ себѣ: *умилостивлю лице его дарами, которые пойдутъ передо мною; и потомъ увижу лице его; можетъ быть и пріиметъ онъ лице*

мое. 21. *Такимъ образомъ дары пошли передъ нимъ; а онъ ту ночь ночевалъ въ стану своемъ.* 22. *И всталъ въ ту ночь, и, взявъ двухъ женъ своихъ, и двухъ рабынь своихъ, и одиннадцать сыновъ своихъ, переправился черезъ бродъ на Іавокъ;* 23. *и когда, взявъ ихъ переправилъ черезъ потокъ, переправилъ также и все, что у него было.*

Іаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ. Пословъ посылаетъ, не прешедши еще Іордана: дабы тѣмъ болѣе показать уваженія Исаву, и дабы, благовременно узнавъ его расположеніе, предварить нечаянную опасность.

Есть у меня волы, и пр. Возвѣщая Исаву о своемъ богатствѣ, Іаковъ даетъ ему разумѣть, что не пришелъ препираться съ нимъ о наслѣдствѣ.

И былъ въ затрудненіи. То есть: опасность казалась неизбѣжною: поелику опасно было, какъ ввѣриться Исаву, котораго встрѣча имѣла грозный видъ по многолюдству, такъ равно и показать ему недовѣріе, которое могло вновь раздражить его.

Остальное ополченіе можетъ спастись. Спасенія или избавленія втораго ополченія надѣется Іаковъ, или потому, что изсѣченіемъ перваго можетъ утолено быть мщеніе Исава; или потому, что, въ случаѣ не-

чаяннаго нападенія на первое, второе будетъ имѣть время спастися бѣгствомъ.

Богъ отца моего Авраама, и пр. Молитва Іакова начинается такими словами, которыя служатъ указаніемъ на прежнія откровенія и обѣтованія ему данныя. Быт. XXVIII. 13. XXXI. 3. 13. Посему въ молитвенномъ призываніи его заключается и сіе чувствованіе упованія: „Ты, Господи, Который обѣщалъ мнѣ подъ кровомъ Твоимъ безопасное и странствованіе и возвращеніе въ землю рожденія, Ты самъ даруешь мнѣ право соединить волю мою съ Твоею волею, и просить Тебя о томъ, что Ты мнѣ предуставилъ.“ — Души преданныя Богу, просятъ себѣ не того, чего желаютъ сами, но что дознаютъ угоднымъ Богу.—

Малъ я предъ всѣми милостями, и пр. По нынѣшнему образу изъясненія: „Ты столько великъ милостію въ обѣтованіяхъ, и вѣрностію въ ихъ исполненіи, что я нахожу себя предъ Тобою недостойнымъ, малымъ, ничтожнымъ, едва примѣчаю себя, теряюсь въ Твоемъ величіи.“

Чтобы онъ, пришедши, не убилъ матери послѣ дѣтей. Родъ пословицы, которою изображается жесточайшее кровопролитіе. Ос. X. 14. Ибо тотъ, кто убиваетъ родителей, принудивъ ихъ прежде видѣть страданія своихъ дѣтей, вопервыхъ оскорбляетъ

священнѣйшее чувствованіе любви соединяющей родителей и дѣтей, вовторыхъ истребляешъ цѣлый родъ. Примѣръ таковаго безчеловѣчія видѣть можно въ Исторіи Маккавеевъ. 2. Мак. VII. Законъ Моисеевъ запрещаетъ подобную жестокость даже въ отношеніи къ безсловеснымъ. Втор. XXII. 6, 7. По соображенію сего можно судить, какъ мыслилъ Іаковъ о Исавѣ, и въ какомъ былъ опасеніи.

Умилостивлю лице его дарами, и пр. Іаковъ зналъ, что возбужденный гнѣвъ укрощается смиреніемъ, дарами и медленіемъ: и всѣ сіи средства употребилъ, чтобы пріобрѣсть сердце Исава. См. Прит. XXI. 14.

Іавокъ. Потокъ, который былъ сѣвернымъ предѣломъ земли Аммонитской. Чис. XXI. 24. Втор. II. 37. III. 16.

---

11) БОРЬБА СЪ БОГОМЪ.

XXXII. 24. *И остался Іаковъ одинъ. Тогда нѣкто боролся съ нимъ, доколѣ не взошла заря;* 25. *и, когда увидѣлъ, что не одолѣваетъ его, тронулъ составъ стегна его, такъ что повредился составъ стегна у Іакова во время борьбы съ нимъ.* 26. *Потомъ онъ сказалъ: пусти меня; ибо взошла заря.* Іаковъ *отвѣтствовалъ: не пущу*

тебя, естьли не благословишь меня 27. Тогда онъ спросилъ его: какъ тебѣ имя? Сей отвѣтствовалъ: Іаковъ. 28. Онъ сказалъ: отнынѣ имя тебѣ будетъ не Іаковъ, но Исраиль; ибо ты боролся съ Богомъ; посему, естьли и съ человѣками бороться будешь, *одолѣешь. 29. Спросилъ и Іаковъ, говоря: скажи имя Твое. Но онъ сказалъ: на что ты спрашиваешь о имени Моемъ? И благословилъ его тамъ. 30. И нарекъ Іаковъ имя мѣсту тому: Пеніэлъ; ибо,* говорилъ онъ, *я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу, и спаслася душа моя. 31. Вышедши изъ Пеніэла, онъ увидѣлъ восходящее солнце; и онъ хромалъ стегномъ своимъ. 32. Отъ сего и донынѣ сыны Исраилевы не ѣдятъ жилы, которая у состава стегна, по тому что* боровшійся *тронулъ жилу при составѣ стегна у Іакова.*

И остался Іаковъ одинъ. Или для того, чтобы послѣднему явиться предъ лице Исава, или для молитвы.

Тогда нѣкто боролся съ нимъ, и пр. Сіе дѣйствіе борьбы нѣкоторые почитаютъ токмо сновидѣніемъ Іакова: поелику невѣроятнымъ кажется то, что онъ, будучи одинъ, ночью, неизвѣстнаго принялъ мышцами, а не мечемъ или лукомъ; поелику онъ не былъ уже въ возрастѣ крѣпости тѣлесной, имѣя около ста лѣтъ отъ рожде-

нія; Поелику Моисей не показываетъ, къ чему бы служила борьба; и наконецъ поелику борьба человѣка съ Ангеломъ кажется странностію, особенно тогда, какъ Ангелы посланы были охранять сего человѣка, а не нападать на него. Но сіи недоумѣнія или ничтожны въ себѣ самихъ, или могутъ быть противоположены сновидѣнію также, какъ и дѣйствительному событію. Моисей описываетъ не сновидѣніе, а событіе: и дѣлаемое нѣкоторыми сравненіе сего повѣствованія съ повѣствованіемъ о супружествѣ Осіи, I. 2. сл. ни къ чему не служитъ потому, что и въ семъ послѣднемъ случаѣ не съ большею основательностію превращаютъ событіе въ сновидѣніе.

Лицу бравшемуся съ Іаковомъ даются имена *мужъ* (нѣкто), *Богъ*, *Ангелъ*, 24. 28. 30. Ос. XII. 3, 4. Подъ сими наименованіями находятъ, или думаютъ находить: а) нѣкоторые изъ древнихъ (Proc. in h. l.) злаго духа, облеченнаго зракомъ Исава,— нелѣпость, которая безъ труда обличается изъ наименованій противоборца, и прошенія отъ него благословенія; б) Р. Саломонъ — Ангела хранителя Исавова; в) Оригенъ — Ангела, который вспомоществовалъ Іакову въ борьбѣ противъ злаго духа L. III. περὶ ἀρχῶν. г) писатель нѣкоторой древней Еврейской книги, приводимой Оригеномъ,

Tom. I. in Ioh. et. hom. II. in Num — Ангела Уріила, который съ Ангеломъ Исраилемъ вошедшимъ въ Іакова препирался, дабы самому соединиться съ лицемъ сего Патріарха; д) Августинъ, De civ. Dei L. XVI. c. 39. et Quaes. in Gen. CIV.—Ангела, какъ и вообще въ видѣніяхъ Ветхаго Завѣта; е) Іустинъ, Dial. cum Triph. Климентъ, Paedag. L. I. Тертулліанъ, Contra Praxeam. Аѳанасій, De Trin. L.a IV et V. Златоустъ, Orat. Cont. Arian. III. Иларій, In Act. Apost. C. VII. Ѳеодоритъ, In Gen. Quaes. XCII— Сына Божія. Сіе послѣднее мнѣніе подтверждается тѣмъ, что лице Сына Божія есть единое, въ которомъ съ именемъ *Бога* наиприличнѣйшимъ образомъ соединяется имя *Ангела*. См. Мал. III. 1. Напрасно противополагаютъ, что принятіе -образа человѣческаго для борьбы съ человѣкомъ унизительно для Божества: Премудрость Божія не унижается же, когда исповѣдуетъ сама, что она нѣкогда *играла на земномъ кругѣ, и забавы ея* были *съ сынами человѣческими*, Прит. VIII. 31. Понятіе о состояніи уничиженія въ вочеловѣченіи Сына Божія (Фил. II. 7.) также не исключаетъ предварительныхъ явленій Его въ образѣ человѣка, которыя и относятся къ вочеловѣченію въ предопредѣленіи.

Какъ могло статься то, что Богъ въ об-

разъ человѣка вступилъ въ борьбу съ человѣкомъ, сіе можетъ быть изъяснено изъ древнихъ восточныхъ обычаевъ: поелику Богъ, дабы вразумительнѣе бесѣдовать съ человѣкомъ, снисходитъ до примѣненія къ обыновеніямъ его. Примѣтно, что борьба на востокѣ, подобно какъ въ послѣдствіи времени у Грековъ, была въ употребленіи, какъ дружественное упражненіе для испытанія и упражненія тѣлесныхъ силъ. См. Б. XLIII. 18. Въ обыкновеніи также были изобразительныя (символическія) дѣйствія, которыя для выраженія мыслей и чувствованій соединяемы были съ словами такъ, что дѣйствія сообщали силу словамъ, а слова ясность дѣйствіямъ. 3 Цар. XXII. 11. 4 Цар. XIII. 18. Іер. XXVII. 2, 3, 7. Іез. IV. V. Такимъ образомъ дѣйствіе борьбы употреблено для того, чтобы дать большій вѣсъ и силу словамъ обѣщанія: *естьли и съ человѣками бороться будешь; одолѣешь.*

Борьба Божія, по видимому, долженствовала происходить въ духѣ: но борьба Іакова, сопровождавшаяся хромaніемъ, кажется дѣйствіемъ тѣлеснымъ. Дабы взаимно согласить сіи понятія, должно признать начало дѣйствія въ духѣ, а въ тѣлѣ слѣдствіе.

Увидѣлъ, что не одолѣваетъ его. Сіи слова описываютъ состояніе противоборца такъ, какъ оно представлено было для Іа-

кова. Явившійся показалъ видъ, что не можетъ преодолѣть Іакова, дабы чрезъ сіе дать борьбѣ то значеніе, которое въ ней было преднамѣреваемо.

Тронулъ составъ стегна его, и пр. Сіе для того,

а) чтобъ Іаковъ призналъ борьбу не за мечтаніе и призракъ, но за истинное явленіе и дѣйствіе;

б) для того, чтобъ узналъ въ своемъ противоборцѣ Всемощнаго;

в) для того, чтобы непобѣдимость приписалъ не своей силѣ, но вышней помощи;

г) для того, чтобы въ хроманіи оставить памятникъ сей благосердой брани.

Пусти меня; ибо взошла заря. Слова сіи допускаютъ различныя изложенія.

а) „Оставь меня: я хощу быть ощутимъ, но невидимъ."

б) „Оставь меня: ибо заря, призываетъ тебя къ твоему ополченію и къ продолженію путешествія."

в) „Оставь меня: дабы съ наступленіемъ дня не обнаружить недостойнымъ или слабымъ видѣнія, для нихъ невмѣстительнаго."

Не пущу тебя, естьли не благословишь меня. Можетъ быть, по обычаю борьбы, наградою побѣдителя было благословеніе: или, вѣроятнѣе, Іаковъ началъ просить благословенія потому, что узналъ уже от-

части своего противоборца, и ялся за него всею силою вѣры. Почему Осія говоритъ, что Іаковъ послѣ того, какъ *въ крѣпости своей боролся съ Богомъ, и боролся противъ Ангела, и одолѣлъ,—плакалъ и молилъ Его*, XII. 3, 4.

Исраиль. Имя сіе значитъ *Богоборца.*

Ты боролся съ Богомъ, и пр. Теперь открывается и намѣреніе и знаменованіе Божественной борьбы. Она долженствовала внушить Іакову, что какъ онъ *боролся съ Богомъ,* то *одолѣетъ человѣковъ. Бороться съ Богомъ* есть тоже, что, по выраженію Апостола, *подвизаться съ Богомъ* (*ἀγωνίζεσθαι πρὸς τὸν Θεόν*) *въ молитвахъ,* Рим. XV. 30. объимать Его вѣрою и любовію и, соединеніемъ своей воли съ Его волею, привлекать къ себѣ Его благодатную силу и благословеніе. *Одолѣвать человѣковъ* есть пребывать неколеблемымъ враждою или навѣтами, и *побѣждать благимъ злое,* Рим. XII. 21. И такъ таинственная борьба Іакова въ отношеніи къ нему въ особенности есть утѣшительное предвѣстіе безопасности со стороны Исава: вообще же есть изображеніе молитвы въ ея силѣ.

Скажи имя Твое. Конечно Іаковъ доселѣ думалъ, что Божество явилось ему въ лицѣ Ангела; и вопросилъ о имени его, или для того, чтобы послѣ употреблять

сіе имя въ призываніи Бога, или для того, чтобы отвѣтствовать на благословеніе, или для того, чтобъ имя явившагося дать мѣсту явленія.

На что ты спрашиваешь о имени Моемъ? Ты не можешь благословить Меня новымъ именемъ, какъ Я тебя.

И благословилъ его тамъ. Быть можетъ, что здѣсь слѣдовало новое благословеніе, изъ котораго Іаковъ яснѣе узналъ явившагося: но повѣствователь онаго не открылъ сообразно съ тѣмъ, что и явившійся не хотѣлъ открыть своего имени. Откровенія Ветхаго Завѣта продолжались до зари токмо; еще было время сѣней и гаданій; надобно было токмо сквозь туманъ и облака принимать свѣтъ приближавшагося Солнца правды, въ ожиданіи дня озаряющаго.

Пеніэлъ, или *Фануилъ.* Значитъ: *лице Божіе.* Въ послѣдствіи времени Фануилъ былъ укрѣпленый городъ. Суд. VIII. 8. 17.

Ибо я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу. По восточному обычаю, не многіе приближенные, и весьма рѣдкіе кромѣ ихъ, могли видѣть царя близко, и смотрѣть ему въ лице. 3 Цар. X. 8. Изъ него должны быть объясняемы выраженія: *Ангелъ лица Божія,* Иса. LXIII. 9. *Ангелы всегда видящіе лице Отца небеснаго,* Матѳ. XVIII. 10. и на-

стоящее: *видѣть Бога лицемъ къ лицу.* Іаковъ едвали могъ собственно видѣть лице явившагося, который удалился съ зарею. Онъ прославляетъ ту милость, что Богъ обращался съ нимъ, какъ съ ближнимъ, другомъ и какъ бы равнымъ.

И спаслася душа моя. Отъ опасности быть пожерту величіемъ присутствія Божія, или отъ опасности со стороны Исава?—

Не ядятъ. Не по закону, а по обыкновенію. См. Суд. XI. 39, 40.

Обряды сего рода особенно нужны были тогда, когда не были въ употребленіи вѣрнѣйшія средства предавать потомству происшествія—письмо и печатаніе.

---

12) СВИДАНІЕ ІАКОВА СЪ ИСАВОМЪ.

XXXIII. 1. *И возвелъ Іаковъ очи свои, и увидѣлъ, что идетъ Исавъ, и съ нимъ четыреста человѣкъ. Тогда онъ раздѣлилъ дѣтей между Ліею, Рахилью и двумя служанками. 2. И поставилъ служанокъ и дѣтей ихъ впереди, Лію и дѣтей ея за ними, а Рахиль и Іосифа позади. 3. А самъ пошелъ передъ ними, и поклонился*

до земли семь разъ, подходя къ брату своему. 4. Исавъ побѣжалъ ему на встрѣчу, обнялъ его, палъ ему на выю, и поцѣловалъ его, между тѣмъ какъ оба плакали. 5. И возведши очи свои, увидѣлъ женъ и дѣтей, и спросилъ: кто это у тебя? Іаковъ отвѣчалъ: дѣти, которыхъ Богъ даровалъ рабу твоему. 6. И подошли служанки, сами, и дѣти ихъ, и поклонились. 7. Потомъ подошла Лія, и дѣти ея, и поклонились. Наконецъ подошли Іосифъ и Рахиль, и поклонились. 8. Еще спросилъ: что значитъ у тебя все это множество, съ которымъ я встрѣтился? Іаковъ отвѣтствовалъ: дабы мнѣ обрѣсти благоволеніе въ очахъ господина моего. 9. На сіе Исавъ сказалъ: у меня много, братъ мой; пусть твое останется у тебя. 10. Но Іаковъ сказалъ: нѣтъ, сдѣлай милость, естьли я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ твоихъ, прими даръ мой отъ руки моей: ибо я увидѣлъ лице твое, какбы кто увидѣлъ лице Божіе, и ты принялъ меня милостиво. 11. Прими благословеніе мое, которое представлено тебѣ; потому что Богъ даровалъ мнѣ, и есть у меня много. И принудилъ его; и онъ взялъ. 12. Потомъ Исавъ сказалъ: отправимся и пойдемъ; и я пойду передъ тобою. 13. Іаковъ отвѣтствовалъ ему: господинъ мой видитъ, что дѣ-

ти у меня юны, а скотъ мѣлкій и крупный, съ молокомъ: естьли погнать одинъ день; то помретъ весь скотъ. 14. *Пусть господинъ мой пойдетъ особо впереди раба своего; а я пойду по тихоньку, какъ пойдетъ скотъ, и какъ пойдутъ дѣти; и приду къ господину моему въ Сеиръ.* 15. *Исавъ сказалъ: такъ я оставлю съ тобою* нѣсколько *изъ людей, которые со мною.* Іаковъ *отвѣтствовалъ: на что это? только бы я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ господина моего.* 16. *Такимъ образомъ Исавъ возвратился въ тотъ же день путемъ своимъ въ Сеиръ.*

И поставилъ служанокъ, и пр. Паче всѣхъ Рахиль соблюдается отъ опасности, не только какъ возлюбленная, но и какъ первая, по намѣренію Іакова, супруга.

И поклонился до земли семь разъ. Многократнымъ поклоненіемъ Іаковъ изъявляетъ свое униженіе предъ Исавомъ (см. 1 Цар. XX. 41.): и тѣмъ увѣряетъ, что не домогается преимуществъ первороднаго (см. Б. XXVII. 29).

Спрашиваютъ: искренно ли оказывалъ Іаковъ почтеніе Исаву, у котораго прежде столь усильно старался восхитить первенство? отвѣтъ: онъ желалъ получить сильное и дѣйственное благословеніе отеческое, и, когда получилъ оное, какъ сокро-

вище духовное и внутреннее, искренно могъ жертвовать всѣми выгодами и преимуществами внѣшними.

Ибо я увидѣлъ лице твое, какъ бы кто увидѣлъ лице Божіе; и ты принялъ меня милостиво. Образъ Божества или Ангела въ описаніи лицъ можетъ означать или доброе и благодѣтельное свойство (2 Цар. XIX. 27.), или нѣчто такое, что возбуждаетъ благоговѣніе и страхъ (Суд. XIII. 6.). Посему словамъ Іакова можно давать двоякій разумъ:

а) Ты встрѣтилъ меня столь свѣтлымъ взоромъ, какбы нѣкое вышнее благодѣтельное существо; ты милостиво принялъ меня; доверши сіе принятіемъ даровъ моихъ.

б) Иначе: я такъ страшился предстать предъ тебя, какъ страшился бы воззрѣть на лице Владыки, Ангела, или Бога; но ты ободрилъ меня твоимъ благоволеніемъ; да запечатлѣется миръ нашъ дарами моими.

Пріими благословеніе мое. Благословеніе иногда значитъ *дары.* 1 Цар. XXV. 27. XXX. 26.

Приду къ господину моему въ Сеиръ. Конечно Исавъ приглашалъ Іакова въ свою страну, и сей нѣкоторымъ образомъ обязанъ былъ отвѣтствовать на его встрѣчу, посѣщеніемъ. Но исполнилъ ли Іаковъ свое обѣщаніе когда либо, или былъ удержанъ

отъ сего какими либо препятствіями, Моисей умалчиваетъ.

---

13) ВСТУПЛЕНІЕ ВЪ ЗЕМЛЮ ХАНААНСКУЮ.

XXXIII. 17. *А Іаковъ пошелъ въ Сюковъ, и построилъ себѣ жилище, и принадлежащимъ* къ дому его *поставилъ шатры. Отъ сего дано имя мѣсту: Сюковъ.* 18. *Наконецъ Іаковъ, возвращаясь изъ Падан-Арама, въ мирѣ пришелъ въ городъ Сихемъ, который* находится *въ землѣ Ханаанской, и расположился противъ города.* 19. *Часть же земли, на которой онъ поставилъ шатеръ свой, онъ купилъ изъ рукъ Эммора, отца Сихемова, за сто монетъ.* 20. *И поставилъ тамъ жертвенникъ; и назвалъ его: Богъ крѣпкій Богъ Израилевъ.*

Жилище. Буквально съ Еврейскаго: *домъ.* Но по состоянію, въ которомъ находился Іаковъ, не вѣроятно, чтобы то было твердое и неподвижное зданіе, какое нынѣ обыкновенно разумѣютъ подъ именемъ дома.

Принадлежащимъ къ дому его. То есть: семейству, пастухамъ и прочимъ рабамъ. Сіе означаетъ здѣсь слово מִקְנֶה, а не *скотъ,* который на востокѣ всегда держатъ подъ открытымъ небомъ.

Сюковъ. Значитъ: *шатры.* Городъ. См. Iис. XIII. 27. Изъ имени *Сюковъ* сдѣлалось въ послѣдствіи времени: *Скиѳополь.*

Въ мирѣ (שלם см. XXXIV. 21.) *пришелъ въ городъ Симехъ.* То есть: прибылъ благополучно, не потревоженъ сонмищемъ Исава; или: здравъ отъ болѣзни полученной во время борьбы съ Богомъ; или вообще: здравъ и невредимъ возвратился въ землю Ханаанскую такъ, какъ просилъ Бога, отходя изъ нея. Семдесять перевели: *пришелъ въ Салимъ, городъ Сикимскій.* Но городъ, въ который теперь приходитъ Іаковъ, вездѣ называется *Сихемомъ,* и нигдѣ *Салимомъ.* См. Б. XXXV. 4. XXXVII. 12. Салимъ, упоминаемый у Іоанна, III. 23. лежалъ далеко отъ Сихема.

За сто монетъ. Слово קשיטה *Кесита* употреблено, кромѣ сего, въ двухъ только мѣстахъ Св. книгъ: Iис. XXIV. 32. Іов. XLII. 11. Въ текстахъ Седмидесяти, Халдейскомъ, Сирскомъ, Арабскомъ, Акилы, Симмаха, Ѳеодотіона и Вулгаты, ему соотвѣтствуютъ слова: *агнецъ* или *агница.* Новѣйшіе противополагаютъ сему: а) что во множествѣ мѣстъ Св. книгъ, гдѣ безъ сомнѣнія говорится объ *овцахъ,* слово *кесита* никогда не употребляется; б) что Писатели Талмуда и всѣ почти толкователи Еврейскіе принимаютъ оное за названіе мо-

неты; в) что во времена Іакова купля производилась уже не мѣною, а нѣкоторымъ родомъ, хотя не совершенно обработанной, монеты: Быт. XXIII. 16. XLII. 25. XLVII. 16. г) что даръ Іову отъ братій по *одной агницѣ* былъ бы очень скудный и безъ мужескаго пола не полный; д) что на Сирскомъ קסטרא *костро*, и на Арабскомъ קסטאר *кастаронъ*, значитъ *монетчика*, и соотвѣтствуютъ слову *кесита*, или же сіе можетъ произведено быть отъ Еврейскаго קשט *истина*.

И назвалъ его: Богъ крѣпкій Богъ Израилевъ. То есть: Олтарь посвященный Богу всемощному, Богу содѣлавшему Іакова Израилемъ, и отъ Израиля покланяемому. См. подобное имя Исх. XVII. 15.

Разсматривая нѣкоторыя приключенія Іакова въ Месопотаміи, Блаженный Августинъ *) замѣчаетъ, что С. Писаніе не входило бы въ толь мѣлкія, по видимому, подробности, естьли бы не заключалось въ нихъ нѣчто великое и таинственное, соотвѣтственно общему правилу вѣры от-

---

*) Contra Faust. L. XXII. c. 52. 56. Scriptura Sacra non vtique desideria mulierculArum nobis pro magno insinuare curaret, nisi aliquid in eis magnum quærere commoneret.

крытому Апостоломъ Павломъ, по которому всю Исторію Отцевъ Ветхаго Завѣта составляютъ *образы*. 1 Кор. X. 6. 11.

Къ уразумѣнію таинства, заключающагося въ Исторіи путешествія Іаковлева пролагаетъ путь тотъ же Апостолъ, когда тремъ странствованіямъ Патріарховъ, Авраама, Исаака и Іакова совокупно даетъ одно знаменованіе — странствованія къ отечеству небесному. Евр. XI. 9–16.

Главная разность между странствованіемъ Авраама и странствованіемъ Іакова состоитъ въ томъ, что первое начинается отъ земли Халдейской и Месопотаміи, а оканчивается въ землѣ обѣтованной; напротивъ послѣднее начинается отъ земли обѣтованной, продолжается въ Месопотаміи, но также имѣетъ цѣлію обѣтованную землю. И такъ естьли странствованіе Авраама знаменуетъ шествіе отъ состоянія природы къ состоянію благодати, отъ рода земнаго къ рожденію небесному, отъ плотскаго союза съ міромъ къ духовному общенію съ Богомъ: то странствованію Іакова соотвѣтствуетъ хожденіе сына благодати между сынами природы, человѣка духовнаго и внутренняго въ области міра и плоти, куда онъ по необходимости долженъ исходить, не теряя впрочемъ изъ виду отечества небеснаго.

Іаковъ, угрожаемый Исавомъ, уединенъ и нищь исходитъ изъ земли обѣтованной, дабы внѣ ея неутомимымъ трудомъ пріобрѣтать и плоды обѣтованія и безопасность отъ раздраженнаго брата: подобно сему обновляемый во Христѣ человѣкъ, во внутренности боримый человѣкомъ ветхимъ, желающимъ удержать свое первенство, да исходитъ во внѣшнюю жизнь трудническую; преданіемъ своея плоти постоянному подвигу онъ приведетъ себя въ безопасность отъ страстей и похотей воюющихъ на душу и угрожающихъ ей духовною смертію, и терпѣніемъ стяжетъ сокровище упованія.

Іаковъ исходитъ изъ земли обѣтованія въ ветхое отечество предковъ своихъ для преходящаго подвига, но не возвращается въ оное для пребыванія: такъ искренно единожды отрѣшившійся отъ міра, исходитъ въ него своею дѣятельностію, но не возвращается пристрастіемъ.

Сонъ Іакова въ Веѳилѣ, по изъясненію Григорія Великаго, Moral. L. V. c. 22. есть образъ даруемаго Богомъ мира, въ которомъ душа, упразднясь отъ смятенія страстей, почіетъ такъ, что можетъ сказать съ оною невѣстою: „*я сплю, а сердце мое бдитъ*, Пѣс. V. 2. Я сплю внѣ, и все земное меня окружающее вмѣняю за призракъ и мечту; но бодрствую внутрь, и берегусь,

чтобы не воздремать предъ лицемъ Божіимъ.“ *Положить камень въ возглавіе*, продолжаетъ тотъ же Учитель, значитъ утвердиться во Хрістѣ. Между тѣмъ, какъ полагающіе главу на земли блуждаютъ въ темныхъ и суетныхъ мечтаніяхъ, утвержденный во Хрістѣ *полагаетъ*, какъ говоритъ Пророкъ, *въ сердцѣ своемъ восхожденія*, Пс. LXXXIII. 6. или степени добродѣтелей, по которымъ его помыслы и чувствованія непрестанно восходятъ въ любви Божественной, и непрестанно нисходятъ въ смиреніи.

Іаковъ встрѣтился съ Рахилью на томъ же мѣстѣ, гдѣ прежде рабъ Авраамовъ съ Ревеккою: но Ревекка подала рабу воду, а рахиль получила ее отъ Іакова. Разность сія соотвѣтствуетъ тому, что Ревекка и Іаковъ имѣли въ себѣ *даръ Божій, воду живую*, Іоа. IV. 10. ибо имѣли въ себѣ Хріста, долженствовавшаго родиться отъ нихъ; и потому могли отверзать источникъ благодати и другимъ жаждущимъ правды и спасенія.

Въ Ліи, болѣзненной очами, страждущей среди самыхъ благословеній супружества, коея самое имя означаетъ трудъ или *утружденіе, тѣлесное* или *душевное*, представлены трудности духовной жизни, или словомъ, крестъ: въ Рахили доброзрачной и

возлюбленной изображены сладости внутренняго состоянія, какъ то, теплая молитва, созерцаніе, восхищенія, видѣнія. И сіе можно разсматривать частію въ самыхъ лицахъ Ліи и Рахили, частію въ отношеніи ихъ къ Іакову.

Обрученіе и супружество иногда изражаетъ союзъ духовнаго человѣка съ духовными качествами, на пр. съ премудростію, Прит. VII. 4. Прем. VIII. 2. Посему Лія и Рахиль въ супружествѣ Іакова изобразуютъ собою крестъ и услажденія духовныя, поколику онѣ совокупно или чредою посѣщаютъ человѣка духовнаго въ мірѣ, и съ нимъ сочетаваются въ сердцѣ и любви его.

Іаковъ предпочитаетъ Ліи Рахиль; и за нее соглашается быть рабомъ въ домѣ Лавана: такъ человѣкъ еще не искусившійся предпочитаетъ Кресту сладости духовныя, и тогда токмо находитъ легкими подвиги и самоуничиженіе, когда имѣетъ въ виду сію награду. Но Лія есть старшая сестра Рахили: и Крестъ въ духовномъ возрастѣ выше услажденій созерцанія.

Вмѣсто Рахили пристрастно вожделѣнной, Іаковъ получаетъ Лію: такъ благодатное Провидѣніе подвергаетъ искушаемаго человѣка горестной, но спасительной нечаянности. Когда онъ чрезмѣрно прилѣпляется ко внутреннимъ услажденіямъ, ища

въ нихъ не Бога, но себя: онѣ вземлются непримѣтно, и Крестъ является на ихъ мѣстѣ.

Іаковъ думалъ, что сочетался съ Рахилью: но *настало утро, и оказалось, что это Лія*. Такъ въ день озаренія ума, по большой части, любятъ Рахиль — ищутъ духовныхъ утѣшеній: въ нощи преданной Богу вѣры не отвергаютъ Креста, успокоиваются съ нимъ, и даже не узнаютъ его.

Лія не красна, но многочадна: Рахиль доброзрачна, но неплодна. Крестъ горекъ, но питаетъ душу, и обогащаетъ ее плодами духовными: услажденіе приходитъ, и преходитъ, оставляя токмо чувствованіе лишенія.

Чтобъ имѣть плодъ, Рахиль прибѣгаетъ къ помощи рабыни. Такъ душа безплодная въ услажденіяхъ созерцанія обращается ко внѣшнимъ служебнымъ дѣламъ любви, чтобы наполнить свое чувствованіе лишенія.

Но наконецъ и Рахиль раждаетъ Іосифа. И нѣжныя души въ концѣ своего теченія приносятъ плодъ во святыню: сладостный, но не столь обильный, какъ тѣ, которыя болѣе ведутся Крестнымъ путемъ.

Впрочемъ Рахиль не прежде плодоносна, какъ почувствовавъ нужду въ Ліи, примирясь съ нею, и пожертвовавъ ей своимъ преимуществомъ. Такъ и созерцательная

жизнь приноситъ плодъ не иначе, какъ познавъ цѣну Креста, и вступивъ съ нимъ въ союзъ въ готовности пожертвовать ему своими сладостями.

Чѣмъ болѣе Іаковъ служитъ Лавану, тѣмъ болѣе страждетъ отъ его корыстолюбія и зависти. Такъ и человѣкъ Божій благодѣтельствующій міру.

Десять кратъ Лаванъ измѣняетъ и похищаетъ награду Іакова: но столько же кратъ Богъ Самъ воздаетъ ему. Такъ видимыя потери въ мірѣ невидимо возвращаются въ Богѣ, естьли Ему единому, какъ Іаковъ, поручаемъ мы правду нашу.

Но единое рѣшительное средство безопасности Іакова отъ Лавана есть бѣгство. Такъ и отъ міра.

Однако Іаковъ не прежде совсѣмъ оставляетъ Лавана, какъ по внушенію отъ Бога. Такъ и тѣ, которые не суть отъ міра, суть въ мірѣ, доколѣ не узрятъ мановенія Божія, повелѣвающаго совершенно расторгнуть всѣ узы его.

Рахиль и Лія послѣдуютъ Іакову въ бѣгствѣ отъ Лавана и возвращеніи въ страну обѣтованія. Такъ и дѣйствуя въ мірѣ и удаляясь отъ него, и исходя во внѣшнее, и возвращаясь во внутреннее, человѣкъ всегда имѣетъ близъ себя и скорби Креста и сладости Созерцанія; или еще ближе во

время бѣгства и удаленія. Ибо должно опасаться, чтобы Лаванъ не разлучилъ Іакова и отъ Ліи и отъ Рахили: то есть, міръ препятствуетъ и плодамъ Креста и утѣшеніямъ Созерцанія.

Лаванъ преслѣдуетъ Іакова, и раздражается на него за похищеніе своихъ идоловъ. Такъ и міръ гонитъ своихъ бѣглецовъ за похищеніе своихъ идоловъ, — за боготворимыя въ немъ страсти, которыя оные низлагаютъ и попираютъ.

Іаковъ обезоруживаетъ Лавана тѣмъ, что сей не обрѣтаетъ у него своихъ идоловъ. Такъ бѣгущій отъ міра безопасенъ отъ козней его своимъ безстрастіемъ.

Простясь съ Лаваномъ, Іаковъ видитъ Ангеловъ. Оставившій міръ вступаетъ въ союзъ съ міромъ вышнимъ.

Приближаясь къ отечеству, Іаковъ страшится, какъ опаснѣйшаго врага, своего брата: но своею осторожностію, молитвою, пожертвованіями, смиреніемъ, и прозорливымъ отъ общенія его уклоненіемъ, безъ брани остается его побѣдителемъ. Таковыми же оружіями, особенно крѣпкою, до изнеможенія плоти, молитвою духа, внутренно возмогаетъ человѣкъ новый надъ ветхимъ, и непоколебимо утверждается во благодати и обѣтованіи.

НЕЩАСТІЕ ДИНЫ И ОТМЩЕНІЕ.

Б. XXXIV.

---

1. *Нѣкогда Дина, дочь Ліи, которую она родила Іакову, вышла посмотрѣть дочерей земли той.* 2. *Увидѣлъ ее Сихемъ, сынъ Эммора, Хиввея, князь земли той, и, взявъ ее, былъ съ нею, и сдѣлалъ ей насиліе.* 3. *И прилѣпилась душа его къ Динѣ дочери Іаковлевой, и онъ полюбилъ отроковицу, и говорилъ по сердцу отроковицы.* 4. *И просилъ Сихемъ Эммора, отца своего, говоря: возми мнѣ эту дѣвицу въ жену.* 5. *Между тѣмъ Іаковъ услышалъ, что онъ осквернилъ Дину, дочь его; но какъ сыновья его были со скотомъ его въ полѣ; то Іаковъ молчалъ, пока не пришли*

они. 6. И пришелъ Эмморъ, отецъ Сихемовъ къ Іакову, говорить съ нимъ. 7. Сыновья же Іаковлевы, услышавъ, пришли съ поля; и они огорчились, и сильно воспылали гнѣвомъ, потому что онъ безумно поступилъ противъ Израиля, бывъ съ дочерью Іакова, и не дѣлаютъ такъ. 8. Эмморъ началъ говорить имъ, и сказалъ: Сихемъ, сынъ мой, прилѣпился душею къ дочери вашей; дайте ее въ жену ему. 9. Породнитесь съ нами; отдавайте за насъ дочерей вашихъ, и нашихъ дочерей берите за себя. 10. Съ нами и живите; земля будетъ вамъ открыта; селитесь на ней, переходите съ мѣста на мѣсто, пріобрѣтайте ее во владѣніе. 11. Сихемъ также сказалъ отцу ея и братьямъ ея: да обрѣту благоволеніе въ очахъ вашихъ; и я дамъ, чего ни потребуете отъ меня. 12. Назначьте самое большое вѣно и дары, я дамъ, что положите на меня: только дайте мнѣ дѣвицу въ жену. 13. Тогда сыновья Іакова отвѣчали Сихему и Эммору отцу его съ хитростію, и сдѣлали на нихъ умыселъ, за то, что осквернили Дину, сестру ихъ; 14. и сказали имъ: не можемъ того сдѣлать, что бы выдать сестру нашу за человѣка, который не обрѣзанъ; ибо это у насъ безчестно. 15. Впрочемъ мы согласимся съ вами на семъ условіи, есть-

ли вы сдѣлаетесь подобными намъ въ томъ, чтобы и у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 16. Тогда будемъ отдавать за васъ дочерей нашихъ, и брать за-себя вашихъ дочерей, и будемъ жить съ вами, и составимъ одинъ народъ. 17. А естьли не послушаетесь насъ въ томъ, что бы обрѣзаться; то мы возмемъ сестру свою, и удалимся. 18. Эмморъ доволенъ былъ словами ихъ, и Сихемъ, сынъ его, былъ доволенъ. 19. Юноша не отлагалъ исполненія сего дѣла; потому что полюбилъ дочь Іаковлеву. Притомже онъ болѣе всѣхъ уважаемъ былъ въ дому отца своего. 20. И такъ Эмморъ и сынъ его Сихемъ пришли къ воротамъ города своего, и начали говорить жителямъ города своего, и сказали: 21. сіи люди миролюбно расположены къ намъ; пусть они живутъ на этой землѣ, и производятъ на ней промыслы; земля же, видите, пространна во всѣ стороны передъ ними. Станемъ брать дочерей ихъ себѣ въ жены, и нашихъ дочерей выдавать за нихъ. 22. Только сіи люди соглашаются жить съ нами и быть однимъ народомъ на томъ условіи, что бы и у насъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ, какъ они обрѣзаны. 23. Не намъ ли достанутся стада ихъ, и имѣніе ихъ, и весь скотъ ихъ? Только

согласимся съ ними, что бы они жили у насъ. 24. И послушались Эммора и сына его Сихема всѣ выходящіе изъ воротъ города его; и всякой выходящій изъ воротъ города его, мужескаго пола, былъ обрѣзанъ. 25. Но на третій день, когда они были въ болѣзни, два сына Іаковлевы Симеонъ и Левій, братья Дины, взяли каждый свой мечь, напали нечаянно на городъ, и перебили весь мужескій полъ; 26. и самаго Эммора и Сихема сына его убили остріемъ меча; и, взявъ Дину изъ дома Сихемова, вышли. 27. Сыновья Іакова пришли на убитыхъ, и разграбили городъ, за то что осквернили сестру ихъ. 28. Они взяли мѣлкій и крупный скотъ ихъ, иословъ ихъ, и что ни было въ городѣ, и что ни было въ полѣ, 29. и все богатство ихъ; и всѣхъ дѣтей ихъ и женъ ихъ взяли въ плѣнъ, и ограбили, также и все, что было въ домахъ. 30. Тутъ Іаковъ сказалъ Симеону и Левію: вы разстроили меня, сдѣлавъ меня ненавистнымъ между жителями этой земли, между Хананеями и Ферезеями. Со мною малое число людей; соберутся противъ меня, поразятъ меня, и истребленъ буду я и домъ мой. 31. Но они сказали: не ужели оставить было, чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею?

Приключеніе Дины въ Сихемѣ и отмщеніе за нее, которое совершили Симеонъ и Левій, суть такія произшествія, которыхъ, можетъ быть, нѣкоторые желалибы совсѣмъ не видѣть въ Священной Исторіи. Но Духъ Божій, управлявшій ея Писателемъ, не судилъ сихъ повѣствованій недостойными себя.

Въ связи Исторіи онѣ служатъ необходимымъ объясненіемъ, толико важнаго въ ней, послѣдняго пророчества Іаковлева, въ которомъ заключается судьба всего избраннаго племени. См. XLIX. 5, 6, 7.

Онѣ научаютъ насъ терпѣнію въ самыхъ тяжкихъ внѣшнихъ искушеніяхъ и бѣдствіяхъ, отъ которыхъ и живущіе подъ особеннымъ покровомъ Провидѣнія, какъ Іаковъ, не безопасны.

И говорилъ по сердцу отроковицы. Должно думать, что утѣшалъ обѣщаніемъ правильнаго супружества.

Іаковъ молчалъ, пока не пришли они. Старецъ не могъ ничего предпринять одинъ: и, кажется, обычай времени возлагалъ на братьевъ попеченіе о сестрахъ.

Переходите съ мѣста на мѣсто. Сіе нужно было для обширнаго скотоводства.

Сдѣлали на нихъ умыселъ. Сіе значеніе слова דבר, единственно приличное въ семъ

мѣстѣ, подтверждается примѣромъ 2 Пар. XXII. 10.

Земля же, видите, пространна во всѣ стороны. Съ Еврейскаго буквально: *пространна обѣими руками.* См. Пс. CIII. 25.

И послушались Эммора и пр. Столь скорое принятіе иноплеменнаго обычая, дабы не казалось невѣроятнымъ, нужно взять въ разсмотрѣніе малолюдство Сихемлянъ, ихъ приверженность къ своему князю, и представлявшуюся имъ надежду силы и богатства.

На третій день. Абен-Езра замѣчаетъ, что болѣзнь обрѣзанія обыкновенно сильнѣйшимъ образомъ чувствуется на третій день.

Два сына Іаковлевы Симеонъ и Левій, и пр. Два сына Іакова, преимущественно предъ прочими, входятъ въ дѣла Дины, какъ единоутробные и отчасти, какъ старшіе; но симъ не исключается помощь рабовъ необходимая въ ихъ предпріятіи.

Не ужели оставить было, *чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею?* Не смотря на сіе оправданіе Іаковъ строжайшимъ образомъ осудилъ поступокъ Симеона и Левія, въ послѣднія минуты своей жизни.

Для полнаго о семъ сужденія должно поставить оскорбителей противу мсти-

телей, и разсмотрѣть какъ вины, такъ извиненія.

Преступленіе Сихема сугубо тяжко, какъ по существу своему, такъ еще и по тому, что, будучи оскорбленіемъ сосѣдственнаго независимаго народа, подвергало Сихемлянъ опасности войны.

Дина, невинная въ преступленіи Сихема, наказана онымъ за любопытство и легкомысліе.

Эмморъ и Сихемляне, которые вмѣсто того, чтобы тщательно сохранять святость гостепріимства, думали воспользоваться его нарушеніемъ для умноженія своего богатства, и на преступленіи основать союзъ двухъ народовъ, недостойны были сего союза.

Симеонъ и Левій, праведно раздраженные за преступленіе, имѣли на своей сторонѣ право войны противъ Сихемлянъ; но не приняли во уваженіе слѣдующихъ обстоятельствъ:

1) что великодушіе и человѣколюбіе требовало удержаться отъ кровопролитія, когда покорность виновныхъ, дары и бракъ довольно могли загладить безчестіе нанесенное Динѣ.

2) что они суть возмутители, естьли употребили право войны безъ воли главы племени.

3) что нарушеніе даннаго слова не можетъ входить въ дѣйствія правосудія.

4) что, употребивъ священный обрядъ обрѣзанія орудіемъ убійства, они дѣлаютъ оскорбленіе завѣту Божію.

5) что въ опустошеніи цѣлаго города смѣшивались съ виновными невинные

Изъ сего замѣшательства человѣческихъ дѣлъ Промыслъ, Коего дѣла никогда не приводятся въ замѣшательство, извлекъ то послѣдствіе, что всѣ виновные наказаны, а избранное племя сохранено отъ смѣшенія съ язычниками.

БОГОСЛУЖЕНІЕ И БОГОЯВЛЕНІЕ ВЪ ВЕѲИЛѢ.

Б. XXXV. 1–15.

---

1. *Тогда Богъ сказалъ Іакову: встань
поди въ Веѳиль, и живи тамъ; и поставь
тамъ жертвенникъ Богу, явившемуся те-
бѣ, когда ты бѣжалъ отъ лица Исава бра-
та твоего.* 2. *По сему Іаковъ сказалъ до-
му своему и всѣмъ бывшимъ съ нимъ:
бросьте боговъ чужихъ, находящихся у
васъ, и очиститесь, и перемѣните одежды
ваши,* 3. *и вставъ пойдемъ въ Веѳиль; тамъ
поставлю я жертвенникъ Богу, Который
услышалъ меня въ день скорби моей, и
былъ со мною въ пути, въ который я хо-
дилъ.* 4 *И отдали Іакову всѣхъ боговъ чу-
жихъ, бывшихъ въ рукахъ ихъ, и серги,
бывшія въ ушахъ у нихъ; и закопалъ ихъ
Іаковъ подъ теревинѳомъ, который близъ
Сихема. (И оставилъ ихъ безвѣстными*

даже до нынѣшняго дня.) 5. *Потомъ они отправились. И былъ страхъ Божій на окрестныхъ городахъ, и не преслѣдовали сыновъ Іаковлевыхъ.* 6. *Такимъ образомъ Іаковъ пришелъ въ Лузу, иначе Веѳиль, въ землѣ Ханаанской, самъ и всѣ люди бывшіе съ нимъ;* 7. *и создалъ тамъ жертвенникъ, и назвалъ сіе мѣсто: Эл-Веѳиль; ибо тутъ явился ему Богъ, когда онъ бѣжалъ отъ лица брата своего.* 8. *Въ сіе время умерла Девора, кормилица Ревеккина, и погребена ниже Веѳиля подъ дубомъ, который и назвалъ* Іаковъ *Дубомъ плача.*
9. *Потомъ опять явился Богъ Іакову по возвращеніи его изъ Падан-Арама; и благословилъ его.* 10. *И сказалъ ему Богъ: ты называешься Іаковомъ. Отнынѣ ты не будешь называться Іаковомъ, но будетъ имя тебѣ: Исраиль. Такимъ образомъ нарекъ ему имя: Исраиль.* 11. *Притомъ Богъ сказалъ ему: Я Богъ всемогущій. Расти и умножайся. Народъ и сонмъ народовъ произойдетъ отъ тебя, и цари выдутъ изъ чреслъ твоихъ.* 12. *Землю, которую Я далъ Аврааму и Исааку, Я дамъ тебѣ, и потомству твоему по тебѣ дамъ землю сію.* 13. *И возшелъ отъ него Богъ, отъ мѣста, на которомъ говорилъ ему.*
14. *И поставилъ Іаковъ столпъ на мѣстѣ, на которомъ говорилъ ему* Богъ, *столпъ*

каменный; и возлилъ на него возліяніе, и лилъ на него елей. 15. *И нарекъ Іаковъ имя мѣсту, на которомъ Богъ говорилъ ему: Веѳиль.*

Послѣдованіе сего сказанія за предъидущимъ въ порядкѣ предметовъ и времени открывается изъ стиха 5.

Встань, поди въ Веѳиль. По сличенію предъидущихъ и послѣдующихъ происшествій, три были причины, по которымъ Іаковъ воззванъ къ сему путешествію: 1) огорченіе и опасность, въ которыхъ онъ былъ по кровопролитіи Сихемскомъ; 2) исполненіе обѣта, даннаго Богу при отшествіи въ Месопотамію; и 3) возобновленіе обѣтованія Божія, въ награду за выдержанныя искушенія и въ укрѣпленіе противу новыхъ.

Поставь тамъ жертвенникъ Богу. Въ первый разъ, естьли изключить жертвоприношеніе Исаака, Богъ является въ С. Исторіи требующимъ жертвенника. Не потому ли требуетъ, что Іаковъ, обѣщавъ десятину, ожидалъ какого-либо внушенія или наставленія о томъ, какъ исполнить сей обѣтъ?

Боговъ чужихъ. Разумѣются здѣсь во первыхъ идолы похищенные у Лавана Рахилью, Б. XXXI. 19. во вторыхъ, — такъ какъ рѣчь Іакова обращена ко всему *дому*

его и *всѣмъ бывшимъ съ нимъ*,—идолы рабовъ пріобрѣтенныхъ въ Месопотаміи. Иные толкователи прибавляютъ еще идолы взятые въ Сихемѣ.

Примѣръ Іакова можетъ служить къ очищенію понятія прославляемой въ новѣйшія времена *терпимости* вѣръ. Правда, что *любовь долготерпитъ, не раздражается*, 1 Кор. XIII. 4. Но она не исключаетъ и *снѣдающей ревности по домѣ Божіемъ*, Іоа. II. 17. Терпимость ложныхъ Богослуженій не должна быть соединена съ оскорбленіемъ и вредомъ истиннаго. Слова Христовы: *всякаго, кто исповѣдаетъ Меня предъ человѣками, исповѣдаю и Я предъ Отцемъ моимъ, сущимъ на небесахъ*, Мат. X. 32. относятся не къ мученикамъ только вѣры, но и къ ея покровителямъ.

И очиститесь. Еврейское слово טהר означаетъ очищеніе въ особенности водою. См. Чис. XXXI. 23. 24.

Нѣкоторые толкователи спрашиваютъ: не отъ язычниковъ ли Евреи заимствовали обряды внѣшней чистоты въ Богослуженіи?— Ихъ можно спросить взаимно: не отъ язычниковъ ли также Евреи заимствовали дѣйствія внѣшней чистоты въ домашней жизни?—

Догадка (Grot. in Mat. C. III.), что употребленіе въ Богослуженіи омовенія, осо-

бенно уставлено въ память потопа, какъ очистительнаго дѣйствія всемірнаго, имѣетъ въ себѣ нѣчто сообразное съ духомъ священной древности.

Серги. Здѣсь должно разумѣть не простое украшеніе употребляемое женскимъ поломъ, но такое, которое служило нѣкоторымъ родомъ талисмана *), и которое Б. Августинъ называетъ idolorum philacteria, *хранилищами идоловъ.*

Подъ теревинѳомъ. Терпентинное дерево, по долговѣчности, способно для примѣты мѣстъ. Мѣсто сіе послѣ уважаемо было Изральтянами. Ис. XXIV. 26. Суд. IX. 6.

И оставилъ ихъ безвѣстными даже до нынѣшняго дня. Сихъ словъ нѣтъ ни въ Еврейскомъ, ни въ Самаританскомъ текстѣ.

Страхъ Божій. Не страхъ благоговѣнія и покоренія воздаваемый вѣдомому Богу, но страхъ насланный отъ Бога. См. Исх. XXIII. 27. Іаковъ за кровопролитіе Сихемское могъ опасаться общаго противъ себя возстанія племенъ Хананейскихъ: Промыслъ хранившій Іакова содѣлалъ то, что чув-

---

*) Aug. Ep. CCXLV. Execranda autem superstitio ligaturarum, in quibus etiam inaures virorum in summis ex una parte auriculis suspensæ deputantur, non ad placendum hominibus, sed ad serviendum dæmonibus adhibetur.

ствованіе негодованія на него побѣждено въ нихъ было мнѣніемъ о его правотѣ и силѣ. См. 1 Цар. XIV. 15.

Эл-Веѳилъ. Значитъ: *Богъ Веѳиля.* Такъ назвалъ себя прежде самъ Богъ, явясь Іакову, XXXI. 13. Кажется, сіе новое имя не должно быть смѣшиваемо съ прежнимъ именемъ *Веѳиля.* Однимъ означено неопредѣленно мѣсто Богоявленія, другимъ олтарь на мѣстѣ Богоявленія.

Умерла Девора. Изъ дома ли Исаака пришла она къ Іакову, или послѣдовала за нимъ изъ дома Лавана,—разысканіе тщетное.

Подъ дубомъ. Гробы подъ лѣсомъ, кажется, были избранные гробы: преимущество ихъ составляли тишина мѣста, безопасность отъ непостоянства потомковъ, и естественный памятникъ. 1 Пар. X. 12.

Дубомъ плача. Имя сіе доказываетъ, что Іаковъ по уваженію къ родительницѣ своей, или лично къ Деворѣ, или по обычаю *), погребеніе сдѣлалъ великолѣпное.

Извѣстность сего имени во времена Моисея, можетъ быть, причиною того, что онъ написалъ о смерти Деворы.

Потомъ опять явился Богъ, и пр. Сіе

---

*) Августинъ contra Iouin. между непріятностями жизни супружеской полагаетъ и сію: honoranda nutrix ejus (uxoris) et gerula.

откровеніе напрасно полагаютъ нѣкоторые прежде обитанія Іакова при Сихемѣ. Слова: *опять*, и, *по возвращеніи*, отличаютъ токмо оное отъ перваго откровенія въ Веѳилѣ, почти сходнаго со вторымъ по содержанію. Время сего послѣдняго само собою видно изъ порядка повѣствованія Моисеева.

Имя твое, и пр. Богъ повторяетъ переименованіе Іакова, можетъ быть, потому, что сей по смиренію доселѣ не употреблялъ и не открывалъ новаго своего имени.

Народъ и сонмъ народовъ. То есть: народъ Еврейскій раздѣленный на многія колѣна.

Землю, которую Я далъ Аврааму и Исааку, Я далъ тебѣ. Сіе есть новое объясненіе обѣтованія: ибо Исавъ съ своимъ потомствомъ изъ него уже исключается.

И возлилъ на него возліяніе. Во времена закона для сего употреблялось вино, (Чис. XV. 5.) знаменіе радости духовной.

Веѳиль. Повтореніе наименованія мѣста соотвѣтствуетъ повторенію откровенія.

Въ обрядовомъ Богослуженіи Іакова нѣкоторые представляютъ себѣ образъ служенія Богу духомъ. Идолы страстей дол-

жны быть отвержены и погребены навсегда; пожеланія ветхаго человѣка отложены, какъ нечистая одежда; и духъ сокрушенный принесенъ въ жертву Богу. Тогда Онъ самъ явится благословить раба Своего; и содѣлаетъ его способнымъ служить Себѣ въ непоколебимой твердости вѣры, въ помазаніи мира и радости духовной.

НѢКОТОРЫЯ ПРОИЗШЕСТВІЯ СЕМЕЙСТВЕННЫЯ И РОДЪ ІАКОВА.

Б. XXXV. 16–29.

---

16. *Потомъ отправились изъ Веѳиля. И
когда оставалась хаврава пути до Ефраѳы;
Рахиль родила, имѣвъ тяжелые роды.* 17. *Когда же она страдала въ родахъ
своихъ: повивальная баба сказала
ей: не бойся; ибо это еще у тебя сынъ.*
18. *Тогда она, испуская духъ (ибо умирала)
нарекла ему имя: Бен-они. Но отецъ
его назвалъ его Веніаминомъ.* 19. *Такимъ
образомъ Рахиль умерла, и погребена на
дорогѣ къ Ефраѳѣ, которая есть Виѳлеемъ.*
20. *Іаковъ поставилъ надъ гробомъ ея памятникъ. Это* есть извѣстный *до сего
дня памятникъ гроба Рахилина.* 21. *По-*

томъ Іаковъ пошелъ далѣе, и поставилъ шатеръ свой за башнею Едеръ. 22. Во время пребыванія Израиля въ сей странѣ случилось, что Рувимъ пошелъ, и спалъ съ Валлою, наложницею отца своего. Израиль услышалъ о томъ, (и принялъ то съ огорченіемъ). Сыновъ же у Іакова было двенадцать. 23. Сыновья Ліи: первенецъ Іаковлевъ Рувимъ, по немъ Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ и Завулонъ. 24. Сыновья Рахили: Іосифъ и Веніаминъ. 25. Сыновья Валлы, служанки Рахилиной: Данъ и Нефѳалимъ. 26. Сыновья Зелфы, служанки Ліиной: Гадъ и Асиръ. Сіи суть сыновья Іакова, родившіеся ему въ Падан-Арамѣ. 27. И пришелъ Іаковъ къ Исааку, отцу своему, въ Мамре, въ Киріаѳ-Арбу; иначе Хевронъ, гдѣ пришельствовали Авраамъ и Исаакъ. 28. И было дней жизни Исааковой сто восемьдесять лѣтъ. 29. Тогда Исаакъ испустилъ духъ, и умеръ, и присоединился къ народу своему, будучи старъ и насыщенъ жизнію; и погребли его сыновья его Исавъ и Іаковъ.

Хавраѳа. כברת имя мѣры разстоянія неизвѣстной, см. Б. XLVIII. 7. 4. Цар. V. 19. Естьли въ первомъ изъ сихъ мѣстъ у Семидесяти Толковниковъ *κατὰ τὸν ἱππόδρομον* есть объясненіе слова *хавраѳа;* то можно догадываться, не есть ли это извѣстная

въ Аравіи мѣра: *конскій бѣгъ*, которая близко подходитъ къ Французкой милѣ.

Бен-они значитъ: *сынъ скорби моей.*

Веніаминъ значитъ: или, *сынъ десницы*, то есть, крѣпости, или, *сынъ полудня*, то есть, рожденный въ странѣ полуденной; или, *сынъ дней*, то есть, старости. Б. XLIV. 20.

Едеръ. Имя сіе значитъ *стадо.*

Башня стада есть башня, съ высоты которой смотрятъ за стадомъ пасущимся въ окрестности. Мѣсто сего имени находилось близъ Іерусалима. Мих. IV. 8. Но, по Іонаѳану, другое было близъ Виѳлеема.

Рувимъ пошелъ, и пр. Сіе повѣствуется въ предвареніе того, что Іаковъ лишилъ Рувима преимущественнаго благословенія долженствовавшаго принадлежать первенцу. Б. XLIX. 3, 4.

И принялъ то съ огорченіемъ. Слова перевода Седмидесяти, которыхъ нѣтъ въ Еврейскомъ и Самаританскомъ текстахъ. Но и Мазореты признаютъ Еврейскій текстъ въ семъ мѣстѣ неполнымъ.

Сыновъ же у Іакова было двенадцать. Совокупное изчисленіе сыновъ Іакова есть родъ заключенія къ повѣствованію о его приключеніяхъ, котораго историческая цѣль

есть указать на происхожденіе двенадцати Колѣнъ Израильскаго народа.

Сіи суть сыновья Іакова, родившіеся ему въ Падан-Арамѣ. Говоря точнѣе, Писатель долженъ былъ исключить изъ сего Веніамина, который родился въ землѣ Ханаанской. Но онъ допустилъ небрежность, такую, которая никого не могла ввести въ заблужденіе. Такъ постоянное число *двенадцати* прилагается къ Апостоламъ тогда, какъ уже не было Іуды, и еще не было Матѳія, 1 Кор. XV. 5. *)

И было дней жизни Исааковой, и пр. Разстояніе между годомъ благословенія сыновъ (137) и годомъ смерти Исаака (180) составляетъ около 43 лѣтъ. Но чрезъ 31 годъ, или не много болѣе, по полученіи благословенія Іаковомъ начинаются приключенія Іосифа. См. Б. XXX. 25. XXXI. 41. XXXVII. 2. Изъ сего видно, что Повѣствователь отступаетъ отъ порядка времени, когда говоритъ о кончинѣ Исаака прежде, нежели вступилъ въ повѣствованіе о Іосифѣ. Онъ совокупляетъ здѣсь въ нѣсколькихъ отрывкахъ то, что нужно было къ

---

*) Такъ читается сіе мѣсто въ текстѣ Греческомъ; и такъ читалъ въ свое время Б. Августинъ, Quaest. in Gen. CXVII, и многіе.

полнотѣ повѣствованій о Исаакѣ и Іаковѣ: дабы въ остальной части книги дать главное мѣсто и возможную непрерывность исторіи Іосифа.

РОДОСЛОВІЕ ИСАВА.

Б. XXXVI.

Какъ въ откровеніи низпосланномъ отъ Бога Ревеккѣ, и въ благословеніи данномъ отъ Исаака Іакову предсказана между прочимъ судьба Исава, Б. XXV. 23. XXVII. 29, 40. то, дабы облегчить наблюденіе за событіемъ сего предсказанія, Моисей къ Исторіи Іакова прибавляетъ краткое сказаніе о потомствѣ Исава, показывая его племени родоначальниковъ, правителей, и мѣсто пребыванія.

Сказаніе можетъ быть раздѣлено на три части:

1) Изчисленіе сыновъ Исава и начальниковъ колѣнъ въ его потомствѣ, 1 — 19.

2) Родословіе Сеира, жившаго въ землѣ Идумейской прежде Исава, присовокупленное для показанія различія и взаимныхъ от-

ношеній родовъ отчасти смѣшанныхъ мѣстопребываніемъ и родствомъ, 20—30.

3) Изчисленіе царей и еще нѣсколькихъ старѣйшинъ Идумейскихъ, о которомъ сомнѣваются, Моисеемъ ли оно писано, или внесено въ его книгу кѣмъ-либо другимъ вошедшимъ въ его намѣреніе, 31—43.

---

1) ДѢТИ И ПЛЕМЕНА ОТЪ ИСАВА.

XXXVI. 1. *Вотъ родъ Исава, иначе Эдома.* 2. *Исавъ взялъ женъ изъ дочерей Ханаанейскихъ, Аду, дочь Элона Хеттея, Аоливаму дочь Аны, дочь Цивеона Хиввея,* 3. *и Васемаѳу, дочь Измаила, сестру Неваіоѳа.* 4. *Ада родила Исаву Элифаза. Васемаѳа родила Реуэла.* 5. *Аоливама родила Іеуша, Іалама и Кораха. Сіи суть сыновья Исава родившіеся ему въ землѣ Ханаанской.* 6. *И взялъ Исавъ женъ своихъ, и сыновъ своихъ, и дочерей своихъ, и всѣхъ людей дома своего, и стада свои, и весь крупный скотъ свой, и все имѣніе свое, которое онъ пріобрѣлъ въ землѣ Ханаанской, и пошелъ въ* другую *землю отъ лица Іакова брата своего.* 7. *Ибо имѣніе ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ, и земля странствованія ихъ не вмѣщала ихъ, по причинѣ стадъ ихъ.* 8.

И поселился Исавъ на горѣ Сеиръ; Исавъ, онъ же и Эдомъ. 9. И вотъ родъ Исава, отца Идумеевъ, на горѣ Сеиръ. 10. Вотъ имена сыновъ Исавовыхъ: Элифазъ, сынъ Ады жены Исавовой, Реуэлъ, сынъ Васемаѳы жены Исавовой. 11. У Элифаза были сыновья: Теманъ, Омаръ, Цефо, Гатамъ и Кеназъ. 12. Ѳимна же была наложница Элифаза, сына Исавова; и родила Элифазу Амалика. Вотъ сыны Ады, жены Исавовой. 13. Сыновья Реуэла суть: Нахаѳъ и Зерахъ, Шамма и Миза. Сіи были сыны Васемаѳы, жены Исавовой. 14. И сіи были сыновья Аоливамы, дочери Аны, дочери Цивеона, жены Исавовой: она родила Исаву Іеуша, Іалама и Кораха. 15. Вотъ старѣйшины сыновъ Исавовыхъ. Сыны Элифаза, первенца Исавова: старѣйшина Теманъ, старѣйшина Омаръ, старѣйшина Цефо, старѣйшина Кеназъ, 16. старѣйшина Корахъ, старѣйшина Гатамъ, старѣйшина Амаликъ. Сіи старѣйшины Элифазовы въ землѣ Эдомъ; сіи сыны Ады. 17. Слѣдующіе суть сыны Реуэла, сына Исавова: старѣйшина Нахаѳъ, старѣйшина Зерахъ, старѣйшина Шамма, старѣйшина Миза. Сіи старѣйшины Реуэловы въ землѣ Эдомъ; сіи сыны Васемаѳы, жены Исавовой. 18. Слѣдующіе суть сыны Аоливамы, жены Исавовой: старѣйшина Іеушъ, старѣйшина Іа-

ламъ, старѣйшина Корахъ. Сіи старѣйшины Аоливамы, дочери Аны, жены Исава.
19. *Вотъ сыны Исава, и вотъ старѣйшины ихъ. Это Эдомъ.*

И пошелъ въ другую *землю отъ лица Іакова брата своего.* Сіе сказаніе о преселеніи Исава можетъ показаться сомнительнымъ потому, что онъ еще прежде пришествія Іаковлева въ землю Ханаанскую жилъ уже въ Сеирѣ. Б. XXXII. 3. Но недоумѣніе прекращается тѣмъ, что хотя Исавъ, для спокойствія дома отеческаго, и по выгодамъ скотоводства, рано вышелъ за предѣлы земли Ханаанской, и избралъ Сеиръ главнымъ мѣстомъ своего пребыванія, однако сіе пребываніе онъ могъ почитать случайнымъ токмо и временнымъ дотолѣ, доколѣ живъ былъ Исаакъ: но по смерти отца, вмѣстѣ съ окончательнымъ раздѣломъ наслѣдія, долженствовалъ между братьями послѣдовать и рѣшительный разборъ мѣстъ обитанія. Должно думать, что завѣщаніе Исаака утвердило Іакова на землѣ Ханаанской: Исавъ же только не противоборствовалъ сему.

И поселился Исавъ на горѣ Сеирѣ. Сіе соединено было съ изгнаніемъ прежнихъ жителей. Втор. II. 12. Исавъ уже начинаетъ *жить мечемъ своимъ.* Б. XXVII. 40.

Ѳимна. Въ Еврейскомъ текстѣ первой

книги Паралипоменонъ, I. 36. сіе имя кажется именемъ сына Элифазова: но текстъ оный долженъ быть дополнёнъ соотвѣтственно настоящему мѣсту книги Бытія и переводу Греческому.

Старѣйшины. По истолкованію Р. Саломона: *главы племенъ.* אלופי отъ אלף что значитъ *тысячу,* и иногда *племя.* Суд. VI. 15. Мих. V. 2.

Это Эдомъ. То есть: вотъ происхожденіе народа Идумейскаго.

---

2) РОДОСЛОВІЕ СЕИРА.

20. *Сіи суть сыны Сеира, Хоррея,* прежняго *обитателя земли той: Лотанъ, Шовалъ, Цивеонъ, Ана,* 21. *Дишонъ, Эцеръ и Дишанъ. Сіи старѣйшины Хоррейскіе, сыны Сеира, въ землѣ Эдомъ.* 22. *Сыны Лотана были: Хори и Гемамъ; а сестра у Лотана: Ѳимна.* 23. *Сіи суть сыны Шовала: Алванъ, Манахаѳъ и Евалъ, Шефо и Онамъ.* 24. *Сіи сыны Цивеона: Аія и Ана. Это тотъ Ана, который нашелъ теплыя воды въ пустынѣ, когда пасъословъ Цивеона отца своего.* 25. *Сіи сыны Аны: Дишонъ, и Аоливама дочь Аны.* 26. *Сіи сыны Дишона: Хемданъ, Эшбанъ, Иѳранъ и Херанъ.* 27. *Сіи сыны Эцера: Билганъ, Зааванъ и*

Аканъ. 28. Сіи сыны Дишана: Уцъ и Аранъ. 29. Сіи суть старѣйшины Хорреевъ: старѣйшина Лотанъ, старѣйшина Шовалъ, старѣйшина Цивеонъ, старѣйшина Ана, 30. старѣйшина Дишонъ, старѣйшина Эцеръ, старѣйшина Дишанъ. Вотъ старѣйшины Хорреевъ по начальствамъ племенъ ихъ въ землѣ Сеиръ.

Ѳимна. Можетъ быть, та самая, которая была наложницею Элифаза, 12.

Теплыя воды. את הימים. Въ переводахъ Седмидесяти, Акилы, Симмаха, Ѳеодотіона, сіе слово Еврейское удержано безъ перевода. Іеронимъ, Trad. Hebr. по различнымъ своего времени мнѣніямъ, даетъ ему три значенія: а) *лски* или *мулы*, б) *моря* или *озера*, и в) *теплыя воды.*

Послѣднее значеніе приняли толковникъ Сирскій и Вулгата. Іеронимъ подтверждаетъ оное изъ Финикійскаго языка, Ѳеодоритъ, Quaest. in Gen. XCII. изъ Сирскаго, а между новѣйшими Михаэлисъ изъ Арабскаго, in Supplem. Знатнѣйшія въ сей странѣ теплыя воды суть Каллирройскія, на восточной сторонѣ мертваго моря.

Сіи сыны Аны: Дишонъ. Не должно почитать поврежденіемъ текста, что послѣ словъ: *сіи сыны,* находится одно только имя сына. Сіе есть дѣйствіе простоты

слога. Писатель, многократно писавъ: *сіи сыны,* написалъ такъ и здѣсь; и не позаботился, что послѣдующее не отвѣчаетъ сему Грамматически.

---

3) ДИНАСТІИ ИДУМЕЙСКІЯ.

31. *Сіи суть цари царствовавшіе въ землѣ Эдомъ, прежде царствованія царей у сыновъ Израилевыхъ.* 32. *Бела царствовалъ надъ Эдомомъ въ городѣ, которому имя: Дингава.* 33. *Бела умеръ, и царствовалъ по немъ Іовавъ, сынъ Зераха, изъ Боцры.* 34. *Умеръ Іовавъ, и царствовалъ по немъ Хюшамъ, изъ земли Теманитянъ.* 35. *Умеръ Хюшамъ, и царствовалъ по немъ Гададъ, сынъ Бедадовъ, который поразилъ Мадіанитянъ на полѣ Моава: имя городу его Авиѳъ.* 36. *Умеръ Гададъ, и царствовалъ по немъ Самла изъ Масреки.* 37. *Умеръ Самла, и царствовалъ по немъ Шаулъ, изъ Рехововоа, что при рѣкѣ.* 38. *Умеръ Шаулъ, и царствовалъ по немъ Баал-Хананъ, сынъ Ахборовъ.* 39. *Умеръ Баал-Хананъ, сынъ Ахборовъ, и царствовалъ по немъ Гадаръ, (сынъ Варадовъ); имя городу его Пау; имя женѣ его Мегетавеель, дочь Матреда, дочь Ме-Загава.* 40. *Вотъ имена старѣйшинъ Исавовыхъ,*

по племенамъ ихъ, по мѣстамъ, носящимъ имена ихъ: старѣйшина Тимна, старѣйшина Алва, старѣйшина Іетеѳъ, 41. *старѣйшина Аоливама, старѣйшина Эла, старѣйшина Пинонъ,* 42. *старѣйшина Кеназъ, старѣйшина Теманъ, старѣйшина Мивцаръ,* 43. *старѣйшина Маздіэлъ, старѣйшина Ирамъ. Вотъ старѣйшины Идумейскіе, по ихъ поселеніямъ, въ землѣ обладанія ихъ. Вотъ Исавъ, отецъ Идумеевъ.*

Нѣкоторые утверждаютъ, что сей списокъ правителей Идумейскихъ не могъ быть написанъ въ сей книгѣ рукою Моисея. Мнѣніе сіе основывается на двухъ причинахъ.

а) Моисей не могъ говорить *о царяхъ у сыновъ Израилевыхъ,* которые начались чрезъ нѣсколько столѣтій послѣ него.

б) Не вѣроятно, чтобы народъ Идумейскій, который своимъ произхожденіемъ современенъ Израильскому, до временъ Моисея успѣлъ, перешедши отъ состоянія Патріархальнаго къ правленію Старѣйшихъ, и отъ сего къ единовластительству, имѣть уже восемь Царей, и потомъ (См. 1 Пар. I. 51.) опять нѣсколько старѣйшинъ.

Но первая причина, по разсужденію другихъ, ослабляется тѣмъ, что Моисей могъ говорить о будущихъ царяхъ у сыновъ Израилевыхъ по предварительному вѣденію изъ откровенія даннаго Израилю, Б. XXXV. 11. и

по сему отношенію слова его могутъ имѣть слѣдующій смыслъ: „сіи суть цари Идумейскіе, которые начались и продолжались уже нѣсколько времени, прежде нежели произошли цари въ потомствѣ Израиля, какъ то ему было обѣщано."

И вторая причина оказывается не довольно твердою, естьли принять въ разсужденіе, что цари Идумейскіе, какъ показываетъ списокъ, всѣ были разныхъ поколѣній; и царствовали въ разныхъ мѣстахъ; и слѣдственно выбираемы были изъ старѣйшинъ разныхъ племенъ Идумейскаго народа, а потому не могло быть ни одного изъ нихъ, который бы взошелъ на престолъ въ молодыхъ лѣтахъ. Такимъ образомъ все преемство, представляющееся въ спискѣ Моисеевомъ, могло совершиться менѣе, нежели въ теченіи цѣлой его жизни, продолжавшейся сто двадцать лѣтъ. Достойно примѣчанія, что о царѣ послѣднемъ въ спискѣ, сообщено нѣсколько болѣе подробностей, нежели о предшествовавшихъ; а о смерти его не сказано, хотя то сказано о всѣхъ прочихъ. Сіе подаетъ мысль, не онъ ли царствовалъ въ то время, когда *Моисей посылалъ пословъ изъ Кадеша къ царю Эдомскому*? Числ. XX. 14.

Отнюдь не предосудительно для цѣлости и чистоты писаній Моисеевыхъ предпола-

гать и то, что его сказаніе о потомствѣ Исава пополнено послѣ него, подобно какъ книга Второзаконія пополнена описаніемъ его кончины: но изъ предъидущаго видно, что въ настоящемъ случаѣ нѣтъ еще необходимой потребности въ сей догадкѣ.

Дингава. По произношенію Седмидесяти: *Деннава.* Мѣсто сего имени было еще во времена Іеронима. L. H.

Изъ Боцры. Славный городъ Идумейскій. Иса. XXXIV. 6.

Изъ Реховоѳа, что при рѣкѣ. Такъ назывался сей городъ для различія отъ *Реховоѳира.* См. Б. X. 11. Лежалъ при Евфратѣ.

Гадаръ. По книгѣ Паралипоменонъ: *Гададъ.* Подобныя разности встрѣчаются и въ произношеніи нѣкоторыхъ другихъ именъ сего списка.

ДОМАШНЕЕ НЕЩАСТІЕ ІОСИФА.

Быт. XXXVII.

---

1. *Іаковъ же жилъ въ землѣ странствованія отца своего, въ землѣ Ханаанской.* 2. *Вотъ* приключенія *рода Іаковлева. Іосифъ, сынъ семнадцати лѣтъ, пасъ вмѣстѣ съ братьями своими скотъ. Онъ находился, какъ отрокъ, при сыновьяхъ Валлы и при сыновьяхъ Зелфы, женъ отца своего. И довелъ Іосифъ худый о нихъ слухъ до отца ихъ.* 3. *Израиль любилъ Іосифа* преимущественно *предъ всѣми сыновьями своими, потому что онъ былъ у него сынъ старости; и сдѣлалъ ему разноцвѣтную одежду.* 4. *Когда братья его увидѣли, что отецъ его любитъ его* преимущественно *предъ всѣми братьями его: то они возненавидѣли его, и не могли гово-*

рить съ нимъ мирно. 5. Однажды видѣлъ Іосифъ сонъ, и расказалъ братьямъ своимъ: и они возненавидѣли его еще болѣе. 6. Ибо онъ сказалъ имъ: послушайте, какой видѣлъ я сонъ. 7. Мнѣ видѣлось, что мы вязали снопы посреди поля; и вотъ, мой снопъ всталъ, и сталъ прямо; и вотъ, ваши снопы окружили его, и поклонились моему снопу. 8. На сіе братья его сказали ему: не уже ли подлинно ты будешь царствовать надъ нами? не уже ли подлинно будешь владѣть нами? и возненавидѣли его еще болѣе за сны его, и за слова его. 9. Но онъ еще видѣлъ другой сонъ и расказалъ его братьямъ своимъ, говоря: вотъ, я видѣлъ еще сонъ; мнѣ видѣлось, что солнце, и луна, и одиннадцать звѣздъ поклонились мнѣ. 10. Когда онъ расказалъ сіе отцу своему и братьямъ своимъ; тогда отецъ его укорилъ его, и сказалъ ему: что это за сонъ, который ты видѣлъ? не уже ли подлинно я, и твоя мать, и твои братья придемъ поклониться тебѣ до земли? 11. Впрочемъ братья его завидовали ему: а отецъ сохранилъ слово сіе. 12. Нѣкогда братья его пошли въ Сихемъ, пасти скотъ отца своего. 13. Тогда Израиль сказалъ Іосифу: ты знаешь, что братья твои пасутъ въ Сихемѣ? поди, я пошлю тебя къ нимъ. Онъ отвѣчалъ

ему: вотъ я. 14. Іаковъ *сказалъ ему: пойди же, посмотри, здоровы ли братья твои, и здоровъ ли скотъ, и принеси мнѣ вѣсть. Такимъ образомъ послалъ его изъ долины Хевронской; и онъ пришелъ въ Сихемъ.* 15. *Тутъ нашелъ его нѣкто ходящаго по полю, и спросилъ его тотъ человѣкъ, говоря: чего ты ищешь?* 16. *Онъ сказалъ: я ищу братьевъ моихъ; скажи мнѣ, гдѣ они пасутъ?* 17. *И сказалъ тотъ человѣкъ: они ушли отсюда; ибо я слышалъ, какъ они говорили: пойдемъ въ Доѳанъ. И пошелъ Іосифъ за братьями своими, и нашелъ ихъ въ Доѳанѣ.* 18. *Они, увидя его издали, прежде нежели онъ подошелъ къ нимъ, стали умышлять противъ него, чтобы убить его.* 19. *И сказали другъ другу: вотъ идетъ этотъ сновидѣцъ.* 20. *Пойдемъ теперь, убьемъ его, и бросимъ въ какой нибудь пустой колодезь, и скажемъ, что лютый звѣрь съѣлъ его; тогда посмотримъ, что будетъ изъ его сновъ.* 21. *Но Рувимъ, услышавъ* сіе, *избавилъ его отъ рукъ ихъ, сказавъ: не станемъ убивать его до смерти.* 22. *И сказалъ имъ Рувимъ: не проливайте крови; опустите его въ этотъ пустой колодезь, который въ пустынѣ, а рукъ не налагайте на него.* Сіе говорилъ онъ *для того, что бы избавить его отъ рукъ ихъ, и возвратить его къ отцу его.*

23. Такимъ образомъ когда Іосифъ пришелъ къ братьямъ своимъ: тогда они сняли съ Іосифа одежду, одежду разноцвѣтную, которая была на немъ; 24. и взявъ его опустили въ колодезь; колодезь же тотъ былъ пустъ, и воды въ немъ не было. 25. Потомъ они сѣли ѣсть хлѣбъ. И возведши очи свои видятъ, что идетъ изъ Галаада караванъ Измаильтянъ, у которыхъ верблюды навьючены стираксою, бальсамомъ и ладаномъ, и которые везутъ это въ Египетъ. 26. Тогда Іуда сказалъ братьямъ своимъ: что намъ пользы убивать брата нашего, и скрывать кровь его? 27. Пойдемъ, продадимъ его Измаильтянамъ; а рукъ нашихъ не наложимъ на него; ибо это братъ нашъ единокровный. Братья его послушались: 28. и, когда проходили купцы Мидіанитскіе, взявъ вытащили Іосифа изъ колодезя, и продали Іосифа Измаильтянамъ за двадцать сиклей серебра; а они отвели Іосифа въ Египетъ. 29. Рувимъ же пришелъ опять къ колодезю; и вотъ, нѣтъ Іосифа въ колодезѣ. Тогда онъ разодралъ одежды свои, 30. и возвратился къ братьямъ своимъ, и сказалъ: отрока нѣтъ; а я, куда я дѣнусь? 31. И взяли одежду Іосифа, и, заколовъ козла, вымарали одежду кровью; 32. и послали разноцвѣтную одежду, и доставили отцу

своему, и сказали: мы это нашли; узна-
вай, сына ли твоего эта одежда, или нѣтъ.
33. Онъ узналъ ее, и сказалъ: это одежда
сына моего; лютый звѣрь съѣлъ его; точ-
но растерзанъ Іосифъ. 34. И разодралъ
Іаковъ на себѣ одежды; и возложилъ вре-
тище на чресла свои; и оплакивалъ сына
своего многіе дни. 35. Собрались было всѣ
сыновья его, и всѣ дочери его, чтобы утѣ-
шить его; но онъ отвергъ утѣшеніе, и ска-
залъ: съ печалію пойду къ сыну моему
въ Шеолъ. Такъ оплакивалъ его отецъ его.
36. Между тѣмъ Меданиты продали его
въ Египтѣ Фотифару, евнуху Фараонову,
начальнику тѣлохранителей.

Изъ двенадцати сыновъ Іаковлевыхъ Іосифъ занимаетъ въ повѣствованіи Моисея главное мѣсто. Приключенія его важны какъ въ особенности потому, что ими объясняется преселеніе Евреевъ въ Египетъ, такъ вообще потому, что въ нихъ открывается непрестанное дѣйствіе Промысла на судьбу человѣка среди труднѣйшихъ замѣшательствъ всегда премудрое и точное, среди тягчайшихъ нещастій благодѣтельное и спасительное.

Входя теперь въ Исторію сего Патріарха, и начиная ее отъ приключенія, которое заключаетъ въ себѣ узелъ влекущій многія другія приключенія цѣлаго дома Іа-

ковлева, повѣствователь прежде всего полагаетъ 1) общее вступленіе въ Исторію сыновъ Іаковлевыхъ, 1, 2. Потомъ показываются: 2) время, когда начинаются приключенія Іосифа, 2. 3) причины ненависти, которую имѣли къ нему его братья, 2—11. 4) обстоятельства перваго его нещастія, 12—28. 5) погрѣшительное мнѣніе Іакова и сѣтованіе о его смерти, 29—35. 6) вступленіе Іосифа въ Египетъ, 36.

Вотъ приключенія *рода Іаковлева*. Слова сіи нѣкоторые приличнымъ находятъ соединить со сдѣланнымъ выше изчисленіемъ сыновъ Іаковлевыхъ, XXXV. 26. Но нѣтъ нужды заниматься столь произвольною догадкою, когда оныя могутъ быть приняты за общее вступленіе къ послѣдующимъ сказаніямъ въ такомъ разумѣ: „теперь будемъ говорить о родѣ или сынахъ Іакова, и о ихъ приключеніяхъ, и начнемъ съ Іосифа.“

Сынъ семнадцати лѣтъ. То есть: будучи семнадцати лѣтъ отъ рожденія.

Съ сыновьями Валлы и съ сыновьями Зелфы. Сыновьямъ Ліи, можетъ быть, Іосифъ былъ уже непріятенъ потому одному, что былъ первенецъ супруги возлюбленной.

И довелъ Іосифъ худой о нихъ слухъ до отца ихъ. Можетъ быть, *Іосифъ* сдѣлалъ сіе по простотѣ отроческой. А мо-

жетъ быть, Іаковъ и поручалъ ему нѣкоторое наблюденіе за сыновьями рабынь.

Сынъ старости. Въ переводахъ Арабскомъ и Халдейскомъ: *сынъ мудрый и благоразумный.* Но Еврейское выраженіе безъ сомнѣнія, значитъ сына рожденнаго подъ старость отцу.

Разноцвѣтную одежду. Восточные уважали испещренныя одежды. См. Суд. V. 30. 2 Царс. XIII. 18.

И не могли говорить съ нимъ мирно. Поелику слово: *миръ*, употребляется у Евреевъ во всѣхъ обыкновенныхъ привѣтствіяхъ: (см. Быт. XXIX. 6. 1 Цар. XXV. 6.) то слова сіи могутъ имѣть такой разумъ, что братья Іосифа не хотѣли даже привѣтствовать его при свиданіяхъ. *Не могли*, сказано потому, что обладаемые страстію въ самомъ дѣлѣ чувствуютъ себя какъ бы не въ силахъ дѣлать то, чего долго и упорно не хотѣли.

Солнце и луна и одиннадцать звѣздъ поклонились мнѣ. Поклоненіе солнца и звѣздъ трудно представить. Можетъ быть, сіе было низхожденіе ихъ съ высоты къ ногамъ Іосифа.

Мать. Поелику Рахили въ сіе время уже не было въ живыхъ: то сіе слово нѣкоторые относятъ къ Ліи, яко старшей супругѣ Іакова, а нѣкоторые къ Валлѣ, почитая

ее питательницею Іосифа. Но можно также относить оныя и къ Рахили; и тогда рѣчь Іакова будетъ изображать невозможность того, чтобы сонъ Іосифовъ исполнился. „Не уже ли я, и умершая уже мать твоя тебѣ поклонимся?„

Событіе сновъ Іосифа въ переселеніи Евреевъ во Египетъ во время его тамъ владычества извѣстно. Сомнительно и здѣсь токмо то, какую его мать значитъ Луна? Ибо и Лія скончалась въ землѣ Ханаанской, Быт. XLIX. 31. и о другихъ супругахъ Іакова сказаніе о преселеніи не упоминаетъ, Б. XLVI. 26. Но естьли Лія скончалась не задолго до преселенія: то она, вмѣстѣ съ Іаковомъ, поклонилась уже Іосифу чрезъ сыновъ своихъ, когда они просили у него хлѣба. Б. XLIII. 28.

Отецъ его сохранилъ слово сіе. То есть: хотя Іаковъ и укорилъ Іосифа за его сонъ для успокоенія братьевъ его: но самъ тщательно наблюдалъ, не Богъ ли открываетъ чрезъ него будущее. См. Дан. VII. 28. Лук. II. 19. 51.

Поди же, посмотри, здоровы ли, и пр. Нѣкоторые толкователи думаютъ, что Іаковъ доселѣ еще заботился о безопасности своихъ сыновъ потому, что кровопролитіе Сихемское сдѣлало ихъ ненавистными Хананеямъ.

Въ Доѳанѣ. Мѣсто, по сказанію Іеронима in L. H. лежавшее не въ дальнемъ разстояніи отъ Сихема къ Сѣверу.

Сновидецъ. Еврейское выраженіе: *владыка сновъ,* болѣе знаменательно и болѣе укоризненно для Іосифа. Въ немъ, какъ думаетъ Абарбенелъ, заключается мысль братьевъ, что Іосифъ выдумалъ сны свои.

Стираксою. Еврейское נכאת Акила переводитъ *ςύραχα.* Бохартъ Hieroz. p. II. L. IV. c. 12. доказалъ, что Сирія *стираксою* изобиловала.

Бальсамомъ. Сокъ изъ дерева сего же имени. Такъ צרי изъясняетъ Р. Симеонъ.

Ладаномъ. То значитъ Еврейское לט *лотъ,* на Коптскомъ *λουτον,* на Халдейскомъ לטום *лтоумъ,* на Арабскомъ לדאן *ладанонъ.* Это есть также древесный сокъ, который козлы, когда ѣдятъ кустарникъ, уносятъ на бородахъ, и который потомъ съ нихъ счесываютъ и собираютъ. См. Dioscorid. Mat. Med. L. I. c. 128. Herodot. L. III. Plin. Hist. Nat. L. XII. c. 37.

Мидіанитскіе. Тѣ, которые выше названы Измаильтянами, теперь называются Мидіанитянами. Сіе смѣшеніе именъ объясняется тѣмъ, что первое есть болѣе извѣстное и общее имя народа, а другое— частное названіе племени подчиненнаго. См. Суд. VIII. 22. 24. 26.

За двадцать сиклей *серебра.* Въ законѣ Моисеевомъ за убіеннаго нечаянно раба повелѣно было взыскивать по 30 сребренниковъ: а Іосифъ проданъ только за 20. Такъ мало нѣкогда стоилъ Спаситель Израильтянъ и Египтянъ!

Куда я дѣнусь? Рувимъ паче прочихъ сокрушается о Іосифѣ, какъ старшій изъ братьевъ, и потому обязанный пещися о всѣхъ прочихъ. Но скорбь его не есть еще чистое раскаяніе, а только страхъ гнѣва отеческаго; почему и сопровождается не признаніемъ предъ Іаковомъ, а обманомъ.

Съ печалію пойду къ сыну моему въ Шеолъ. שאול знаменуетъ: а) глубокое подземное и мрачное мѣсто, Втор. XXXII. 22. Іов. XXVI. 6. Иса. XIV. 11. Іон. II. 2, 3. б) гробъ, Пс. CXL. 7. Иса. XIV. 15. в) въ отличеніе отъ словъ בור *борб,* קבר *кеберб,* и קבורה *кебура,* — состояніе умершихъ. Сіе значеніе по необходимости должно имѣть мѣсто въ пророчествѣ Исаіи о Царѣ Вавилонскомъ, который представляется нисходящимъ въ *шеолъ,* XIV. 9. сл. и въ тоже время лишеннымъ гроба, 18, 19.

Въ словахъ Іакова схожденіемъ къ сыну въ *шеолъ,* подобно какъ въ Исторіи Авраама *присоедининіемъ къ народу своему,* Б. XXV. 8. указуется общее состояніе по смерти. Подобныя выраженія въ одномъ и

помъ же разумѣ совокупляются у Iезекiиля XXVI. 20.

Евнуху. Здѣсь имя сiе значитъ царедворца, или вельможу, каковыми на Востокѣ часто были Евнухи.

Начальнику тѣлохранителей. По Iерониму: *начальнику воиновъ.* Онъ думаетъ, что и *Архимагиръ* у Седмидесяти толковниковъ тоже значитъ, такъ какъ μαγαρεύειν можетъ значить: *убивать.* Флавiй въ Исторiи Данiила II. 14. τῷ τὴν ἐπὶ τῶν σωματοφυλάκων τοῦ βασιλέως ἀρχὴν πεπιστευμένῳ.

Въ приключенiяхъ Iосифа есть такiя сходства съ состоянiемъ уничиженiя и прославленiя Iисуса Христа, что многiе принимаютъ оныя за образъ сихъ состоянiй.

Iосифъ первенецъ Рахили возлюбленныя: Iисусъ первенецъ Марiи *Благодатныя.* Лук. I. 28.

Iосифъ сынъ любимый Iаковомъ паче всѣхъ сыновъ его. Б. XXXVII. 3. Iисусъ сынъ Божiй *возлюбленный, въ коемъ все благоволенiе* Бога Отца. Мат. III. 17.

Iосифъ посылается къ братьямъ своимъ и овцамъ Iакова, Б. XXXVII. 14. Iисусъ *къ овцамъ погибшимъ дому Израилева.* Мат. XV. 24.

Іосифъ приходитъ къ своимъ братьямъ, и находитъ въ нихъ враговъ своихъ: Іисусъ *пришелъ къ своимъ, но свои Его не приняли.* Іоа. I. 11.

Отъ зависти подвергается бѣдствію Іосифъ: *изъ зависти предается* Іисусъ. Мат. XXVII. 18.

Іосифъ продается иноплеменникамъ: Іисусъ также продается за тридцать сребренниковъ, Мат. XXVI. 15. и предается язычникамъ, Мат. XX. 19.

Кромѣ сего въ приключеніяхъ Іосифа можно находить вообще образъ души избранной Богомъ и по предустановленію ведомой къ великому назначенію.

Какъ Іосифъ, души предустановленныя отъ юности носятъ на себѣ знаменія особенной любви Божіей, имѣютъ нѣкія предвѣстія и предчувствія своего назначенія, и не скрываютъ ихъ; чрезъ сіе возбуждаютъ зависть въ собратіяхъ, и такимъ образомъ повергаются въ огненное испытаніе, которое долженствуетъ ихъ очистить и утвердить.

ПРИКЛЮЧЕНІЕ ІУДЫ И ѲАМАРИ.

В. XXXVIII.

---

1. *Въ то время случилось, что Іуда, отошедши отъ братьевъ своихъ, поставилъ шатеръ свой въ сосѣдствѣ одного Одолламитянина, которому имя: Хира.* 2. *Тамъ увидѣлъ Іуда дочь одного Хананея, которому имя: Шуа; и взялъ ее за себя, и вошелъ къ ней.* 3. *Она зачала, и родила сына; и онъ нарекъ ему имя: Иръ.* 4. *и зачала опять, и родила сына; и нарекла ему имя: Авнанъ.* 5. *Потомъ и еще родила сына; и нарекла ему имя: Силомъ. Онъ былъ въ Хезивѣ, когда она родила сего.* 6. *И взялъ Іуда за Ира, первенца своего, жену, именемъ Ѳамарь.* 7. *Но какъ Иръ, первенецъ Іудинъ, былъ золъ предъ*

очами Іеговы: то Іегова убилъ его. 8. Тогда Іуда сказалъ Авнану: войди къ женѣ брата твоего, заступи у ней мѣсто супруга, и возстанови потомство брату твоему. 9. Авнанъ зналъ, что потомство будетъ не ему; и потому, когда входилъ къ женѣ брата своего, погублялъ сѣмя, пролитіемъ на землю, что бы не дать потомства брату своему, 10. Но то, что онъ дѣлалъ, зло было предъ очами Іеговы: по чему Онъ убилъ и сего. 11. Тогда Іуда сказалъ Ѳамари, невѣсткѣ своей: оставайся вдовою въ домѣ отца твоего, пока подростетъ сынъ мой Силомъ. Ибо онъ сказалъ (въ умѣ своемъ): не умеръ бы и этотъ, подобно братьямъ его. Такимъ образомъ Ѳамарь пошла, и осталась въ домѣ отца своего. 12. По прошествіи не малаго времени умерла дочь Шуи, жена Іудина. Іуда, утѣшившись, пошелъ въ Ѳимну къ стригущимъ скотъ его, самъ, и Хира другъ его, Одолламитянинъ. 13. И дали Ѳамари вѣсть, говоря: вотъ, свекоръ твой идетъ въ Ѳимну, стричь скотъ свой. 14. Тогда она сняла съ себя одежду вдовства своего, положила на себя покрывало, и, закрывшись, сѣла у воротъ Енаима, на дорогѣ въ Ѳимну. Ибо видѣла, что Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. 15. Іуда, увидя ее, почелъ ее за блудницу; по-

тому что она закрыла лице свое. 16.
Онъ поворотилъ къ ней съ дороги, и сказалъ: войду я къ тебѣ. Ибо не зналъ, что
это невѣстка его. Она сказала: что ты
дашь мнѣ за то, что войдешь ко мнѣ?
17. Онъ отвѣчалъ: я пришлю тебѣ козла
изъ стада. Она сказала: дашь ли ты мнѣ
залогъ, пока пришлешь? 18. Онъ сказалъ:
какой дать тебѣ залогъ? Она отвѣчала:
печать твою, и перевязь твою, и трость
твою, которая въ рукѣ твоей. Онъ далъ
ей сіе, и вошелъ къ ней; и она зачала отъ
него. 19. И вставъ, пошла, сняла съ себя покрывало свое, и одѣлась въ одежду
вдовства своего. 20. Іуда же послалъ козла рукою друга своего Одолламитянина,
чтобы возвратить залогъ изъ руки женщины; но онъ не нашелъ ея. 21. И спросилъ жителей того мѣста, говоря: гдѣ
блудница, которая была въ Енаимѣ при
дорогѣ? Но они отвѣчали: здѣсь не было
блудницы. 22. И такъ онъ возвратился
къ Іудѣ, и сказалъ: я не нашелъ ея; и даже сказали жители мѣста того: здѣсь не
было блудницы. 23. На сіе Іуда сказалъ:
пусть она возметъ себѣ, что бы не стали
надъ нами смѣяться; вотъ, я посылалъ этого козла; но ты не нашелъ ея. 24. Прошло около трехъ мѣсяцовъ, и дали вѣсть
Іудѣ, говоря: Ѳамарь, невѣстка твоя, со-

блудила, и вотъ, она беременна отъ блуда. Іуда сказалъ: выведите ее, и пусть сожгутъ ее. 25. Но когда повели ее; тогда она послала сказать свекру своему: я беременна отъ того, чьи этѣ вещи. *И сказала: узнавай, чья это печать, и перевязь, и трость. 26. Іуда узналъ, и* сказалъ: *она правѣе меня, потому что я не далъ ее Силому, сыну моему. Потомъ онъ не позналъ ея болѣе. 27. Когда настало время родить ей; оказалось, что въ утробѣ ея были близнецы. 28. И случилось во время родовъ ея, что показалась рука (одного); тогда повивальная бабка, взявъ, навязала ему на руку червленую нить, сказавъ: этотъ вышелъ первый. 29. Но случилось, что онъ возвратилъ руку свою; и вотъ, вышелъ братъ его. Тогда она сказала: какъ ты вырвался? на тебѣ* вина, что ты *вырвался. Отъ сего наречено ему имя: Фаресъ. 30. Потомъ вышелъ братъ его съ червленою нитью на рукѣ. И наречено ему имя: Зара.*

Сказаніе о супружествѣ и кровосмѣшеніи Іуды необходимо въ Исторіи Патріарховъ потому, что приключенія супружества объясняютъ произхожденіе кровосмѣшенія, плодъ же кровосмѣшенія, Фаресъ, имѣетъ мѣсто въ родословіи обѣтованнаго сѣмени. Мат. I. 3.

А дабы съ чистотою и святостію, которыми долженствуетъ отличаться рожденіе Мессіи, не казалось не сообразнымъ то, что въ продолженіе рода его входятъ явные грѣшники и даже самыя грѣхопаденія; должно примѣтить: 1) что рожденіе отъ грѣшниковъ составляетъ не чуждую, но естественную черту въ томъ *видѣ раба*, въ томъ *подобіи и образѣ человѣка*, въ которое *истощилъ* Фил. II. 7. себя Спаситель міра; и 2) что понесшему на себѣ грѣхи всего міра, и невозгнушавшемуся родиться отъ Адама Богоотступника, не тяжко было родиться и отъ Іуды кровосмѣшника.

Въ то время случилось, и пр. Сіе время, съ которымъ повѣствователь хочетъ соединить бракъ Іуды, по теченію повѣствованія, есть время начавшагося плѣна Іосифова. Соображеніе сіе подтверждается также возрастомъ Іуды, который родясь четвертымъ во второе седмилѣтіе Іакова въ Месопотаміи, Б. XXIX. 34, 35. и слѣдовательно менѣе нежели четырмя годами прежде рожденія Іосифа, Б. XXX. 25. въ началѣ нещастія сего послѣдняго, Б. XXXVII. 2. имѣлъ около двадцати лѣтъ отъ рожденія. Судя по примѣрамъ Исаака, Іакова, Исава, нельзя думать, чтобъ Іуда могъ вступить въ бракъ ранѣе сего времени.

Но поелику время отъ начала нещастія Іосифа до переселѣнія Евреевъ во Египетъ составляетъ не болѣе 23 лѣтъ: (Б. XXXVII. 2. 36. XLI. 46, 47. XLV. 6.) то какимъ образомъ вмѣстить въ сіе пространство времени все повѣствуемое здѣсь о Іудѣ и его домѣ даже до рожденія Эсрома и Іемуила, сыновъ Фаресовыхъ, поставленныхъ въ спискѣ входящихъ во Египетъ, Б. XLVI. 12.? На сіе недоумѣніе отвѣтствовать можно тѣмъ, что 1) или Эсромъ и Іемуилъ внесены въ списокъ переселенія не по времени рожденія ихъ, но какъ возстановители сѣмени Ира и Авнана; или 2) что сей списокъ и самое дѣйствіе, или еще не рѣшительное состояніе переселенія простирается по разуму повѣствователя до смерти Іакова, послѣдовавшей чрезъ 17 лѣтъ отъ начала переселенія. См. Б. XLVI. 7. L. 22. Приключенія же Іуды въ теченіе 23 лѣтъ, до вступленія во Египетъ, должны оканчиваться, какъ и дѣйствительно въ сказаніи Моисея оканчиваются, рожденіемъ Фареса и Зары.

Одолламитянина. Городъ *Одолламъ* въ послѣдствіи времени принадлежалъ къ колѣну Іудину. Іис. XV. 1. 35.

Одного Хананея. Нѣкоторые догадываются, что Моисей упоминаетъ о племени, изъ котораго Іуда взялъ себѣ супругу, да-

бы тѣмъ осудить его супружество. — Въ чемъ бы ни состояла вина сего супружества: его нещастія показываютъ, что оно не было благословенно.

Въ Хезивѣ. Вѣроятно, что *Хезивъ* есть тоже, что *Ахзивъ*, Іис. XV. 44.

Золъ предъ очами Іеговы. Но почему такъ думали люди? — Вѣроятно, по соображенію явныхъ его беззаконій съ нещастною въ цвѣтущія лѣта кончиною, въ которой ясно показался судъ Божій.

Іегова убилъ его. Родъ смерти не показываетъ. И сіе даетъ разумѣть, что смерть безвременная, и смерть бездѣтнаго, вообще почиталась казнію отъ Бога.

Возстанови потомство брату твоему. Сей обычай, коего начало теряется въ древности, утвержденъ и ограниченъ закономъ чрезъ Моисея. Втор. XXV. 5. 10.

Пока подростетъ сынъ мой Силомъ. Или это есть одинъ предлогъ отказа; или въ самомъ дѣлѣ Іуда лучше надѣялся сохранить третьяго сына своего, естьли онъ вступитъ въ супружество въ возрастѣ болѣе зрѣломъ. Первое кажется справедливѣе, по признанію самаго Іуды, 26.

Пошелъ въ Ѳимну къ стригущимъ и пр. Время стриженія овецъ было у древнихъ временемъ веселія и дружескихъ пиршествъ, См. 2 Цар. XIII. 23. — Городъ Ѳимна на-

ходился въ предѣлахъ колѣна Іудина. Іис. XV. 57.

У воротъ Енаима. Это, можетъ быть, то же мѣсто, *Енамъ.* Іис. XV. 34.

Достопримѣчательно, что всѣ мѣста, упоминаемыя въ сихъ приключеніяхъ Іуды, по жребію достались въ послѣдствіи времени колѣну отъ него произшедшему.

Ибо видѣла, что Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. Въ сихъ словахъ Моисей не оправдываетъ совершенно Ѳамари, а только изъясняетъ, какое было ея первое намѣреніе, такъ какъ ей трудно было предвидѣть событіе. Можетъ быть, оное касалось болѣе Силома: но нечаянная встрѣча Іуды превратила оное, и расположила ее воспользоваться представившимся случаемъ возвратиться въ его домъ.

Печать. Обыкновеніе носить при себѣ печать Геродотъ, L. I. c. 195. находилъ у Вавилонянъ; и находятъ еще у восточныхъ народовъ путешественники.

Перевязь. То, на чемъ носили печать.

Гдѣ блудница. На Еврейскомъ поставлено здѣсь особливое имя: קדשה. По его произхожденію, и употребленію, Ос. IV. 14. оно долженствуетъ означать *посвященную* Астартѣ, или другому подобному божеству. Это была самая опасная хитрость отца лжи, что онъ умѣлъ не только предста-

вить грѣхъ позволительнымъ, но и освятить его.

Пусть она возметъ себѣ, и пр. Іуда желаетъ лучше лишиться своего залога, нежели дальнѣйшимъ его исканіемъ подвергнуть себя осмѣянію народа. Но вмѣсто того, чтобы стараться не быть смѣшнымъ въ глазахъ народа, не лучше ли бы еще позаботиться Іудѣ о томъ, чтобы не быть нечистымъ предъ очами Бога и Ангеловъ? — Судя по благословенію, которое сверхъ чаянія возникло изъ преступленія Іуды, мы можемъ думать, что онъ очистилъ грѣхъ свой покаяніемъ, хотя слово Божіе болѣе показываетъ здѣсь наружныя произшествія, нежели открываетъ тайны сердецъ.

И пусть сожгутъ ее. Въ законѣ Моисеевомъ обыкновенною казнію любодѣянія было побіеніе камнями, Втор. XXII. 21—24. а строжайшею — сожженіе, Лев. XXI. 9. Такъ и Филистимляне сожгли жену Сампсона за вступленіе въ иное супружество. Суд. XV. 6.

Преступленія сего рода тягчае наказываемы были въ женскомъ, нежели въ мужескомъ полѣ. Сей обычай оправдывать можно тѣмъ, что прелюбодѣйствующая жена вноситъ въ родъ и наслѣдіе дома чуждое сѣмя; и затмѣваетъ чистоту произхожде-

нія племенъ толико важную во время ожиданія обѣтованнаго сѣмени.

Власть, которою осуждаетъ Іуда невѣстку свою, есть власть начальника дома (*Эмира*), полномочная дотолѣ, доколѣ нѣкоторыя права ея не были перенесены на власть гражданскую.

Она правѣе меня. По свойству языка Еврейскаго (См. примѣръ: Іез. XVI. 51, 52.) не то сіе значитъ, чтобъ Іуда признавалъ Ѳамарь совершенно невинною, но что себя самаго находитъ онъ болѣе виновнымъ, нежели она.

Вина Іуды очевидна: 1) въ томъ, что онъ коварно лишилъ Ѳамарь супруга принадлежащаго ей по закону, или силу закона имѣющему обычаю, и такимъ образомъ содѣлался виною всѣхъ слѣдствій сего лишенія; и 2) въ томъ, что рѣшился на явное и никакими обстоятельствами неизвиняемое любодѣяніе.

Ѳамарь также не можетъ быть оправдана: 1) потому, что, сознавая себя привязанною закономъ къ сыну Іуды, она должна была видѣть въ совокупленіи съ самимъ Іудою прелюбодѣяніе и кровосмѣшеніе; и 2) потому, что лучше было ей за претерпѣваемую несправедливость ожидать возмездія отъ Промысла, нежели коварству противопоставлять коварство и беззако-

нію беззаконіе, Съ другой стороны, естьли преступленіе любодѣйства состоитъ въ нечистомъ *вожделѣніи,* Мат. V. 28. которое по всѣмъ признакамъ никакого въ поведеніи Ѳамари не имѣло участія; естьли она не имѣла инаго желанія, какъ исполнить свои обязанности по своему, хотя не довольно чистому, разумѣнію, и на сей единый конецъ, съ опасностію самой жизни, отважилась, оставивъ домъ отеческій, искать возвращенія въ иноплеменный родъ, въ семейство свекра, къ ней несправедливаго: то можно ли сдѣлать о ней строжайшій приговоръ, нежели какой далъ Іисусъ Хрістосъ о приведенной къ нему прелюбодѣицѣ: *кто изъ васъ безъ грѣха; пусть первый броситъ на нее камень* осужденія, Іо. VIII. 7. 11.

Потомъ онъ не позналъ ея болѣе. Іуда исповѣдуетъ чрезъ сіе законъ осуждающій кровосмѣшеніе.

Червленую нить. Она должна была служить примѣтою первенца.

Какъ ты вырвался? на тебѣ и пр. Вопрошеніемъ бабка изъявляетъ удивленіе соединенное съ неудовольствіемъ, о томъ, что вторый сынъ упредилъ въ рожденіи перваго: а отвѣтомъ успокоиваетъ себя, слагая съ себя вину сего замѣшательства, за которое въ

последствіи времени первенецъ могъ негодовать на нее.

Фаресъ. Значитъ: *исторженіе*.

Зара. Значитъ: *восходъ*. Причина имени можетъ быть та, что какъ солнце не вдругъ восходитъ, но предпосылаетъ отъ себя зарю: такъ Зара, въ своемъ рожденіи, прежде показалъ руку, и далъ навязать на нее червленую нить, но самъ вышелъ на свѣтъ уже послѣ своего брата.

Ириней L. IV. c. 43. Златоустъ, In Gen. LXII. Августинъ, Contra Faus. L. XXII. c. 84, 85, 86. de Lat. rud. c. 19. Ѳеодоритъ, Quæs. XCVI. находятъ въ рожденіи Фареса и Зары изображеніе тайны Ветхаго и Новаго Завѣта. Нѣкоторые замѣчаютъ, что по отношенію къ сей тайнѣ имя Зары поставлено у Матѳея и въ родословіи Іисуса Хріста, къ которому оно не принадлежитъ собственно. Мат. I. 3.

Рука и червлень Зары могутъ означать предварительное явленіе обѣтованій Новаго Завѣта въ Патріархахъ, тогда же запечатлѣнныхъ завѣтною кровію Іисуса Хріста. Гал. III. 16, 17. Фаресъ есть образъ Ветхаго Закона, который положилъ разстояніе между благодатными обѣтованіями и ихъ событіемъ. Рожденіемъ Зары прооб-

разовано слѣдовавшее по Законѣ *посѣщеніе Востока свыше,* Лук. I. 78. разрѣшеніе гаданій, исполненіе обѣтованій благодати.

Вступленіе Ѳамари, Раавы, Руѳи въ родъ Мессіи есть предзнаменованіе и нѣкоторое частное предвареніе обращенія къ нему церкви языческой.

ИСКУШЕНІЕ И ВОЗВЫШЕНІЕ ІОСИФА ВЪ ЕГИПТѢ.

Б. XXXIX—XLI.

Въ рѣчи первомученика Стефана Исторія плѣна Іосифова сокращена такъ: *Патріархи, позавидовавъ Іосифу, продали его въ Египетъ: но Богъ былъ съ нимъ,* Дѣя. VII. 9.

Богъ былъ со Іосифомъ сперва *провидѣніемъ о немъ,* потомъ *провидѣніемъ чрезъ него.*

Провидѣніе о Іосифѣ открывается въ разнообразныхъ искушеніяхъ, которыми онъ былъ испытанъ, очищенъ и умудренъ, и въ возвышеніи, которымъ уготованъ въ орудіе благодѣтельнаго Промысла: Провидѣніе чрезъ Іосифа—въ сохраненіи посредствомъ его Египтянъ и Израильтянъ.

Приложивъ сіе предначертаніе къ настоящему сказанію Моисея, открываемъ въ семъ сказаніи слѣдующій чертежъ порядка:

1) Искушенія сопровождаемыя утѣшеніями: а) рабство, 1. и облегченіе сего состоянія, 2–6. б) искушеніе цѣломудрія, и побѣда надъ симъ искушеніемъ, 6–13. в) искушеніе клеветою и невиннымъ страданіемъ, 14–20. и опять облегченіе сего страданія, 21–23.

2) Крѣпкое искушеніе неблагодарностію и отъятіемъ самой надежды избавленія. XL.

3) Нечаянное возвышеніе, XLI. 1–46.

4) Провидѣніе чрезъ Іосифа о Египтѣ и благословеніе дома Іосифова, 46—57.

---

1) ИСКУШЕНІЯ СОПРОВОЖДАЕМЫЯ УТѢШЕНІЯМИ.

XXXIX. 1. *Іосифа же отвели въ Египетъ, и купилъ его изъ рукъ Измаильтянъ, приведшихъ его туда, Египтянинъ Фотифаръ, евнухъ Фараоновъ, начальникъ тѣлохранителей.* 2. *И былъ Іегова съ Іосифомъ: онъ былъ щастливъ въ дѣлахъ; и былъ въ домѣ господина своего, Египтянина.* 3. *Господинъ его увидѣлъ, что Іегова съ нимъ, и что во всемъ, что онъ дѣлаетъ,*

Iегова споспѣшествуетъ рукою его; 4. и обрѣлъ Iосифъ благоволенiе въ очахъ его, и служилъ ему. Онъ поставилъ его надъ всемъ домомъ своимъ, и все, что имѣлъ, отдалъ въ руки его. 5. И съ того времени, какъ онъ поставилъ Iосифа въ домѣ своемъ надъ всемъ, что имѣлъ, Iегова благословилъ домъ Египтянина ради Iосифа, и было благословенiе Iеговы на всемъ, что у него было въ домѣ и въ полѣ. 6. По сему онъ, все, что имѣлъ, оставилъ въ рукахъ Iосифа; и не зналъ при немъ ничего, кромѣ хлѣба, который ѣлъ. Iосифъ же былъ прекрасенъ лицемъ и прекрасенъ взоромъ. 7. И случилось послѣ сихъ произшествiй, что обратила взоры на Iосифа жена господина его, и сказала: спи со мною. 8. Но онъ отрекся, и сказалъ женѣ господина своего: вотъ господинъ мой не знаетъ при мнѣ ничего въ домѣ, и все, что имѣетъ, отдалъ въ мои руки; 9. нѣтъ больше меня въ этомъ домѣ; и онъ не возбранилъ мнѣ ничего, кромѣ тебя, потому что ты жена ему; какъ же сдѣлаю я сiе великое зло, и согрѣшу предъ Богомъ? 10. Когда такимъ образомъ она ежедневно говорила Iосифу, а онъ не слушался ея, чтобы спать съ нею, и быть съ нею: 11. то случилось въ одинъ день, что онъ вошелъ въ домъ дѣлать дѣло свое, тогда какъ нико-

го изъ домашнихъ тутъ въ домѣ не было.
12. Тогда она взяла его за одежду, и сказала: лягь со мною. Но онъ, оставя одежду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ, и вышелъ вонъ.
13. Она же, увидя, что онъ оставилъ одежду свою въ рукахъ ея, и побѣжалъ вонъ,
14. кликнула домашнихъ, и сказала имъ такъ: посмотрите, мужъ ввелъ къ намъ Еврея, чтобы онъ безчинствовалъ надъ нами. Онъ пришелъ ко мнѣ, чтобы спать со мною; но я закричала громкимъ голосомъ;
15. и онъ, услыша, что я подняла вопль и кричала, оставилъ у меня одежду свою, и побѣжалъ, и вышелъ вонъ.
16. По семъ она положила одежду его у себя до того времени, какъ господинъ его пришелъ въ домъ свой;
17. и пересказала ему тѣже слова, говоря: рабъ Еврей, котораго ты ввелъ къ намъ, приходилъ ко мнѣ, безчинствовать надо мною;
18. но, когда я подняла вопль, и стала кричать, оставилъ у меня одежду свою, и убѣжалъ вонъ.
19. Когда господинъ его услышалъ слова жены своей, въ которыхъ она расказывала ему, говоря: такимъ образомъ поступилъ со мною рабъ твой: тогда онъ воспылалъ гнѣвомъ;
20. и взялъ Іосифа господинъ его, и отдалъ его въ домъ темничный, гдѣ содержатся царскіе узники. И былъ онъ тамъ въ до-

мѣ темничномъ. 21. *Но Іегова былъ съ Іосифомъ; и простеръ къ нему милость, и даровалъ ему благоволеніе въ очахъ начальника темничнаго дома.* 22. *И далъ начальникъ темничнаго дома въ руки Іосифу всѣхъ узниковъ находившихся въ домѣ темничномъ; и что тамъ ни дѣлалось, все дѣлалось чрезъ него.* 23. *Начальникъ темничнаго дома и не смотрѣлъ ни за чемъ, что было у него въ рукахъ: потому что Іегова былъ съ нимъ, и споспѣшествовалъ ему въ томъ, что онъ дѣлалъ.*

И былъ Іегова съ Іосифомъ. Богъ и съ каждымъ человѣкомъ, по своему вездѣприсутствію: но съ Іосифомъ былъ Онъ *очевидно,* являя перстъ Свой въ чудесномъ веденіи его къ высокому назначенію, *непосредственно,* вразумленіемъ и укрѣпленіемъ вспомоществуя самъ оставленному всякою земною помощію, *благодатно,* внутреннимъ благодатнымъ помазаніемъ, врачуя раны внѣшняго страданія.

И служилъ ему. То есть: служилъ лично Фотифару, въ его глазахъ, подъ непосредственными его повелѣніями.

Іегова благословилъ домъ Египтянина ради Іосифа. Іосифа можно почитать вмѣстѣ и началомъ и концемъ благословенія низпосланнаго на домъ Египтянина. Благодать, которою онъ былъ исполненъ, изливалась

въ его дѣла, сообщала имъ благопоспѣшное теченіе и обильный плодъ; касалась внѣшними своими дарами сердца Фотифарова; и все сіе обращала къ утѣшенію и укрѣпленію Іосифа въ его униженіи. — Такъ многоисходны и таинственны пути Провидѣнія! Такъ трудно находить истинный источникъ наружныхъ благословеній Божіихъ, и по нимъ судить о Божіемъ къ намъ благоволеніи! Такъ благо быть и страннопріимцемъ избранныхъ Божіихъ! Такъ наконецъ еще лучше и выше быть избраннымъ орудіемъ, нежели видимымъ только предметомъ Божія провидѣнія и благословенія!—

Кромѣ хлѣба, который ѣлъ. Сіе, какъ думаетъ Абен-Езра, не было поручено Іосифу потому, что Египтяне съ Евреями въ пищѣ не сообщаются.

И сказалъ женѣ господина своего: и пр. Краткая слѣдующая рѣчь Іосифа исполнена мудрости. Зная, что порокъ скорѣе раздражается, нежели вразумляется открытымъ обличеніемъ: онъ скрываетъ обличеніе прелюбодѣянія въ простотѣ отреченія отъ него. Зная, что страсть удобнѣе принимаетъ впечатлѣнія другихъ страстей, нежели чистыя внушенія истины, онъ старается постепенно возвести ослѣпленную женщину отъ низкихъ къ высокимъ чувствованіямъ и отвлечь ее отъ преступленія:

во первыхъ, мыслію о неблагодарности: *вотъ господинъ мой не знаетъ при мнѣ ничего въ домѣ*, и пр. потомъ, чувствованіемъ чести: *нѣтъ больше меня въ этомъ домѣ*, и пр. далѣе, напоминаніемъ обязанностей супружескихъ: *потому что ты жена ему*; наконецъ, страхомъ закона и святостію присутствія Божія: *какъ же сдѣлаю я сіе великое зло, и согрѣшу предъ Богомъ?*

Оставя одежду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ. Чтобы спастись отъ дѣйствія преступленія, Іосифъ не заботился о томъ, что подаетъ случай обвинить себя въ преступленіи. Трудная и великая побѣда!—Когда должно избрать одно изъ двухъ: или казаться виновнымъ, чтобы не быть таковымъ, или быть, чтобы не казаться: можетъ быть, не многіе изберутъ, — но каждый долженъ избрать первое.

Кликнула домашнихъ, и пр. Мститъ ли только неистовая женщина за себя; или предваряетъ обличеніе себя отъ Іосифа? —

Отдалъ его въ домъ темничный. Какъ жизнь раба не дорого цѣнилась въ древности: то родъ наказанія Іосифа показываетъ, что господинъ его едва ли былъ убѣжденъ въ дѣйствительности его преступленія; но вѣроятно, жертвовалъ имъ прихоти своей жены и чести своего дома. Не отягчало ли креста Іосифова и сіе, что онъ долженъ

былъ страдать не только безъ вины, но и отъ того, кому извѣстна была его невинность и вѣрность?

---

2) НЕБЛАГОДАРНОСТЬ И ОТЪЯТІЕ НАДЕЖДЫ.

XL. 1. *Послѣ сихъ произшествій случилось, что виночерпій царя Египетскаго и хлѣбодаръ проступились предъ господиномъ своимъ царемъ Египетскимъ. 2. Фараонъ прогнѣвался на двухъ евнуховъ своихъ, на главнаго виночерпія, и на главнаго хлѣбодара; 3. и отдалъ ихъ подъ стражу въ домъ начальника тѣлохранителей, въ домъ темничный, въ тоже мѣсто, гдѣ заключенъ былъ Іосифъ. 4. Начальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нимъ Іосифа, и онъ служилъ имъ. Они пробыли подъ стражею годъ. 5. Однажды виночерпію и хлѣбодару царя Египетскаго, заключеннымъ въ домѣ темничномъ, видѣлись сны, каждому свой сонъ, обоимъ въ одну ночь, каждому сонъ особеннаго значенія. 6. По утру Іосифъ, войдя къ нимъ, посмотрѣлъ на нихъ, и вотъ, они въ смущеніи. 7. И такъ онъ спросилъ евнуховъ Фараоновыхъ, находившихся съ нимъ въ домѣ господина его подъ*

стражею, говоря: отъ чего у васъ сего дня такія мрачныя лица? 8. Они сказали ему: намъ видѣлись сны; а истолковать ихъ не кому. Тогда Іосифъ сказалъ имъ: не отъ Бога ли истолкованія? Раскажите мнѣ. 9. И сталъ главный виночерпій расказывать Іосифу сонъ свой, и сказалъ ему: мнѣ видѣлось, будто виноградная лоза передо мною. 10. На лозѣ были три вѣтви. Она развилась, показался на ней цвѣтъ, выросли и созрѣли на ней ягоды. 11. У меня въ рукѣ была чаша Фараонова. Я взялъ ягодъ, выжалъ ихъ въ чашу Фараонову, и подалъ чашу въ руку Фараону. 12. Тогда Іосифъ сказалъ ему: вотъ истолкованіе: три вѣтви значатъ три дня. 13. Чрезъ три дня Фараонъ вознесетъ главу твою, и опять поставитъ тебя на мѣсто твое, и ты подашь чашу Фараонову въ руку его, по прежнему обыкновенію, какъ ты былъ у него виночерпіемъ. 14. Вспомни же меня, когда хорошо тебѣ будетъ; и скажи обо мнѣ Фараону, и выведи меня изъ этого дома. 15. Ибо я украденъ изъ земли Еврейской; а также и здѣсь ничего не сдѣлалъ, за что бы бросить меня въ пропасть. 16. Главный хлѣбодаръ увидѣлъ, что истолкованіе хорошо; и сказалъ Іосифу: а мнѣ видѣлось, будто на головѣ у меня три корзины рѣ-

шетчатыхъ. 17. Въ верхней корзинѣ была всякая пища Фараонова хлѣбеннаго дѣла: и птицы клевали ее изъ корзины бывшей на головѣ моей. 18. Іосифъ отвѣтствовалъ, и сказалъ: вотъ истолкованіе: три корзины значатъ три дня. 19. Черезъ три дня Фараонъ сниметъ съ тебя голову; и повѣситъ тебя на деревѣ; и птицы будутъ клевать плоть твою поверхъ тебя. 20. На третій день, который былъ день рожденія Фараонова, сдѣлалъ онъ пиръ для всѣхъ служащихъ у него; и вознесъ голову главнаго виночерпія, и голову главнаго хлѣбодара, посреди служащихъ у него; 21. и поставилъ главнаго виночерпія на прежнее мѣсто, и онъ подалъ чашу въ руку Фараону; 22. а главнаго хлѣбодара повѣсилъ, такъ какъ истолковалъ имъ Іосифъ. 23. Однако главный виночерпій не вспомнилъ Іосифа, но забылъ его.

Начальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нимъ Іосифа. Спрашиваютъ: Фотифара ли здѣсь должно разумѣть подъ именемъ начальника тѣлохранителей. И нѣкоторые отвѣтствуютъ отрицательно: потому что Іосифъ былъ подъ гнѣвомъ Фотифара; а сей начальникъ тѣлохранителей довѣряетъ ему. Но Іосифъ могъ имѣть довѣренность Фотифара и въ темницѣ: естьли не сильное подозрѣніе, или лучше, честь своего дома

заставляла Фотифара держать его въ заключеніи.

Годъ. Еврейское ימים *(дни)* не рѣдко значитъ *годъ.* См. 1 Цар. I. 3. 7. Исх. XIII. 10. Лев. XXV. 29. Суд. XVII. 10.

Не отъ Бога ли истолкованія? По сказанію Геродота, L. II. c. 83. Египтяне сами думали, что искуство волхвованія, или гаданія, не принадлежитъ ни одному изъ человѣковъ, но нѣкоторымъ Божествамъ. Сія мысль видна послѣ въ словахъ Фараона, XLI. 38. Халдеи также почитали сей даръ вдохновеніемъ, Дан. IV. 6. Іосифъ, примѣняясь ко мнѣнію собесѣдниковъ, въ тоже время пользуется случаемъ прославить истиннаго Бога Раздаятеля дарованій. 1 Кор. XII. 4.

Фараонъ вознесетъ главу твою. То есть: возвыситъ твое состояніе. Или: ты войдешь у Фараона въ поголовный пересмотръ. См. примѣры того же выраженія въ семъ значеніи: Исх. XXX. 12. Чис. I. 49. Можетъ быть, Фараонъ имѣлъ обыкновеніе предъ днемъ своего рожденія дѣлать пересмотръ служащихъ ему, дабы наградить вѣрныхъ, и простить нѣкоторыхъ виновныхъ.

Вспомни же меня, и пр. Въ одномъ словѣ, которое находится между сочиненіями Августина, (De temp. Serm. 82.) говорится, что Іосифъ изнемогъ вѣрою, когда вмѣсто

ожиданія помощи отъ Бога, ему присущаго, прибѣгнулъ, для избавленія себя отъ бѣдствія, къ пособію человѣческому, и что, въ наказаніе за сію невѣрность, Богъ попустилъ царедворцу забыть его. Но можетъ быть, Іосифъ просилъ его помощи не столько по собственной нетерпѣливости, сколько по случаю данному Провидѣніемъ: и можетъ быть, двулѣтнее послѣ того продолженіе заключенія было не наказаніе погрѣшности, но токмо исполненіе седмеричнаго искушенія и очищенія праведника, яко злата въ горнилѣ. — Притомъ должно замѣтить, что слова Іосифа исполнились, хотя виночерпій о томъ и не думалъ.

Украденъ. Приключеніе Іосифа съ братьями болѣе могло бы тронуть сердце царедворца: но великодушный страдалецъ не хочетъ обнаружить ихъ преступленія, хотя сіе и могло быть ему полезно.

Изъ земли Еврейской. Землею Еврейскою называется здѣсь не цѣлая Палестина, которая не могла такъ называться прежде Іисуса Навина; но часть ея, въ которой обитали Патріархи. Они пребывали наиболѣе около Хеврона, и кочевали отселѣ до Сихема.

Въ пропасть. Чтобы изобразить тяжкое состояніе заключенія, Іосифъ даетъ

имя темницѣ отъ худшей части ея, — жилищь подземныхъ.

Истолкованіе хорошо. Кажется, главный хлѣбодаръ не то думалъ, что истолкованіе сна вѣрно, ибо сіе открыться могло токмо изъ событія; но пріятнымъ предвѣщаніемъ главному виночерпію побужденъ былъ открыть Іосифу и свое сновидѣніе.

На головѣ. Геродотъ L. II. c. 36. сказываетъ, что у Египтянъ мужескій полъ обыкновенно тяжести носитъ на головѣ.

Три корзины рѣшетчатыхъ. חרי отъ חרר *скважина.* Такъ изъяснялъ Онкелосъ. Тѣ которые חרי изъясняютъ о томъ, что находилось въ корзинахъ, обманываются: ибо только *въ верхней корзинѣ была всякая пища.*

Сниметъ съ тебя голову, и повѣситъ. Египтяне осужденныхъ сперва убивали, а потомъ вѣшали для поруганія.

---

3) НЕЧАЯННОЕ ВОЗВЫШЕНІЕ.

XLI. 1. *По прошествіи двухъ лѣтъ случилось, что Фараонъ видѣлъ во снѣ, будто онъ стоялъ у рѣки.* 2. *И вотъ, выходятъ изъ рѣки семь коровъ хорошихъ видомъ, и тучныхъ плотію, и пасутся по*

травѣ. 3. Но вотъ, послѣ нихъ выходятъ изъ рѣки семь коровъ другихъ, худыхъ видомъ, и тощихъ плотію, и становятся подлѣ тѣхъ коровъ, на берегу рѣки. 4. Наконецъ коровы худыя видомъ и тощія плотію съѣли семь коровъ хорошихъ видомъ и тучныхъ. Тутъ Фараонъ проснулся. 5. Заснулъ опять, и въ другой разъ видѣлось ему, будто изъ одного стебля вышло семь колосьевъ тучныхъ и добрыхъ. 6. Но вотъ, послѣ нихъ выросло семь колосьевъ тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра. 7. Наконецъ тощіе колосья пожрали семь колосьевъ тучныхъ и полныхъ. Фараонъ проснулся, и видитъ, что это сонъ. 8. По утру, будучи въ смущеніи духа, послалъ онъ, и призвалъ всѣхъ Египетскихъ толкователей священныхъ писменъ, и всѣхъ тамошнихъ мудрецовъ, и расказалъ имъ Фараонъ сонъ свой: но не было ни кого, кто бы истолковалъ оный Фараону. 9. Тогда главный виночерпій сталъ говорить Фараону, и сказалъ: грѣхъ мой воспоминаю я нынѣ. 10. Фараонъ прогнѣвался на рабовъ своихъ, и отдалъ меня и главнаго хлѣбодара подъ стражу въ домъ начальника тѣлохранителей. 11. Тамъ видѣлись намъ сны въ одну ночь, каждому видѣлся сонъ особеннаго значенія. 12. Тамъ же былъ съ нами молодой Еврей, рабъ начальника тѣ-

лохранителей. Мы расказали ему сны наши, и онъ истолковалъ намъ, истолковалъ каждому соотвѣтственно съ его сновидѣніемъ. 13. *И какъ онъ истолковалъ намъ, такъ и случилось: я поставленъ на прежнее мѣсто, а тотъ повѣшенъ.* 14. *По сему Фараонъ послалъ призвать Іосифа; и тотчасъ взяли его изъ темницы. Онъ остригся, и перемѣнилъ одежду свою, и предсталъ Фараону.* 15. *Фараонъ сказалъ Іосифу: мнѣ видѣлся сонъ, и нѣтъ никого, ктобы истолковалъ оный; а о тебѣ, я слышалъ, говорятъ, что ты, выслушавъ сонъ, истолкуешь его.* 16. *Іосифъ сказалъ въ отвѣтъ Фараону: это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ.* 17. *И сказалъ Фараонъ Іосифу: мнѣ видѣлось, будто я стоялъ на берегу рѣки.* 18. *И вотъ, выходятъ изъ рѣки семь коровъ тучныхъ плотію и хорошихъ видомъ; и пасутся по травѣ.* 19. *Но вотъ, послѣ нихъ выходятъ семь коровъ другихъ, очень худыхъ на видъ и тощихъ плотію; я не видывалъ во всей землѣ Египетской такихъ худыхъ, какъ этѣ.* 20. *И съѣли тощія и худыя коровы семь прежнихъ коровъ тучныхъ.* 21 *Этѣ вошли къ тѣмъ въ утробу; но и не примѣтно было, что онѣ вошли въ утробу ихъ. Онѣ были также худы видомъ, какъ и сначала. Тутъ я проснулся.* 22. *Потомъ видѣлось*

мнѣ въ сновидѣніи моемъ, будто изъ одного стебля вышло семь колосьевъ полныхъ и добрыхъ. 23. Но вотъ, послѣ нихъ выросло семь колосьевъ тонкихъ, тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра. 24. Наконецъ тощіе колосья пожрали семь колосьевъ добрыхъ. Я расказалъ это знающимъ священныя писмена; но никто не истолковалъ мнѣ. 25. Тогда Іосифъ сказалъ Фараону: сонъ Фараоновъ одинъ. Богъ показалъ Фараону, что хощетъ творить. 26. Семь коровъ хорошихъ значатъ семь лѣтъ; и семь колосьевъ хорошихъ значатъ семь лѣтъ: это одинъ сонъ. 27. И семь коровъ тощихъ и худыхъ, вышедшихъ послѣ тѣхъ, значатъ семь лѣтъ; также и семь колосьевъ тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра. Будутъ семь лѣтъ голодныхъ. 28. Вотъ, къ чему сказалъ я Фараону, что Богъ показалъ Фараону, что хощетъ творить. 29. Вотъ, приходятъ семь лѣтъ, въ которые будетъ великое плодородіе во всей землѣ Египетской. 30. Послѣ нихъ настанутъ семь лѣтъ голода; и забудется всякое изобиліе въ землѣ Египетской, и истощитъ голодъ землю, 31. такъ что прежнее изобиліе, послѣ и не примѣтно будетъ по причинѣ голода сего; ибо онъ будетъ очень великъ. 32. Что же сонъ повторился Фараону дважды, это значитъ, что

событіе сіе предопредѣлено отъ Бога, и вскорѣ Богъ исполнитъ оное. 33. И такъ нынѣ же да усмотритъ Фараонъ мужа разумнаго и мудраго, и да поставитъ его надъ землею Египетскою. 34. Да повелитъ Фараонъ поставить надъ землею надзирателей, и собирать въ семь лѣтъ изобилія пятую часть хлѣба въ землѣ Египетской. 35. Пусть они соберутъ всякую пищу наступающихъ хорошихъ годовъ, и складутъ хлѣбъ подъ рукою Фараона, въ пищу по городамъ, и пусть берегутъ. 36. И будетъ сія пища въ запасъ для земли на семь лѣтъ голодныхъ, которые будутъ въ землѣ Египетской; дабы земля не была опустошена голодомъ. 37. Сія рѣчь понравилась Фараону, и всѣмъ рабамъ его. 38. И сказалъ Фараонъ рабамъ своимъ: найдемъ ли мы такого, какъ онъ, человѣка, въ которомъ бы былъ духъ Божій? 39. Тогда Фараонъ сказалъ Іосифу: когда Богъ открылъ тебѣ все сіе, то нѣтъ разумнѣе и мудрѣе тебя. 40. Ты будешь надъ домомъ моимъ; и твоего слова держаться будетъ весь народъ мой; только престоломъ я буду больше тебя. 41. И сказалъ Фараонъ Іосифу: вотъ, я поставляю тебя надъ всею землею Египетскою. 42. И снялъ Фараонъ перстень свой съ руки своей, и надѣлъ его на руку Іосифу; одѣлъ

его въ виссонныя одежды; возложилъ на выю ему золотую цѣпь; 43. велѣлъ везти его на второй у себя колесницѣ, и провозглашать предъ нимъ: преклоните колѣна! Такимъ образомъ поставилъ его надъ всею землею Египетскою. 44. Наконецъ Фараонъ сказалъ Іосифу: я Фараонъ; безъ тебя никто не долженъ тронуться ни рукою ни ногою во всей землѣ Египетской. 45. И нарекъ Фараонъ Іосифу имя: Цафнаѳ-панеахъ; и далъ ему въ жену Асенаѳу, дочь Поти-фера, жреца Иліопольскаго. И пошелъ Іосифъ по землѣ Египетской. 46. Было же Іосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія, когда онъ предсталъ Фараону, царю Египетскому.

По прошествіи двухъ лѣтъ. Отъ заключенія Іосифа, или отъ освобожденія виночерпія? Послѣднее вѣроятнѣе, по ближайшему сихъ словъ отношенію къ предъидущимъ.

Изъ рѣки. Коровы, знаменующія лѣта плодородія и голода, представляются выходящими изъ рѣки потому, что плодородіе Египта зависѣло отъ Нила.

По травѣ. На Еврейскомъ באחו. У Седмидесяти: ἐν τῷ ἄχι или ἄχει. Думаютъ, что сіе есть самое Еврейское слово, по Египетскому произношенію. Значитъ оно траву

растущую при берегахъ и въ мѣстахъ влажныхъ. См. Іов. VIII. 11.

Въ другой разъ видѣлось ему. Сонъ вторый посылается для увѣренія въ Божественности перваго сна, 32. и частію для изъясненія его. Ибо значеніе *колосьевъ* простѣе, нежели *коровъ.*

Погорѣвшихъ отъ вѣтра. Разумѣется вѣтръ знойный, изсушающій. См. Іез. XVII. 10. Іон. IV. 8.

Толкователей священныхъ писменъ, и пр. Еврейское חרטמים, по вѣроятнѣйшему производству отъ Сирскаго חרר *видѣлъ, истолковалъ* и טם *заключилъ, закрылъ*, значитъ *тайновидцевъ*, или *истолкователей тайнъ.* Такъ Акила: *κρυφιαςάς.* Не безъ причины разумѣютъ подъ симъ среднiй разрядъ жрецовъ Египетскихъ, *ἱερογραμματεῖς*, толкователей священныхъ писменъ, однимъ словомъ Іероглифовъ. То значитъ, по истолкованію Исихія, и употребленное Седмидесятью толковниками слово *ἐξηγητάς.* Фараонъ имѣлъ особенную причину обратиться къ толкователямъ Іероглифовъ: ибо въ сновидѣніи его съ перваго взгляда примѣтенъ былъ характеръ Іероглифическій. Подъ именемъ *мудрецовъ*, разумѣются, можетъ быть, жрецы высшаго степени, *προφῆται.* Въ чемъ состояла ихъ мудрость, опредѣлить трудно потому между прочимъ, что вообще

Египтяне въ своемъ ученіи любили скрытность и тайну *).

Сонъ свой. Одинъ по значенію; хотя двоякій по образу времени.

Не было никого, ктобы истолковалъ. Сонъ кажется яснымъ: но или наука снотолкованія не приведена еще была въ совершенство, доколѣ примѣръ Іосифа къ сему не возбудилъ мудрыхъ Египетскихъ, или Богъ ослѣпилъ ихъ для большаго вразумленія Фараона, для прославленія Своего промысла, для посрамленія тщетной мудрости человѣческой. См. Иса. XIX. 11, 12.

Грѣхъ мой воспоминаю я нынѣ. Или грѣхъ неблагодарности предъ Іосифомъ, или грѣхъ предъ Фараономъ.

Фараонъ прогнѣвался. Евреи говорятъ къ присутствующимъ такъ, какъ бы объ отсутствующихъ, въ изъявленіе почтенія.

---

*) Страбонъ, кн. XVII. о жрецахъ Египетскихъ: *Περιττοὺς γαρ ὄντας κατὰ τὴν ἐπιςήμην τῶν ȣρανίων, μυςικοὺς δὲ καὶ δυσμεταδότους τῷ χρόνῳ καὶ ταῖς θεραπείαις ἐξελιπάρησαν* (Платонъ и Евдоксъ), *ὥςε τινα τῶν θεωρημάτων ἱςορῆσαι τα πολλὰ δὲ ἀπεκρύψαντο οι βαρβαροι.* Плутархъ въ книгѣ о Исидѣ и Озиридѣ: *πρὸ τῶν ιερῶν τὰς σφίγγας ἐπιεικῶς, ἵςαντες, ὡς αινιγματώδη σοφίαν τῆς θεολογίας αὐτῶν ἐχȣσης.*

Остригся. У Египтянъ было обыкновеніе стричь и голову и бороду, кромѣ печальныхъ случаевъ. См. Herod. L. II. c. 36.

Это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. Въ текстѣ Самаританскомъ, Сирскомъ и у Седмидесяти рѣчь сія имѣетъ видъ отрицательный, а разумъ тотже: *безъ Бога не дастся Фараону мирнаго отвѣта.*

То самое, что говоритъ здѣсь Іосифъ Фараону, нѣсколько подробнѣе Даніилъ излагаетъ Навуходоносору, II. 27, 28, 29. Они обличаютъ языческую мудрость, утверждая непрерѣкаемую самыми язычниками истину, что тайновидцы бываютъ не по наукѣ человѣческой, но по вдохновенію и откровенію отъ Бога: *Богъ дастъ отвѣтъ; есть Богъ на небеси открывающій тайны.* Они проповѣдуютъ Провидѣніе, которое дѣлаетъ явныя и тайныя, ясныя и темныя, естественныя и чудесныя внушенія великимъ и сильнымъ земли, для наставленія и блага не токмо ихъ, но и народовъ и потомства: *Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ; Онъ возвѣстилъ царю, что будетъ.*

И не примѣтно было. Обстоятельство нужное въ истолкованіи сна, упущенное въ первомъ повѣствованіи Фараона. Его значеніе то, что избытокъ семи лѣтъ плодо-

родныхъ, едва достаточенъ будетъ для семи лѣтъ голодныхъ.

Складутъ хлѣбъ подъ рукою Фараона. То есть: въ хранилища ему принадлежащія.

Перстень свой съ руки своей. Такъ Артаксерксъ далъ перстень Мардохею. Есѳ. VIII. 2. Перстень у древнихъ былъ знаменіемъ не только нѣкотораго начальства, но иногда и верховной власти. Такъ Александръ предъ смертію подалъ свой перстень Пердиккѣ, и сіе принято было за знакъ унаслѣдованія. См. Curt. L. X. c. 5, 6.

Виссонныя одежды. По описанію Плинія, H. N. L. XIX. c. 1. и Поллукса, Onomast. L. VII. c. 17. онѣ дѣлались изъ мягкаго волокнистаго вещества, доставаемаго изъ орѣховъ одного растѣнія. — И нынѣ на Востокѣ государь даритъ одеждою въ знакъ особеннаго благоволенія, или при порученіи важной должности.

На второй у себя колесницѣ. То есть: на второй послѣ собственной.

Преклоните колѣна. Такъ толкуютъ слово אברך Акила, по свидѣтельству Іеронима, in Trad. Hebr. и Вулгата. Нѣкоторые новѣйшіе думаютъ, что оно значитъ: *отъ царя препоясанный,* или *облеченный.*

Я Фараонъ: безъ тебя ни кто не долженъ тронутся ни рукою ни ногою. То есть: я самодержавный царь: но тебѣ ввѣ-

ряю мою державу. Или: самодержавною властію царя повелѣваю, чтобы все находилось подъ твоими повелѣніями.

Цафнав-панеахъ. Іеронимъ, in Trad. Hebr. переводитъ съ Египетскаго: *Спаситель міра:* признаваясь, что съ Еврейскаго можно перевести: *Обрѣтатель сокровенностей.* Сіе последнее значеніе приписываютъ имени צפנת פענח Златоустъ, Өеодоритъ и многіе новѣйшіе. (Отъ слова צפן *сокрывать,* и до нынѣ у Арабовъ употребительнаго פען *отверзать.)* Другіе разлагаютъ оное на слова: *Сахпнутипа-енег-ихъ,* что значитъ: *Книжникъ Божественный Духа вѣчнаго.* Новое имя дано Іосифу или по тому, что его прежнее иностранное имя могло быть непріятно слуху народа; или для того, чтобы употребленіе Іосифомъ между Египтянами новаго имени было знаменіемъ его подчиненія Фараону. На сей послѣдній конецъ Египетскіе цари перемѣняли имена царямъ покоренныхъ народовъ. 2. Пар. XXXVI. 4.

Жреца Иліопольскаго. Вмѣсто Еврейскаго имени *Онъ* (און) у Седмидесяти и въ Вулгатѣ поставлено имя *Иліополя.* Кириллъ. въ толк. на Ос. говоритъ, что Египетское *Онъ* есть тоже, что Греческое *Иліосъ,* то есть *солнце.* Страбонъ, L. XVII. пишетъ, что въ древности сей городъ былъ

особеннымъ мѣстопребываніемъ Жрецовъ, Философовъ и Звѣздословововъ.

Было же Іосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія. Повѣствованіе о искушеніяхъ Іосифа заключается указаніемъ времени соотвѣтственно тому, что и начато было подобнымъ указаніемъ, XXXVII. 2. Изъ сличенія того и другаго видно, что искушенія Іосифа продолжались 13 или около 14 лѣтъ.

---

4) ПРОВИДѢНІЕ ЧРЕЗЪ ІОСИФА О ЕГИПТѢ, и пр.

XLI. 46. *И вышелъ Іосифъ отъ лица Фараонова, и прошелъ по всей землѣ Египетской.* 47. *Земля же въ семь лѣтъ плодородія приносила* цѣлыми *снопами.* 48. *И такъ онъ собралъ всякую пищу семи лѣтъ, которые были (плодородны) въ землѣ Египетской, и положилъ пищу въ городахъ;* въ каждомъ *городѣ положилъ пищу полей окружающихъ его.* 49. *Такимъ образомъ Іосифъ собралъ хлѣбъ въ великомъ множествѣ, какъ песокъ морскій, такъ что перестали и считать, ибо счета не было.* 50. *Между тѣмъ, еще до наступленія голоднаго года, у Іосифа родились два сына, которыхъ родила ему Асенаѳа, дочь*

Поти-фера, жреца Иліопольскаго. 51. *И нарекъ Іосифъ имя первенцу: Манассія; потому что,* говорилъ онъ, *Богъ привелъ у меня въ забвеніе всѣ нещастія мои, и самый домъ отца моего.* 52. *А другому нарекъ имя: Эфраимъ; потому что,* говорилъ онъ, *Богъ сдѣлалъ меня плодовитымъ въ землѣ страданія моего.* 53. *И прошли семь лѣтъ плодородія, которое было въ землѣ Египетской;* 54. *и наступили семь лѣтъ голода, какъ сказалъ Іосифъ. И былъ голодъ во всѣхъ земляхъ; а во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ* 55. *Потомъ и вся земля Египетская начала терпѣть голодъ, и народъ вопіять къ Фараону о хлѣбѣ. Тогда Фараонъ сказалъ всему Египту: подите къ Іосифу, и дѣлайте, что онъ вамъ скажетъ.* 56. *И какъ былъ голодъ по всей землѣ: то Іосифъ отворилъ всѣ хранилища, и сталъ продавать хлѣбъ Египту. Голодъ же усиливался во всей землѣ Египетской.* 57. *И изъ всѣхъ странъ приходили въ Египетъ, покупать хлѣбъ у Іосифа: ибо голодъ усилился по всей землѣ.*

И приносила земля въ семь лѣтъ изобилія, снопами. Сему подобны, по свойству Еврейскаго языка составленныя, выраженія у Матөея XIII. 23. и Марка IV. 8. 20. По симъ примѣрамъ настоящія слова Моисея истолковать можно такъ, что въ

теченіи семи лѣтъ изобилія земля приносила отъ одного зерна такое множество стеблей и колосьевъ, которое казалось цѣлымъ снопомъ. Сіе не покажется невѣроятнымъ тому, кто знаетъ плодородіе древняго Египта *).

Манассія. Значитъ: *приводящій въ забвеніе.*

Эфраимъ. Значитъ: *обильный плодъ,* или: *обиліе дѣтей.*

Во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ. Потомъ и вся земля Египетская начала терпѣть голодъ. То есть: голодъ сперва сдѣлался ощутителенъ въ окружающихъ Египетъ странахъ, между тѣмъ какъ Егип-

---

*) Plin. L. XVIII. C. 10. Tritico nihil est fertilius, hoc ei natura tribuit, quoniam eo maxime alebat hominem; ut pote e modio, si sit aptum solum, quale in Byzacio Africæ campo, centum quinquaginta modii reddantur. Misit ex eo loco diuo Augusto Procurator eius ex uno grano (vix credibile dictu) quadringenta paucis minus germina, extantque ea de re epistolæ. Misit et Neroni similiter CCCXL stipulas ex uno grano. Cum centesimo quidem et Leontini Siciliæ campi fundunt, aliique, et tota Bætica, et in primis Aegyptus.

тяне довольствовались еще останками семи плодородныхъ лѣтъ, сохранившимися въ ихъ домахъ: но потомъ недостатокъ хлѣба оказался и у Египтянъ во всей землѣ ихъ.

По всей землѣ. То есть: въ земляхъ прилежащихъ и наиболѣе извѣстныхъ Египту. Подобно сему *вся вселенная* у Евангелиста Луки, II. 1. значитъ Римскую Имперію.

По прообразованію примѣченному въ Исторіи Іосифа Отцами Церкви, страданія его во Египтѣ соотвѣтствуютъ страданіямъ Іисуса Хріста въ рукахъ язычниковъ, а освобожденіе и возвышеніе Іосифа — дѣйствію и состоянію превознесенія Іисусъ Хрістова.

Іосифъ осуждается, какъ невѣрный рабъ, хотя Фотифаръ чувствовалъ несправедливость принесенной на него жалобы: Іисусъ также осуждается какъ возмутительный рабъ Кесаря, хотя Пилатъ *ни какой вины не нашелъ въ Немъ.* Іоа. XVIII. 38.

Хотя время пребыванія Іосифова *въ темницѣ* точно не опредѣлено въ С. Писаніи; однако ясно указаны *три* года сего времени, Б. XL. 4. XLI. 1. Въ семъ есть нѣкоторое подобіе пребыванія Іисуса Хріста *въ сердцѣ земли,* Матѳ. XII. 40. или въ со-

стояніи смерти, которое, не въ строгой полнотѣ числа, называется *тридневнымъ*.

Іосифъ заключенный въ темницѣ возвѣщаетъ узникамъ, одному помилованіе, а другому конечное осужденіе. Іисусъ, еще на крестѣ возвѣстивъ одному изъ двухъ разбойниковъ спасеніе, потомъ, *сошедши проповѣдуетъ и сущимъ въ темницѣ духамъ*, 1. Пет. III. 19.

Вышедъ изъ темницы, Іосифъ поставляется надъ домомъ и цѣлымъ царствомъ Фараона; пріемлетъ отъ него новую одежду, царскую колесницу, почесть колѣнопреклоненія, имя тайноистолкователя, и вошедъ въ данныя ему права, содѣлывается Спасителемъ Египтянъ и Евреевъ. Іисусу, по востаніи отъ гроба, *дается всякая власть на небеси и на земли*, Мат. XXVIII. 18. смиренная одежда плоти его измѣняется въ прославленную; покорная ему Церковь быстро преноситъ Его имя отъ страны въ страну, *уподобляясь конямъ въ колесницахъ Фараоновыхъ*, Пѣс. I. 8. *Преклоняется предъ именемъ Его всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподныхъ*, Фил. II. 10. Въ Немъ открывается свѣтъ, въ Немъ утверждается взаимный союзъ, Имъ совершается спасеніе, Іудеевъ и язычниковъ.

Іосифъ, питая хлѣбомъ, *поработитъ* Фараону весь Египетъ, XLVII. 21. Іисусъ, питая словомъ живота, *покоритъ все* Отцу Своему. 1. Кор. XV. 28.

ПЕРЕСЕЛЕНІЕ ЕВРЕЕВЪ ВО ЕГИПЕТЪ.

Б. XLII.–XLVII. 27.

Переселеніе Евреевъ во Египетъ достопримѣчательно въ Исторіи народа Божія, какъ само по себѣ, такъ еще болѣе въ соображеніи съ послѣдовавшими за онымъ искушеніями и чудеснымъ возвращеніемъ въ землю обѣтованную. На вопросъ, какимъ образомъ народъ Божій допущенъ переселиться въ такую страну, гдѣ онъ столь много долженъ былъ пострадать, и отколѣ столь трудно было его исхитить, Моисей отвѣтствуетъ въ настоящемъ сказаніи съ такими подробностями, которыя всюду показываютъ, и во всемъ оправдываютъ, Провидѣніе.

Части сказанія, впрочемъ управляемаго простымъ порядкомъ времени и естественнымъ союзомъ вещей, могутъ быть сіи:

1) Первое путешествіе сыновъ Іаковлевыхъ въ Египетъ, XLII. Здѣсь открывается первая причина переселенія, голодъ; и начинается судъ надъ братопродавцами.

2) Второе путешествіе, XLIII – XLV. Судъ надъ братьями Іосифа продолжается и заключается; онъ является избраннымъ отъ Бога спасителемъ Евреевъ; показывается вторая причина переселенія, — Іаковлево желаніе видѣть Іосифа.

3) Самое переселеніе, XLVI. 1–7. Здѣсь указуется третія причина переселенія, — соизволеніе и обѣтованіе Божіе.

4) Списокъ вошедшихъ во Египетъ, XLVI. 8–27. Онъ долженъ служить къ изъясненію Божія обѣтованія — *возрастить Іакова въ Египетѣ въ великій народъ*, XLVI. 3. — въ приложеніи онаго къ событію.

5) Подробности пришествія Евреевъ во Египетъ, XLVI. 28–XLVII. 12.

6) Отступленіе Повѣствователя о дѣйствіяхъ голода въ Египтѣ, XLVII. 13–26. Сею, по видимому постороннею, частію повѣствованія, вновь показывается необходимость переселенія; подтверждается, толико нужное къ достовѣрности сей Исторіи, понятіе о могуществѣ Іосифа; пред-

уготовляется понятіе о неблагодарности Египтянъ къ роду Іосифову.

7) Общее заключеніе сказанія, XLVII 27.

---

1) ПЕРВОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ, и пр.

XLII. 1. *Когда Іаковъ узналъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ: то сказалъ Іаковъ сынамъ своимъ: что вы смотрите другъ на друга?* 2. *И сказалъ: вотъ, я слышалъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ; подите туда, и купите намъ оттуда; что бы намъ пропитаться, и не умереть.* 3. *По сему десять братьевъ Іосифовыхъ пошли въ Египетъ купить хлѣба.* 4. *А Веніамина брата Іосифова не послалъ Іаковъ съ братьями его; ибо сказалъ: не случилось бы съ нимъ бѣды.* 5. *Такимъ образомъ сыны Израилевы пришли покупать, въ числѣ прочихъ приходящихъ. Ибо въ землѣ Ханаанской былъ голодъ.* 6. *Іосифъ же былъ начальникомъ надъ землею Египетскою; онъ продавалъ хлѣбъ всему народу земли той. И такъ братья Іосифовы пришли, и поклонились ему лицемъ до земли.* 7. *Іосифъ, увидя братьевъ своихъ, узналъ ихъ: но показалъ себя незнающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово, и спросилъ ихъ: откуда вы пришли? Они сказа-*

ли: изъ земли Ханаанской, купить пищи.
8. Хотя же Іосифъ узналъ братьевъ своихъ: но они его не узнали. 9. Тутъ вспомнилъ Іосифъ сны, которые онъ видѣлъ о нихъ; и сказалъ имъ: вы соглядатаи; вы пришли смотрѣть наготу земли сей. 10. Они отвѣчали ему: нѣтъ, государь мой, рабы твои пришли купить пищи. 11. Мы всѣ дѣти одного человѣка; мы безъ хитрости; рабы твои никогда не были соглядатаями. 12. Но онъ сказалъ имъ: нѣтъ, вы пришли смотрѣть наготу земли сей.
13. Они сказали: насъ, рабовъ твоихъ двенацать братьевъ; мы сыновья одного человѣка въ землѣ Ханаанской; и вотъ, меньшій теперь съ отцемъ, а одного не стало.
14. Тогда Іосифъ сказалъ имъ: точно такъ, какъ я сказалъ вамъ: вы соглядатаи.
15. Вотъ, какъ вы будете испытаны: клянусь здравіемъ Фараона, что вы не выдете отсюда, естьли не придетъ сюда меньшій братъ вашъ. 16. Пошлите одного изъ васъ, который бы привелъ брата вашего; между тѣмъ вы будете задержаны. Такъ откроется, правду ли вы говорите; и естьли нѣтъ, то клянусь здравіемъ Фараона, что вы соглядатаи. 17. И отдалъ ихъ подъ стражу на три дни. 18. Но на третій день Іосифъ сказалъ имъ: вотъ что сдѣлайте, и останетесь живы; (ибо) я

боюсь Бога. 19. *Естьли вы люди не подозрительные: то одинъ братъ изъ васъ пусть содержится въ домѣ заключенія вашего; а прочіе подите, отвезите хлѣбъ,* для сохраненія *отъ голода домовъ вашихъ.* 20. *Брата же вашего меньшаго приведите ко мнѣ, что бы оправдать ваши слова; тогда вы останетесь живы. Такъ они и сдѣлали.* 21. *Между тѣмъ они говорили другъ другу: точно мы наказываемся за грѣхъ противъ брата нашего; мы видѣли скорбь души его, когда онъ умолялъ насъ, но не послушали; за то постигла насъ скорбь сія.* 22. *Рувимъ же, отвѣтствуя имъ, сказалъ: не уговаривалъ ли я васъ, говоря: не грѣшите противъ отрока? но вы не послушались. Вотъ, теперь кровь его взыскуется.* 23. *А того не знали они, что Іосифъ разумѣетъ; ибо между ими былъ переводчикъ.* 24. *И удалился отъ нихъ* Іосифъ, *и заплакалъ. Потомъ возвратясь къ нимъ, говорилъ съ ними, взялъ изъ нихъ Симеона, и связалъ его предъ глазами ихъ.* 25. *Наконецъ Іосифъ приказалъ наполнить мѣшки ихъ хлѣбомъ, а серебро ихъ возвратить каждому въ мѣшокъ его, и дать имъ запасовъ на дорогу. Такъ поступилъ онъ съ ними.* 26. *Они положили хлѣбъ свой наословъ своихъ, и пошли оттуда.* 27. *На ночлегѣ одинъ* изъ нихъ *от-*

крылъ мѣшокъ свой, чтобы дать корму
ослу своему; и увидѣлъ серебро свое; вотъ,
оно въ самомъ отверзтіи мѣшка его. 28.
И такъ онъ сказалъ прочимъ братьямъ:
серебро мое возвращено; вотъ, оно въ мѣш-
кѣ у меня. Тогда вострепетало сердце
ихъ, и они въ изумленіи говорили другъ
другу: что это Богъ сотворилъ намъ? 29.
Когда же пришли къ Іакову, отцу своему,
въ землю Ханаанскую: то расказали ему
все случившееся съ ними, говоря: началь-
ствующій надъ тою землею обошелся съ
нами сурово, и принялъ насъ за соглядa-
таевъ земли той. 31. Мы сказали ему,
что мы безъ хитрости; что мы не быва-
ли соглядатаями, 32. что мы братья;
что насъ двенадцать сыновъ у отца на-
шего; что одного не стало, а меньшій те-
перь съ отцемъ нашимъ въ землѣ Ханаан-
ской. 33. На сіе начальствующій надъ тою
землею сказалъ намъ: вотъ, какъ узнаю
я, не подозрительные ли вы люди. Оставь-
те у меня одного брата изъ васъ; а вы
возмите на пропитаніе домовъ вашихъ, и
подите; 34. и приведите ко мнѣ меньшаго
брата вашего; тогда удостовѣрюсь я, что
вы не соглядатаи, но люди благонамѣрен-
ные, отдамъ вамъ брата вашего, и вы мо-
жете торговать въ этой землѣ. 35. Когда
же они стали выпоражнивать мѣшки свои;

оказалось, что у каждаго узелъ серебра его былъ въ мѣшкѣ его. Увидѣвъ узлы серебра своего, и они и отецъ ихъ ужаснулись. 36. Впрочемъ Іаковъ отецъ ихъ сказалъ имъ: вы лишили меня дѣтей. Іосифа нѣтъ; Симеона нѣтъ; и Веніамина взять хотите! Все это на мою бѣду! 37. На сіе Рувимъ отвѣтствовалъ отцу своему, говоря: убей двухъ моихъ сыновъ, естьли я не приведу его къ тебѣ; отдай его на мои руки; я возвращу его къ тебѣ. 38. Но Іаковъ *сказалъ: нейти сыну моему съ вами; по тому что братъ его умеръ, и онъ одинъ остался. Естьли бы случилось съ нимъ несчастіе на пути, въ который вы пойдете, то вы свели бы старость мою съ печалію въ Шеолъ.*

Что вы смотрите другъ на друга? То есть: для чего вы остаетесь въ безполезномъ недоумѣніи и бездѣйствіи?

Начальникъ. По Еврейски: שליט *шаллитъ.* Въ переводѣ Седмидесяти: ἄρχων. Еврейское имя имѣетъ одинъ корень съ Арабскимъ именемъ, *Султанъ,* и показываетъ полновластнаго обладателя. Екк. II. 19.

Онъ продавалъ хлѣбъ. Хлѣбъ продавался безъ сомнѣнія въ разныхъ мѣстахъ, и разными начальниками; только подъ главнымъ управленіемъ Іосифа. Но почему же братья

Іосифовы принуждены были доходить до самой столицы и самаго Іосифа? Потому конечно, что онъ себѣ одному предоставилъ разсматривать требованія иностранцевъ, дабы удовлетворять ихъ токмо по мѣрѣ крайней ихъ нужды и своихъ избытковъ.

Показалъ себя не знающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово. Поступокъ Іосифа, при первомъ взглядѣ, имѣетъ видъ предосудительнаго притворства и мщенія. Но чистоту его сердца и братскую любовь открываютъ слезы, проливаемыя имъ надъ сокрушеніемъ своихъ братьевъ, 24. И такъ употребленная имъ хитрость безъ сомнѣнія имѣла добрыя побужденія, какъ то: а) возбудить угрожающимъ нещастіемъ совѣсть виновныхъ братьевъ къ признанію сдѣланнаго ими преступленія, и слѣдственно къ изглажденію онаго; б) получить, сколь нетерпѣливо желаемое, столь же скорое и безпритворное, извѣщеніе о участи отца и брата единоутробнаго; в) прежде открытія тайны привести въ совершенную безопасность Веніамина, противъ котораго зависть и злоба, обманутыя въ Іосифѣ, могли обратить свое оружіе.

Тутъ вспомнилъ Іосифъ сны. То есть: почувствовалъ внутренно, что они теперь сбываются, и призналъ въ семъ дѣло Божіе.

Вы соглядатаи. Съ воспоминаніемъ предъ-

идущихъ сновъ связуется здѣсь обвиненіе, совсемъ постороннее. Связь сія не въ томъ состоитъ, будто Іосифъ, воспоминая, какъ нѣкогда братья поругались снамъ его, желаетъ, по ихъ событіи, взаимно поругаться завистникамъ: но въ томъ, что признавъ теперь свои прежнія искушенія благодѣяніемъ Промысла, онъ получилъ въ тоже время тайное внушеніе поставить въ краткое временное искушеніе своихъ братьевъ для ихъ исправленія.

Вы пришли смотрѣть наготу земли сей. То есть: мѣста неукрѣпленныя ни природою, ни искуствомъ, и открытыя для нападенія непріятельскаго. Подозрѣніе благовидное; ибо самая опасная граница Египта была со стороны Палестины: и необходимое въ Іосифѣ для Египтянъ; ибо внезапное благоволеніе къ неизвѣстнымъ пришельцамъ, его самаго могло бы привести въ подозрѣніе у Египтянъ.

Мы безъ хитрости. То есть: мы люди не имѣющіе никакихъ скрытныхъ видовъ и враждебныхъ намѣреній.

Насъ, рабовъ твоихъ, двенадцать братьевъ, и пр. То есть: „мы не посланники какого-либо царства, или народа; мы принадлежимъ къ одному малочисленному племени. Какъ же можемъ мы быть опасны для Египта?“

А одного не стало. Выраженіе обоюдное, произшедшее, какъ кажется, отъ смущенной совѣсти. Сыны Іакова не хотятъ признаться, что братъ пострадалъ отъ нихъ, и не смѣютъ солгать, что онъ умеръ.

Точно такъ, какъ я сказалъ вамъ, и пр. То есть: „я сказалъ вамъ, что имѣю на васъ подозрѣніе: теперь это ясно откроется."

Клянусь *здравіемъ Фараона.* Въ клятвѣ именемъ Фараона нѣкоторые находятъ родъ идолопоклонства. Но и Евреи, даже лучшіе изъ Евреевъ, не чуждались употребленія въ клятвахъ именъ человѣческихъ, 1 Цар. XX. 3. XVII. 55. XXV. 26. 4 Цар. II. 2. 4. 6. Разумъ клятвы Іосифовой таковъ: „какъ вѣрно то, что Фараонъ здравъ, или, что я желаю, да здравствуетъ Фараонъ: также вѣрно и то, что вы не выдете отсюда, развѣ когда меньшій братъ вашъ придетъ сюда *)."

И отдалъ ихъ подъ стражу, на три дни. Для того, можетъ быть, чтобы дать

---

*) Подобно сему и древніе Христіане клялись языческими Кесарями. Tert. Apol. C. XXXII. Juramus, sicut non per genios Cæsarum, ita per salutem eorum, quæ est augustior omnibus geniis.

время избрать одного, который бы возвратился къ отцу и привелъ бы послѣдняго брата: ибо въ началѣ никто не вызвался на сіе горестное порученіе.

Я боюсь Бога. Сими словами Іосифъ довершаетъ торжество истины надъ совѣстями своихъ братьевъ, которое вскорѣ и дѣлается видимымъ, 21. Видя иноплеменнаго властителя, изъ страха Божія удерживающагося отъ жестокости противъ пришельцевъ неизвѣстныхъ и почитаемыхъ соглядатаями, съ какими угрызеніями долженствовали они вспомнить, боялись ли Бога тогда, когда ожесточились противъ своего брата, почитая его соглядатаемъ своихъ поступковъ!

Одинъ братъ изъ васъ да содержится въ домѣ заключенія вашего. Давъ почувствовать братьямъ силу строгаго суда, для достиженія своего намѣренія, Іосифъ смягчаетъ свое опредѣленіе, вѣроятно, для того, чтобы не причинить тяжкой печали отцу своему.

За то постигла насъ скорбь сія. Братья Іосифа щастливы тѣмъ, что и въ грѣховномъ состояніи сохранили увѣреніе о премудромъ и праведномъ Провидѣніи. Сіе увѣреніе становится теперь источникомъ ихъ покаянія, очищенія, и спасенія. Щастливъ,

кто умѣетъ по ихъ примѣру изъяснять свои нещастія.

Ибо между ими былъ переводчикъ. Хотя Еврейскій и Египетскій языки суть отрасли одного корня: однако не удивительно, что Египтяне имѣли нужду въ переводчикѣ для Евреевъ, подобно какъ во времена Царей простой народъ Іудейскій не могъ разумѣть Халдеевъ. 4 Цар. XVIII. 26.

Изъ настоящаго случая нѣкоторые выводятъ, что въ домѣ Іакова употреблялся языкъ Ханаанскій, а не Еврейскій; ибо говорятъ, откуда Еврейскій переводчикъ въ Египтѣ? Но удивительно ли сіе тогда, какъ Еврейскимъ языкомъ не далеко отъ Египта говорили уже многія и многолюдныя племена, кромѣ Іаковлева, какъ-то племена Измаила, Хеттуры, Исава? Естьли же и подлинно на Ханаанскомъ говорили сыны Іакова въ Египтѣ: можно ли заключить изъ сего, что въ ихъ домѣ не было собственнаго, Еврейскаго языка?

И взялъ изъ нихъ Симеона, и связалъ его передъ глазами ихъ. Іосифъ не касается Рувима, какъ менѣе виновнаго: на Симеона же слагаетъ всю тяжесть бѣдствія, конечно, какъ на виновнаго болѣе прочихъ. Будучи старшимъ послѣ первенца, Симеонъ могъ бы, соединясь съ симъ, удержать и прочихъ отъ преступленія: онъ сего не

сдѣлалъ. Судя по его свойствамъ, какія открываются изъ его поступка съ Сихемлянами, и изъ рѣшительнаго отзыва самаго Іакова, XLIX. 5—7. можно догадываться, не онъ ли былъ первою причиною нещастія Іосифова.

А серебро ихъ возвратить. Можетъ быть Іосифъ опасался, чтобы недостатокъ денегъ не затруднилъ втораго путешествія братьевъ своихъ во Египетъ.

Ослу своему. Естьли каждый изъ братьевъ имѣлъ съ собою не болѣе, какъ по одному ослу, который долженъ былъ нести и хлѣбъ, и путевой запасъ, и воду: то количество привезеннаго въ домъ хлѣба не могло быть велико. И такъ Египтяне ли не допускали продажи хлѣба въ великомъ числѣ; или Іаковъ еще не крайній имѣлъ въ немъ недостатокъ? или братья кромѣ ословъ *своихъ* собственно для себя имѣли еще ословъ, на которыхъ везли хлѣбъ въ домъ?—

Что это Богъ сотворилъ намъ? Сіе показываетъ, что и всѣ въ тоже время нашли серебро свое. XLIII. 21.

Увидѣвъ узлы серебра своего, и они, и отецъ ихъ ужаснулись. Сыны Іакова раздѣляютъ удивленіе и безпокойство съ отцемъ, не открывая ему, что примѣтили серебро еще на пути: дабы онъ не сказалъ,

для чего не возвратились во Египетъ, и не отдали онаго.

Все это на мою бѣду. Признавая себя одного нещастнымъ, Іаковъ чрезъ сіе самое упрекаетъ своихъ дѣтей, или по нѣкоторому подозрѣнію, или по предчувствію того, что они не просто нещастны, а виновны.

Убей двухъ сыновъ моихъ. Залогъ увѣренія неправильный: однако свидѣтельствующій о усердіи Рувима къ отцу своему.

Съ печалію. Доразумѣвается: непрерывною со времени потери Іосифа и безотрадною до конца.

---

2) ВТОРОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ.

XLIII. 1. *Между тѣмъ голодъ усилился на землѣ.* 2. *И такъ когда они съѣли весь хлѣбъ привезенный изъ Египта: тогда отецъ ихъ сказалъ имъ: подите опять; купите намъ сколько нибудь пищи.* 3. *Іуда сказалъ ему въ отвѣтъ: тотъ человѣкъ (начальствующій въ землѣ той) рѣшительно сказалъ намъ: не увидите лица моего, естьли брата вашего не будетъ съ вами.* 4. *Естьли ты пошлешь съ нами брата нашего; то мы пойдемъ, и купимъ тебѣ пищи.* 5. *А естьли не пошлешь; то не пойдемъ; ибо тотъ человѣкъ сказалъ*

намъ: не увидите лица моего, естьли брата вашего не будетъ съ вами. 6. Израиль сказалъ: для чего вы мнѣ сдѣлали это зло, сказали тому человѣку, что у васъ есть еще братъ? 7. Они отвѣчали: онъ выспрашивалъ насъ объ насъ и о родѣ нашемъ, говоря: живъ ли у васъ отецъ? есть ли у васъ братъ? и мы расказали ему по случаю сихъ вопросовъ. Могли ли мы предузнать, что онъ скажетъ: приведите брата вашего? 8. Іуда же сказалъ Израилю отцу своему: отпусти отрока со мною; мы соберемся и пойдемъ; и тѣмъ сохранимъ жизнь нашу, и не умремъ мы, и ты, и малые дѣти наши. 9. Я беру его на поручительство. Требуй его изъ моихъ рукъ. Естьли я не приведу его къ тебѣ, и не поставлю его предъ лицемъ твоимъ: пусть останусь я повиннымъ во грѣхѣ противъ тебя, на всю жизнь. 10. Естьли бы мы не откладывали: то уже сходили бы два раза. 11. Наконецъ Израиль, отецъ ихъ, сказалъ имъ: естьли уже такъ, то вотъ что сдѣлайте: возмите лучшихъ произведеній этой земли въ сосуды ваши, и отнесите въ даръ тому человѣку, нѣсколько бальзама, нѣсколько меду, стираксы, ладану, фисташковъ и миндальныхъ орѣховъ. 12. Возмите и другое серебро въ руки ваши; а серебро обратно

положенное въ отверстія мѣшковъ вашихъ возвратите руками вашими: можетъ быть, это ошибка. 13. Возмите и брата вашего, и вставъ подите опять къ тому человѣку. 14. Богъ же Всемогущій да дастъ вамъ милосердіе въ томъ человѣкѣ, чтобы онъ отпустилъ вамъ и оставшагося брата вашего и Веніамина. А мнѣ естьли уже остаться бездѣтнымъ, то пусть останусь. 15. Тогда они взяли дары тѣ, и другое серебро взяли въ руки свои, также и Веніамина, встали, пришли въ Египетъ, и предстали предъ лице Іосифа. 16. Іосифъ, увидя между ими Веніамина, сказалъ управляющему домомъ своимъ: введи сихъ людей въ домъ, заколи изъ скота, и приготовь; потому что они будутъ обѣдать у меня въ полдень. 17. Онъ сдѣлалъ, какъ сказалъ Іосифъ, и ввелъ ихъ въ домъ Іосифовъ. 18. Но они испугались того, что вели ихъ въ домъ Іосифовъ, и сказали: это за серебро возвращенное прежде въ мѣшки наши ведутъ насъ, чтобы придраться къ намъ, и напасть на насъ, и взять насъ въ рабство, и ословъ нашихъ. 19. И такъ они приступили къ управляющему домомъ Іосифовымъ, и начали говорить ему у дверей дома, 20. и сказали: послушай, государь мой, мы приходили уже прежде пакупать пищи. 21. И случилось,

что, пришедши на ночлегъ, и открывъ мѣшки наши, мы увидѣли серебро въ отверстіи мѣшка у каждаго изъ насъ, серебро наше, и столько же вѣсомъ; мы возвращаемъ оное нашими руками. 22. А для покупки пищи мы принесли другое серебро въ рукахъ нашихъ. Мы не знаемъ, кто положилъ серебро наше въ мѣшки наши.
23. Онъ отвѣчалъ: будьте спокойны, небойтесь. Богъ вашъ и Богъ отца вашего далъ вамъ сокровище въ мѣшкахъ вашихъ; серебро ваше дошло до меня. Потомъ привелъ къ нимъ Симеона. 24. И ввелъ ихъ въ домъ Іосифовъ, и далъ воды, и они омыли ноги свои, и далъ корму осламъ ихъ.
25. Къ тому времени, какъ притти Іосифу въ полдень, они приготовили дары; ибо слышали, что тутъ будутъ обѣдать.
26. И когда пришелъ Іосифъ въ домъ: они принесли къ нему въ домъ дары бывшіе въ рукахъ ихъ, и поклонились ему до земли.
27. Онъ спросилъ ихъ о благосостяніи, и сказалъ: здравствуетъ ли отецъ вашъ, старецъ, о которомъ вы сказывали? живъ ли еще онъ? 28. Они отвѣчали: здравствуетъ рабъ твой отецъ нашъ; онъ еще живъ. (Онъ сказалъ: благословенъ человѣкъ сей отъ Бога.) Они поклонились ему. 29. И возведши очи свои, увидѣлъ Веніамина брата своего, сына матери своей, и сказалъ:

это братъ вашъ меньшій, о которомъ вы мнѣ сказывали? И сказалъ: милость Божія съ тобою, сынъ мой. 30. Тутъ Іосифъ поспѣшно удалился; потому что воскипѣла любовь его къ брату его; онъ искалъ мѣста плакать, и, войдя во внутреннюю комнату, плакалъ тамъ. 31. Потомъ умылъ лице свое, вышелъ, и удержавшись сказалъ: предложите пищу. 32, И предложили ему особо, имъ особо; Египтянамъ обѣдающимъ съ нимъ также особо: ибо Египтяне не могутъ ѣсть съ Евреями; потому что Египтяне отвращаются отъ сего. 33. И были они посажены передъ нимъ старшій по старшинству своему, и младшій по приличію для младшаго; такъ что они дивились другъ другу. 34. И послалъ имъ части изъ того, что было передъ нимъ; а Веніамину далъ часть впятеро больше частей всѣхъ ихъ. И пили у него довольно.

XLIV. 1. Потомъ далъ онъ управляющему домомъ его приказаніе, говоря: наполни мѣшки ихъ хлѣбомъ, сколько они могутъ нести, а серебро каждаго положи въ отверзтіе мѣшка его. 2. Притомъ чашу мою, чашу серебреную, положи въ отверзтіе мѣшка у младшаго вмѣстѣ съ его серебромъ за хлѣбъ. Онъ исполнилъ сіе точно такъ, какъ Іосифъ приказывалъ.

3. По утру, когда разсвѣло, они отпущены, сами, и ослы ихъ. 4. Еще не далеко отошли они отъ города, какъ Іосифъ сказалъ управляющему домомъ своимъ: ступай, догоняй сихъ людей, и, когда догонишь, скажи имъ: для чего вы воздали зломъ за добро? (для чего украли у меня серебреную чашу?) 5. Не та ли это, изъ которой пьетъ господинъ мой? онъ конечно догадается объ ней. Худо это вы сдѣлали. 6. По сему онъ догналъ ихъ, и сказалъ имъ сіи самыя слова. 7. Они отвѣчали ему: для чего господинъ нашъ говоритъ такія слова? сохрани Богъ рабовъ твоихъ отъ такого дѣла, о какомъ ты говоришь. 8. Вотъ, серебро найденное нами въ отверзтіяхъ мѣшковъ нашихъ мы обратно принесли тебѣ изъ земли Ханаанской: какъ же намъ украсть изъ дома господина твоего серебро или золото? 9. У кого изъ рабовъ твоихъ найдется, тому смерть; и прочіе пусть будемъ рабами господину нашему. 10. Онъ сказалъ: хорошо, какъ вы сказали, такъ пусть и будетъ: у кого найдется, тотъ будетъ мнѣ рабъ, а прочіе будете правы. 11. Тогда они поспѣшно опустили мѣшки свои на землю, и открыли каждый свой мѣшокъ. 12. Онъ обыскалъ, начавъ со старшаго, и окончилъ младшимъ. Чаша нашлась въ

мѣшкѣ Веніаминовомъ. 13. Тутъ они разодрали одежды свои, и, возложивъ на ословъ своихъ бремена, возвратились въ городъ. 14. И пришли, Іуда и братья его, въ домъ Іосифа, который былъ еще дома, и пали предъ нимъ на землю. 15. Іосифъ сказалъ имъ: какъ это вы сдѣлали такое дѣло? не ужели вы не знали, что такой человѣкъ, какъ я, конечно угадаетъ? 16. Іуда отвѣчалъ: что скажемъ мы господину нашему? что будемъ отвѣчать? чемъ оправдываться? Богъ нашелъ неправду рабовъ твоихъ; вотъ мы рабы господину нашему, и мы, и тотъ, въ чьихъ рукахъ нашлась чаша. 17. Но онъ сказалъ: сохрани Богъ, что бы я это сдѣлалъ; тотъ, въ чьихъ рукахъ нашлась чаша, будетъ мнѣ рабъ, а вы подите благополучно къ отцу вашему. 18. Тогда Іуда приблизился къ нему, и сказалъ: сдѣлай милость, господинъ мой, позволь рабу твоему сказать слово во уши господина моего, и не прогнѣвайся на раба твоего; ибо ты тоже, что Фараонъ. 19. Ты, господинъ мой, спрашивалъ насъ рабовъ твоихъ, говоря: есть ли у васъ отецъ или братъ? 20. Мы сказали господину нашему, что у насъ есть отецъ престарѣлый, и младшій братъ, сынъ старости, котораго братъ умеръ, который остался одинъ отъ матери сво-

ей, и котораго отецъ любитъ. 21. *На сіе*
ты сказалъ рабамъ твоимъ: приведите
его ко мнѣ; я посмотрю на него. 22. *Мы*
отвѣтствовали господину нашему, что
отрокъ не можетъ оставить отца своего,
и что естьли онъ оставитъ отца своего,
то сей умретъ. 23. *Но ты сказалъ ра-*
бамъ твоимъ: естьли не придетъ съ вами
меньшій братъ вашъ, то вы болѣе не уви-
дите лица моего. 24. *И такъ когда мы*
пришли къ рабу твоему, отцу нашему:
то пересказали ему слова господина мо-
его. 25. *И когда нашъ отецъ сказалъ: по-*
дите опять, купите намъ нѣсколько пи-
щи; 26. *то мы отвѣчали: не льзя намъ*
итти; а естьли будетъ съ нами меньшій
братъ нашъ, то пойдемъ; по тому что
не льзя намъ видѣть лица того человѣка,
естьли не будетъ съ нами меньшаго бра-
та нашего. 27. *На сіе рабъ твой, мой*
отецъ, сказалъ намъ: вы знаете, что же-
на моя родила мнѣ двухъ сыновъ. 28.
Одинъ пошелъ отъ меня, и я заключилъ,
что вѣрно онъ разтерзанъ; и не вижу его
до нынѣ. 29. *Естьли и сего возмете отъ*
глазъ моихъ, и случится съ нимъ бѣда:
то вы сведете старость мою съ горестію
въ Шеолъ. 30. *Теперь, естьли я пойду къ*
рабу твоему, моему отцу, и естьли не
будетъ съ нами отрока, съ душею кото-

раго связана душа его: 31. то онъ, какъ скоро увидитъ, что нѣтъ отрока, умретъ: и такимъ образомъ рабы твои сведутъ старость раба твоего, отца нашего, съ печалію въ Шеолъ. 32. Притомъ, я, рабъ твой, взялъ отрока на поручительство отъ отца моего, сказавъ: естьли я не приведу его къ тебѣ, пусть останусь я виновнымъ во грѣхѣ противъ отца моего на всю жизнь. 33. И такъ позволь мнѣ, рабу твоему, вмѣсто отрока остаться въ рабствѣ у господина моего; а отрокъ пусть идетъ съ братьями своими. 34. Ибо какъ пойду я къ отцу моему, естьли отрока не будетъ со мною? не хочу видѣть бѣдствія, которое постигнетъ отца моего.

XLV. 1. Тогда Іосифъ не могъ болѣе удерживаться при всѣхъ стоявшихъ около него, и возкликнулъ: удалите отъ меня всѣхъ. И не предстоялъ ему никто, когда Іосифъ открывалъ себя братьямъ своимъ. 2. Онъ испустилъ вопль съ плачемъ, такъ что услышали Египтяне, и услышалъ домъ-Фараоновъ. 3. И сказалъ Іосифъ братьямъ своимъ: я Іосифъ. Живъ ли еще отецъ мой? Но братья его не могли отвѣтствовать ему: потому что были въ смятеніи отъ присутствія его. 4. По сему Іосифъ сказалъ братьямъ своимъ: приближьтесь ко мнѣ. Они приближились. Онъ продолжалъ:

я Іосифъ, братъ вашъ, котораго вы продали въ Египетъ. 5. Но уже не печальтесь, и не сѣтуйте о томъ, что вы продали меня сюда; потому что Богъ послалъ меня передъ вами для сохраненія вашей жизни. 6. Ибо теперь два года, какъ продолжается голодъ на землѣ: остается еще пять лѣтъ, въ которыя ни пахать, ни жать не будутъ. 7. Богъ послалъ меня передъ вами, чтобы положить вамъ останокъ на земли, и сохранить вашу жизнь избавленіемъ великимъ. 8. Такимъ образомъ не вы послали меня сюда, но Богъ, Который и поставилъ меня отцемъ Фараону, господиномъ во всемъ домѣ его, и владыкою во всей землѣ Египетской. 9. Поспѣшайте, подите къ отцу моему, и скажите ему: такъ говоритъ сынъ твой Іосифъ: Богъ поставилъ меня господиномъ надъ всемъ Египтомъ; приди ко мнѣ, не медли. 10. Ты будешь жить въ землѣ Гесемъ (Аравійской); и будешь не далеко отъ меня, ты, и сыны твои, и сыны сыновъ твоихъ, и мѣлкій и крупный скотъ твой, и все твое. 11. Тамъ, поелику будетъ еще пять лѣтъ голода, я прокормлю тебя, что бы не истощился ты, и домъ твой, и все твое. 12. И вотъ, очи ваши, и очи брата моего Веніамина видятъ, что это я говорю съ вами. 12. Скажите же отцу моему о всей славѣ моей въ Егип-

тѣ, и о всемъ, что вы видѣли; и поспѣшите привести отца моего сюда. 14. И палъ онъ на выю Веніамину брату своему, и плакалъ; также и Веніаминъ плакалъ на выѣ его. 15. И цѣловалъ всѣхъ братьевъ своихъ, и плакалъ обнимая ихъ. Потомъ говорили съ нимъ братья его. 16. Дошелъ въ домъ Фараона слухъ, что пришли братья Іосифовы; и сіе пріятно было Фараону и рабамъ его. 17. И сказалъ Фараонъ Іосифу: скажи братьямъ твоимъ: вотъ что сдѣлайте: навьючте ословъ вашихъ, и подите, возвратитесь въ землю Ханаанскую 18. и возмите отца вашего и семейства ваши, и приходите ко мнѣ; я дамъ вамъ лучшія пажити въ землѣ Египетской, и вы будете вкушать тукъ земли. 19. При томъ повелѣвается вамъ сдѣлать и сіе: возмите себѣ изъ земли Египетской колесницъ для дѣтей вашихъ, и для женъ вашихъ, и отца вашего привезите, и приходите. 20. И да не пощадитъ око ваше сосудовъ вашихъ. Ибо лучшія пажити земли Египетской вамъ достанутся. 21. Такъ и сдѣлали сыны Израилевы. Іосифъ далъ имъ колесницы, какъ сказалъ Фараонъ, и путевый запасъ. 22. Онъ далъ каждому изъ нихъ перемѣну одеждъ; а Веніамину далъ три ста сиклей серебра, и пять перемѣнъ одеждъ. 23. Также и отцу своему послалъ десять ословъ

навьюченныхъ лучшими произведеніями *Египетскими, и десять ослицъ навьюченныхъ пшеницею, хлѣбомъ и пищею отцу своему на путь. 24. Такимъ образомъ отпустилъ онъ братьевъ своихъ, и они пошли. При семъ онъ сказалъ имъ: не тревожьтесь на дорогѣ. 25. И такъ они вышли изъ Египта, и пришли въ землю Ханаанскую къ Іакову отцу своему. 26. И расказали ему говоря: Іосифъ живъ, и теперь онъ владычествуетъ надъ всею землею Египетскою. Но сердце его было хладно: ибо онъ не вѣрилъ имъ. 27. Но когда они пересказали ему всѣ слова Іосифа, которыя онъ говорилъ имъ; и когда увидѣлъ колесницы, которыя прислалъ Іосифъ, чтобы везти его: тогда ожило сердце Іакова отца ихъ. 28. И сказалъ Израиль: довольно! еще живъ сынъ мой Іосифъ! пойду, и увижу его, пока я не умеръ.*

Отпусти отрока. Веніаминъ имѣлъ въ сіе время около 20 лѣтъ. Но языкъ Еврейскій даетъ имя отрока сему возрасту. См. 3 Цар. III. 7.

Пусть останусь я повиннымъ во грѣхѣ противъ тебя на всю жизнь. То есть: подвергаюсь гнѣву твоему безъ надежды прощенія. Естьли сіе чувствованіе сравнить съ тѣмъ, которое прежде на сей же случай изъявилъ Рувимъ, XLII, 37. то сердце Іуды, болѣе нежели Рувима, явится достой-

нымъ первенца Израилева. Ибо а) Рувимъ за отважное свое обѣщаніе поставляетъ въ опасность жизни двухъ сыновъ своихъ невинныхъ и непричастныхъ его дѣлу; а Іуда себя самаго приноситъ въ жертву сыновней любви и благосостоянію дома отеческаго; и б) въ несомнительный залогъ сыновней вѣрности, полагаетъ, вмѣсто жизни, отеческое благоволеніе, и слѣдственно цѣнитъ сіе благоволеніе дороже самой жизни.

Нѣсколько меду. Поелику медомъ пчелинымъ изобиловалъ и Египетъ: то думаютъ, что здѣсь разумѣется родъ меда вывариваемаго изъ виноградныхъ ягодъ.

Фисташковъ. То значитъ בטנים, какъ показываетъ Самаританскій толковникъ, и какъ доказалъ Бохартъ, Geogr. S. P. II. L. I. c. 10. *).

А мнѣ естьли остаться бездѣтнымъ; то останусь. То есть: „Богу поручаю себя и потомство мое; естьли угодно Ему посѣтить меня новымъ несчастіемъ и лишить дѣтей, да будетъ по судьбамъ Его.“ См. подобное выраженіе: Есѳ. IV. 16.

---

*) Dioscorides L. I. c. 17. Πιςάκια τὰ μεν γεινόμενα ἐν Συρία, ὁμοια ςροβίλοις, εὐςόμαχα. Εσθιώμενα δὲ καὶ πινόμενα εν οἰνω λεῖα, ἑρπετοδήκτοῖς βοηθεῖ.

Бѣдствія и опасность приводятъ Іакова къ совершенной преданности Богу, а сія преданность приведетъ къ благому концу его бѣдствія.

Онъ сказалъ: благословенъ человѣкъ сей отъ Бога. Слова сіи читаются нынѣ въ Самаританскомъ токмо и Греческомъ текстѣ, а не въ Еврейскомъ. Но достовѣрность Самаританскаго и Греческаго чтенія подтверждаетъ и Еврейскій текстъ въ слѣдующихъ словахъ Іосифа къ Веніамину, 29.

Ибо Египтяне не могутъ ѣсть съ Евреями. Не однихъ Евреевъ, но, по свидѣтельству Геродота, L. II. c. 41. и Грековъ подобнымъ образомъ чуждались Египтяне, такъ что не вкушали даже мяса, Греческимъ только ножемъ отрѣзаннаго, боясь, не оскверненъ ли сей ножъ рѣзаніемъ коровы, которую они почитали животнымъ священнымъ.

Старшій по старшинству своему, и пр. Короче: по порядку рожденія.

А Веніамину далъ часть впятеро больше частей всѣхъ ихъ. Отличая Веніамина, Іосифъ и удовлетворяетъ своей къ нему любви; и отдаетъ справедливость его непорочности; и въ тоже время испытываетъ, не возбудитъ ли сіе зависти въ братьяхъ.

И пили у него довольно. Не пьянство симъ описывается, но довольное употребленіе вина по обряду пиршества. Пьянство не терпимо было въ древнемъ Египтѣ *).

Онъ конечно догадается объ ней. Седмдесять толковниковъ перевели: *онъ же и волхвованіемъ волхвуетъ надъ нею.* Въ изъясненіе сего полагали, что Іосифъ говоритъ здѣсь о себѣ по понятію народа, чтобы тѣмъ болѣе закрыть до времени лице свое отъ своихъ братьевъ; или, что онъ дѣйствительно употреблялъ чашу при жертвоприношеніяхъ и возліяніяхъ, когда приступалъ къ толкованію сновъ. Но по примѣру употребленія слова נחש 3. Цар. XX. 33. должно исправить переводъ сего мѣста такъ: *онъ конечно догадается объ ней.* То есть: по привычкѣ употреблять сію чашу, вспомнитъ о ней, узнаетъ, что ея нѣтъ, и, по своему проницанію, вѣрно угадаетъ, гдѣ она должна быть. Сіе изъясненіе наилучшимъ образомъ согласуется съ послѣдующими словами Іосифа къ братьямъ: *не уже ли вы не знали, что такой человѣкъ, какъ я, конечно угадаетъ?* 15. *Волхвуетъ ли*

---

*) Діодоръ, кн. I. о Царяхъ Египетскихъ: *ὄινου δὲ τακτον τι μέτρον πίνοντας, μη δυναμενον πλησμονὴν ἄκαιρον ἤ μέθην περιποιῆσαι.*

онъ, они *знать* не могли: но его *проницательность* имѣли случай примѣтить.

Что скажемъ мы, и пр. Могли бы они отвѣчать, что мѣшки не ими наполнены, и не ими завязаны. Но какъ улика была очень ясна, поведеніе Іосифа грозно, защита отъ притязаній невозможна: то Іуда, чтобы болѣе не раздражить Владыку Египта своимъ оправданіемъ и жалобою на коварство, обращается къ его милосердію.

Богъ нашелъ неправду рабовъ твоихъ. Найти неправду значитъ обнаружить, осудить и наказать ее. См. Ос. XII. 8. Разумъ признанія Іудина таковъ: „Положеніе наше столь затруднительно, что мы не находимъ достаточнаго средства отвратить отъ себя подозрѣніе; и такъ, умалчивая о справедливости или несправедливости настоящаго обвиненія насъ въ татьбѣ, признаемъ, что конечно Богъ судилъ наказать насъ за нѣкій тайный грѣхъ, и потому готовы предаться своей судьбѣ.“ Не льзя не примѣтить, что Іуда въ сіе время думалъ о извѣстной *неправдѣ* братьевъ противъ Іосифа: но, боясь подать своему судіи новый случай къ строгости, онъ закрываетъ отъ него свое признаніе обоюдными словами. См. 20. 28.

Ибо ты то же, что Фараонъ. То есть: ты властенъ и произнесть рѣшительный,

непрерѣкаемый приговоръ суда, и оказать царскую милость.

Жена моя. Іаковъ по преимуществу означаетъ симъ именемъ Рахиль, единственную его супругу, по его намѣренію.

Я заключилъ, что вѣрно онъ растерзанъ. Іуда признается, что Іаковъ лишился сына не обыкновенною кончиною: но смягчаетъ его слова и закрываетъ его подозрѣніе, См. XLII. 36. И здѣсь искренность борется съ опасеніемъ новыхъ бѣдъ.

Съ душею котораго связана душа его. Симъ описывается самая сильная любовь: 1 Цар. XVIII. 1.

Удалите отъ меня всѣхъ. Іосифъ уединяется съ своими братьями, не только по обыкновенному правилу благопристойности, дабы, дая свободу своимъ сердечнымъ чувствованіямъ, не представить изъ себя позорища для иноплеменниковъ и подчиненныхъ; но и для того, чтобы не унизить, въ глазахъ Египтянъ, своихъ братьевъ открытіемъ ихъ преступленія.

Были въ смятеніи отъ присутствія его. Радость, страхъ, удивленіе, раскаяніе, долженствовали составить сіе смѣшенное чувствованіе.

Приближьтесь ко мнѣ. Или смущеніе не позволило братьямъ при первыхъ словахъ приближиться къ Іосифу, и, можетъ

быть, повергло ихъ предъ нимъ на землю: или онъ не хотѣлъ въ слухъ произнести прискорбную тайну ихъ преступленія.

Я Іосифъ братъ вашъ. Повторяетъ, поспѣшая прекратить изумленіе; прилагаетъ имя брата, предваряя отчаяніе.

Но уже не печальтесь, и пр. Теперь судъ надъ братьями Іосифа оканчивается, и покаянію подается утѣшеніе. Дабы облегчить скорбь раскаянія и единожды на всегда прекратить взаимныя обвиненія и жалобы братьевъ, Іосифъ старается обратить ихъ вниманіе, отъ ихъ злаго дѣла, къ благимъ послѣдствіямъ, которыя извлекъ изъ него Промыслъ.

Но слова Іосифа не должны казаться поводомъ къ такому заключенію, будто Богъ приводитъ человѣка ко грѣху для достиженія своихъ намѣреній, или будто каждый грѣшникъ можетъ успокоивать себя добрыми слѣдствіями своихъ злыхъ дѣлъ. Въ другой разъ Іосифъ раздѣльнѣе излагаетъ свою мысль, Б. L. 20. Нужно тщательно различать:

а) дѣйствіе грѣха въ его источникѣ, который есть свободная рѣшимость воли. Съ сей стороны оно совершенно зависитъ отъ человѣка, и составляетъ его вину.

б) тоже дѣйствіе въ его явленіи, въ союзѣ произшествій, въ послѣдствіяхъ ес-

тественныхъ и случайныхъ. Все сіе въ рукахъ Промысла, и Его премудростію можетъ быть обращено во благо.

Также:

а) состояніе нераскаянности во грѣхѣ. Въ немъ человѣкъ, будучи внутренно рабъ грѣха, конечно не можетъ утѣшаться тѣмъ, что слѣдствія его дѣлъ внѣ его, Промысломъ обращаются во благо.

б) состояніе покаянія. Здѣсь, поелику свободное начало грѣха въ человѣкѣ истребляется, и остаются независящія отъ него послѣдствія: то и можетъ онъ утѣшать себя тѣмъ, что Богъ, рано или поздно, чрезъ негоже самаго или чрезъ другихъ, направитъ ихъ ко благу, и такимъ образомъ совершенно изгладитъ содѣянное зло.

Ни пахать. По недостатку сѣменъ; и, можетъ быть, въ Египтѣ, по запрещенію отъ Іосифа, дабы не погубляли оныя напрасно.

Богъ послалъ меня передъ вами. Повторяя сіе, Іосифъ, къ успокоенію, показываетъ братьямъ, что не хочетъ и помнить, какъ былъ ими проданъ, а знаетъ только то, что посланъ Богомъ.

Положить вамъ останокъ на земли, и сохранить вашу жизнь избавленіемъ великимъ. То есть: положить васъ въ числѣ остающихся отъ глада на земли, и сохра-

нить васъ въ живыхъ въ великомъ числѣ, между тѣмъ какъ другія сосѣдственныя племена, или совсѣмъ, или большею частію, погибаютъ.

Такимъ образомъ не вы послали меня сюда. Сіе должно понимать не какъ самостоятельную истину, но какъ чувствованіе Іосифа. Яснѣе: „Взирая на мое состояніе, какъ на очевидное дѣло Провидѣнія, и тѣмъ утѣшаясь, я совсѣмъ не примѣчаю вашего дѣла, и потому не могу ни гнѣваться на васъ, ни жаловаться.“

Отцемъ Фараону. Имя отца изображаетъ здѣсь полномощнаго совѣтника и наставника. Какъ добрый сынъ ничего не предпринимаетъ безъ совѣта и соизволенія отца: такъ Фараонъ ничего не дѣлалъ безъ Іосифа. См. Суд. XVII. 10.

Власть свою описываетъ Іосифъ для того, чтобы убѣдить братьевъ и отца въ удобности и выгодахъ переселенія ихъ въ Египетъ, 9. 13.

Въ землѣ Гесемъ (Аравійской). Послѣднее имя прибавлено противъ Еврейскаго текста Седмидесятью толковниками, вѣроятно, потому, что они полагали землю Гесемъ въ такъ называемой *Аравійской* (сопредѣльной Аравіи) *области* Египта. Изъ Священной же Исторіи положеніе сей земли опредѣляется тѣмъ, что она лежала не

далеко отъ столицы; гдѣ пребывалъ Іосифъ, 10. то есть, Таниса, Пс. LXXVII. 12. и притомъ на пути къ сей столицѣ изъ земли Ханаанской. Б. XLVI. 28, 29.

Избрана Іосифомъ для Евреевъ сія земля: а) по близости къ мѣстопребыванію его самаго, 10. б) по обилію пажитей, XLVII. 6. в) для отлученія Евреевъ отъ Египтянъ, которые ненавидѣли пастуховъ, XLVI. 34. г) для удобности пришествія изъ земли Ханаанской и возвращенія въ нее.

Имя земли *Гесемъ*, такъ какъ произносятъ его Семьдесятъ, можетъ означать *землю дождя*, то есть, землю, въ которой бываетъ дождь, ибо въ верхнемъ Египтѣ онъ или не бываетъ, или очень рѣдко. Имя *Гошенъ*, которое читается нынѣ въ текстѣ Еврейскомъ, тоже, можетъ быть, означало съ Египетскаго.

И вотъ, очи ваши, и очи Веніамина, и пр. „Вы могли бы не вѣрить, когда бы вамъ о мнѣ пересказывали; но вы сами меня видите: и естьли бы отецъ мой не повѣрилъ вамъ, пусть повѣритъ Веніамину."

Потомъ говорили съ нимъ братья его. То есть: теперь только, вышедши изъ своего изумленія, были въ состояніи разговаривать съ нимъ братски.

И сіе пріятно было Фараону и рабамъ его. По естественному праводушію могло

статься, что Египтянамъ пріятенъ былъ открывшійся случай возблагодарить Іосифа за спасеніе Египта, спасеніемъ его рода.

Я дамъ вамъ лучшія пажити. Сіе опредѣленное значеніе слова טוב выводится отъ корня יטב съ помощію Арабскаго нарѣчія. Болѣе трудно и предполагать въ обѣщаніи Фараона.

Тукъ земли. Значитъ лучшія произведенія плодородной земли. Втор. XXXII. 14.

И да не пощадитъ око ваше сосудовъ вашихъ. „Не затрудняйтесь въ переселеніи вашемъ собраніемъ и пренесеніемъ всѣхъ принадлежностей дома: пренебрегите ихъ, чтобы поспѣшить туда, гдѣ ожидаетъ васъ во всемъ изобиліе и радость.“

Онъ далъ каждому изъ нихъ перемѣну одеждъ. Одежды употребляемы были древними въ дарахъ, такъ какъ, по ихъ обычаю, будучи собираемы и хранимы въ великомъ числѣ, составляли часть богатствъ. См. Іак. V. 2.

Не тревожтесь на дорогѣ. Изреченіе сіе можетъ имѣть два значенія. Или: *не бойтесь.* То есть: теперь уже не опасайтесь подобнаго прежнему безпокойства погони и обыска. Или: *не раздражайтесь.* То есть: не впадите въ новыя несогласія при воспоминаніи прошедшаго.

Довольно! Такъ слово רב истолковали Семьдесятъ толковниковъ, Чис. XVI. 3. 7.

Разумъ словъ Іакова, кажется, сей: „я не утѣшаюсь и не занимаюсь величіемъ и богатствомъ сына моего: довольно, что онъ живъ.“

---

3) ПЕРЕСЕЛЕНІЕ.

XLVI. 1. *И отправился Израиль со всѣмъ своимъ, и пришелъ въ Беэр-шаву, и принесъ жертвы Богу отца своего Исаака. 2. Богъ говорилъ Израилю въ видѣніи нощномъ, и сказалъ: Іаковъ! Іаковъ! Онъ отвѣчалъ: вотъ я. 3. Тогда* Богъ *сказалъ: Я Богъ, Богъ отца твоего; не бойся итти въ Египетъ; ибо тамъ Я возращу тебя въ народъ великій. 4. Я пойду съ тобою въ Египетъ; Я и выведу тебя оттуда обратно. Іосифъ своею рукою закроетъ очи твои. 5. Потомъ Іаковъ отправился изъ Беэр-шавы; и повезли сыны Израилевы Іакова, отца своего, и дѣтей своихъ, и женъ своихъ на колесницахъ, которыя послалъ Фараонъ, чтобы привести его. 6. Они взяли также скотъ свой, и имущество свое, которое пріобрѣли въ землѣ Ханаанской, и пришли въ Египетъ, Іаковъ, и все потомство его съ нимъ. 7. Съ нимъ пришли въ Египетъ сыны его, и сыны сы-*

новъ его, дочери его, и дочери сыновъ его, и все потомство его.

И отправился Израиль. Вѣроятно, изъ Хеврона.

И пришелъ въ Беэр-шаву. Не потому только, что чрезъ сіе мѣсто лежалъ путь въ Египетъ: но потому, что сіе мѣсто Авраамъ освятилъ олтаремъ и Богослуженіемъ, XXI. 33. а Исааку явился здѣсь Богъ, и обѣтованіемъ утѣшилъ его во время искушенія, XXVI. 23, 24.

И принесъ жертвы Богу отца своего Исаака. Богъ отъ лица Іакова именуется здѣсь такъ, какъ Самъ наименовалъ Себя въ торжественномъ явленіи своемъ Іакову въ Веѳилѣ, XXVIII. 13.

Намѣреніе особеннаго сего Богослуженія можно полагать троякое:

а) испросить молитвою помощь и благословеніе Божіе на предпріемлемое путешествіе.

б) обновить жертвоприношеніемъ на олтарѣ *Авраама*, Богу *Исаака*, наслѣдственный завѣтъ съ Богомъ, и видимо запечатлѣть вѣру въ обѣтованіе въ то время, когда съ необходимымъ удаленіемъ Іакова изъ земли обѣтованія всѣ слѣды онаго, по видимому, изглаждались.

в) приготовить себя очищеніемъ и благоговѣніемъ, и испытать, не благоволитъ

ли Самъ Богъ, какъ прежде въ подобныхъ случаяхъ, XXVIII. 10. сл. XXXI. 3. 11. сл. XXXII. 1. XXXV. 1. явиться, и открыть волю Свою въ дѣлѣ толико важномъ. Сіе предчувствіе Іакова оправдано событіемъ.

Іаковъ! Іаковъ! Сугубое воззваніе, пробуждающее или отъ сна, или отъ углубленія въ мысли.

Не бойся: а) нещастія или смерти на пути, б) удаленія отъ земли обѣтованія, в) опасностей отъ идолопоклонства и пороковъ Египтянъ.

Я пойду съ тобою въ Египетъ. Привязавъ Патріарховъ обѣтованіемъ къ землѣ Ханаанской, Богъ является теперь и Самъ какъ бы преимущественно въ ней обитающимъ: и, дабы при удаленіи отъ нея Іакова отвратить всѣ недоумѣнія о продолженіи Своего благоволенія и помощи, поставляетъ Себя его сопутникомъ.

Я и выведу тебя оттуда. То есть: „возвращу твое потомство изъ Египта, также Самъ предводительствуя имъ."

Іосифъ своею рукою закроетъ очи твои. Симъ объясняются предъидущія слова откровенія, и показывается, что возвращеніе изъ Египта послѣдуетъ уже по кончинѣ Іакова: между тѣмъ предлагаются ему два утѣшенія: а) что возлюбленный сынъ усла-

дитъ послѣднія минуты жизни его, и б) въ благоденствіи останется по его смерти.

Дочери. Въ спискѣ переселившихся наименована одна дочь Іакова, Дина. И такъ *дочерями* здѣсь называются, можетъ быть, также и жены сыновъ Іаковлевыхъ: однако здѣсь рѣчь идетъ, кажется, *о потомствѣ* токмо Іакова, равно какъ и ниже, 15. Лучше изъясняется сей видъ несообразности небрежностію свойственною языку. См. 23. XXXVI. 25. Чис. XXVI. 42.

---

4) СПИСОКЪ ПЕРЕСЕЛЕННЫХЪ.

XLVI. 8. *Вотъ имена сыновъ Израилевыхъ, перешедшихъ въ Египетъ. Іаковъ и сыновья его. Первенецъ Іаковлевъ Рувимъ. 9. Сыны Рувима: Ханохъ, Фаллу, Хецронъ и Харми. 10. Сыны Симеона: Іемуэлъ, Іаминъ, Огадъ, Іахинъ, Цохаръ и Шаулъ, сынъ Хананеянки. 11. Сыны Левія: Гершонъ, Кегаѳъ и Мерари. 12. Сыны Іуды: Иръ, Авнанъ, Силомъ, Фаресъ и Зара; но Иръ и Авнанъ умерли въ землѣ Хананской. Сыны Фареса были: Эсромъ и Хамулъ. 13. Сыны Иссахара: Тола, Фюа, Іовъ и Шимронъ. 14. Сыны Завулона: Середъ, Элонъ и Іахлеэлъ. 15. Сіи суть*

сыны Ліи, которыхъ она родила Іакову въ Падан-Арамѣ, и Дину, дочь его. Всѣхъ душъ, сыновъ его и дочерей его, тридцать три. 16. Сыны Гада: Цифіонъ, Хагги, Шуни, Эцбонъ, Ери, Ароди и Арели. 17. Сыны Асира: Имна, Ишва, Ишви, Веріа, и Сера сестра ихъ. Сыны Веріи: Хеверъ и Малкіэлъ. 18. Сіи суть сыны Зелфы, которую Лаванъ далъ Ліи, дочери своей. Она родила Іакову сихъ шестнадцать душъ. 19. сыны Рахили, жены Іаковлевой: Іосифъ и Веніаминъ. 20. У Іосифа въ землѣ Египетской родились Манассія и Эфраимъ, которыхъ родила ему Асенаѳа, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. (И были сыны Манассіи, которыхъ родила ему наложница Сира: Махиръ, а отъ Махира родился Галаадъ. Сыны Эфраима, брата Манассіина: Суталаамъ и Таамъ. Сыны Суталаама: Эдомъ.) 21. Сыны Веніамина: Бела, Вехеръ, Ашбелъ. (Сыны Белы были:) Гера и Нааманъ, Эхи и Рошъ, Мюпимъ, Хюпимъ. (Отъ Геры родился) Ардъ. 22. Сіи суть сыны Рахили, которые родились Іакову, всѣхъ четырнадцать (18.) душъ. 23. Сыны Дана: Хюшимъ. 24. Сыны Нефѳалима: Іахцеэлъ, Гуни, Іецеръ и Шиллемъ. 25. Сіи суть сыны Валлы, которую далъ Лаванъ дочери своей Рахили. Она родила Іакову всего семнадцать душъ.

26. *Всѣхъ душъ, перешедшихъ съ Іаковомъ въ Египетъ, которыя произошли изъ чреслъ его, кромѣ женъ сыновъ Іаковлевыхъ, всего шестьдесятъ шесть душъ.* 27. *Сыновъ Іосифовыхъ, которые родились у него въ Египтѣ, двѣ* (9.) *души. Всѣхъ душъ дома Іаковлева, перешедшихъ въ Египетъ, семьдесятъ.* (75.)

Перешедшихъ въ Египетъ. Дабы предупредить сомнѣнія о достовѣрности списка перешедшихъ въ Египетъ, должно опредѣлить, что разумѣетъ Писатель подъ словомъ *прехожденія.* И такъ

а) подъ именемъ *прехожденія сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* не разумѣется *переѣздъ* Іакова съ своимъ семействомъ изъ земли Ханаанской въ землю Гесемъ на 130 году его жизни: ибо а) въ числѣ перешедшихъ въ Египетъ полагаются между прочими Іосифъ и его дѣти, 27. неучавствовавшіе въ переѣздѣ, и также б) внуки Іуды отъ Фареса, 12. и внуки Веніамина, 21. Чис. XXVI. 38—40. которые не могли родиться прежде переѣзда.

б) Б. Августинъ *прехожденіемъ въ Египетъ* почитаетъ все время жизни и владычества въ немъ Іосифа. Сіе предположеніе разрѣшаетъ всѣ недоумѣнія о спискѣ; только разширяетъ значеніе слова *прехожденія* далѣе нежели нужно, и безъ очевиднаго основанія.

в) *Прехожденію сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* противополагается съ одной стороны постоянное пребываніе ихъ въ землѣ Ханаанской, съ другой постоянное же пребываніе во Египтѣ. Посему первый предѣлъ *прехожденія* есть пришельствіе Іосифа, послѣдній—кончина Іакова: ибо когда Моисей замѣчаетъ, что по кончинѣ Іакова *Іосифъ остался въ Египтѣ самъ, и весь домъ отца его*, L. 22. то симъ предполагается, что Евреи доселѣ почитали себя кратковременными только пришельцами Египта, и помышляли о скоромъ возвратномъ переселеніи. По сему понятію *прехожденія въ Египетъ*, списокъ перешедшихъ въ него представляетъ состояніе племени Іакова по его кончину: изъ сего и дѣлается понятнымъ то, какъ вошли въ него рожденные въ Египтѣ.

Сынъ Хананеянки. Сіе замѣчается конечно для того, что обыкновеннѣе сыны Іакова брали въ супружество изъ потомства Авраамова или Ѳаррина.

Сыны Симеона, и пр. Здѣсь примѣчается несходство именъ со спискомъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. IV. 24. Въ разрѣшеніе сего, и подобныхъ затрудненій, довольно представить вообще: а) что въ книгѣ позднѣйшаго времени могутъ быть опущены нѣкоторыя имена родословій, сдѣ-

лавшіяся ненужными по причинѣ оскудѣнія или незнатности какого-либо племени; б) что время можетъ перемѣнять произношеніе именъ; в) что тѣже лица могутъ являться подъ новыми именами: потому что Евреи, кромѣ имени рожденія, часто имѣли еще имя какого-либо свойства, дѣянія, приключенія, на примѣръ: Іаковъ — Израиль; Исавъ — Едомъ; Гедеонъ — Іероваалъ; г) что Евреи подъ общимъ именемъ *сыновъ* смѣшиваютъ иногда *сыновъ* и *внуковъ*, по извѣстной неопредѣленности ихъ языка, и по закону усыновленія, 21.

Сіи суть сыны Ліи, которыхъ она родила Іакову въ Падан-Арамѣ. По простотѣ слога, здѣсь у Писателя опущено: и сіи суть дѣти ихъ, рожденные въ землѣ Ханаанской.

Тридцать три. По исключеніи умершихъ и со включеніемъ Іакова. Ибо Писатель считалъ имена съ начала списка.

И были сыны Манассіи, и пр. Сего отрывка о дѣтяхъ Манассіи и Эфраима нѣтъ ни въ Еврейскомъ, ни въ Самаританскомъ текстѣ. Выбрано сіе прибавленіе изъ книги Числъ, XXVI. 29. сл. и первой книги Паралипоменонъ, VII. 14. и сл.

Четырнадцать (18) *душъ.* Число 18., поставленное въ Греческомъ текстѣ, не соотвѣтствуетъ самому сему тексту.

Шестьдесятъ шесть. Здѣсь Іаковъ не числяется: ибо говорится не просто о перешедшихъ въ Египетъ, но опредѣленнѣе *о произшедшихъ изъ чреслъ* Іакова.

Двѣ. По Греческому тексту: *девять.* То есть: двѣ кромѣ самаго Іосифа. Число же девять несовмѣстно ни съ которымъ текстомъ.

Семьдесять душъ. То есть: со включеніемъ, послѣ числъ 66 и 2, Іакова и Іосифа.

Число *семьдесять* постоянно читается въ Еврейскомъ текстѣ книги Исхода, I. 5. и Второзаконія, X. 22. Въ семъ последнемъ мѣстѣ съ Еврейскимъ согласуется и Греческій списокъ Римскій, равно какъ согласовался и тотъ, который былъ въ рукахъ С. Іеронима. По самому разсмотрѣнію настоящаго текста обыкновенное число Греческаго текста *семьдесять пять*, оказывается погрѣшительнымъ.

Однако сему числу придаетъ важность текстъ книги Дѣяній, VII. 14. Догадываются, не должно ли въ семъ послѣднемъ мѣстѣ, вмѣсто *πέντε пять*, читать *πάντας всѣхъ*: впрочемъ ни одинъ древній списокъ не благопріятствуетъ сему исправленію. Другая догадка, которая наполняетъ число *семидесяти пяти* включеніемъ двухъ умершихъ сыновъ Іуды и четырехъ супругъ Іакова, по изключеніи его самаго, принужденнѣе первой. Но что можетъ быть предо-

судительнаго и въ томъ, естьли С. Стефанъ слѣдовалъ въ семъ случаѣ общепринятому въ его время тексту Семидесяти толковниковъ, взирая не столько на букву, сколько на духъ и намѣреніе списка и числа преселенныхъ, и полагая, по преданію, Махира, Галаада, Суталаама, Таама и Едома между первѣйшими племеноначальниками перешедшихъ въ Египетъ? — Ему и нужно было держаться текста Греческаго, потому что споръ его былъ съ Еллинистами. Дѣя. VI. 9.

---

5) ПОДРОБНОСТИ ПРИШЕСТВІЯ ВЪ ЕГИПЕТЪ.

XLVI. 28. *Іуду послалъ онъ предъ собою къ Іосифу, что бы онъ вышелъ ему на встрѣчу въ Гесемъ. И пришли въ землю Гесемъ.* 29. *Іосифъ запрягъ колесницу свою, и выѣхалъ на встрѣчу Израилю отцу своему въ Гесемъ, и, увидясь съ нимъ, палъ на выю его, и долго плакалъ на выѣ его.* 30. *И сказалъ Израиль Іосифу: пусть умру я теперь, когда я видѣлъ лице твое, и когда ты еще живъ,* 31. *Потомъ Іосифъ сказалъ братьямъ своимъ и дому отца своего: я пойду, извѣщу Фараона, и скажу*

ему: братья мои и семейство отца моего, которые были въ землѣ Ханаанской, пришли ко мнѣ. 32. Они суть пастухи овецъ, потому что они занимаются скотоводствомъ. По сему они привели также мѣлкій и крупный скотъ свой, и все, что у нихъ есть. 33. И такъ естьли Фараонъ призоветъ васъ, и спроситъ: какое ваше упражненіе? 34. то вы скажите: мы, *рабы твои, занимались скотоводствомъ отъ юности нашей до нынѣ, какъ мы, такъ и отцы наши. Такимъ образомъ вы получите жилище въ землѣ Гесемъ. Ибо Египтяне имѣютъ отвращеніе отъ всѣхъ пасущихъ овецъ.* XLVII. 1. *И пришелъ Іосифъ къ Фараону, и извѣстилъ его, и сказалъ: отецъ мой и братья мои, съ мѣлкимъ и крупнымъ скотомъ своимъ, и со всемъ что у нихъ есть, пришли изъ земли Ханаанской; и вотъ, они въ землѣ Гесемъ.* 2. *Онъ взялъ также изъ числа братьевъ своихъ пять человѣкъ, и представилъ ихъ Фараону.* 3. *Фараонъ спросилъ братьевъ его: какое ваше упражненіе? они отвѣчали Фараону: пастухи овецъ какъ мы рабы твои, такъ и отцы наши.* 4. *При томъ они сказали Фараону: мы пришли пожить въ этой землѣ, потому что нѣтъ пажити для стадъ рабовъ твоихъ; ибо въ землѣ Ханаанской тяжкій голодъ. И такъ*

позволь рабамъ твоимъ жить въ землѣ Гесемъ. 5. Фараонъ обратился къ Іосифу, и сказалъ: отецъ твой и братья твои пришли къ тебѣ. 6. Земля Египетская предъ тобою. На лучшемъ мѣстѣ земли посели отца твоего и братьевъ твоихъ. Пусть живутъ они въ землѣ Гесемъ. И естьли знаешь, что между ими есть способные люди: поставь ихъ смотрителями надъ моимъ скотомъ. 7. И привелъ Іосифъ Іакова отца своего, и представилъ его Фараону: и благословилъ Іаковъ Фараона. 8. Фараонъ спросилъ Іакова: сколько лѣтъ жизни твоей? 9. Іаковъ отвѣчалъ Фараону: дни странствованія моего составляютъ сто тридцать лѣтъ; кратки и нещастны дни жизни моей; они не достигли до числа лѣтъ, до какого доживали отцы мои во дни странствованія ихъ. 10. И благословилъ Фараона Іаковъ, и вышелъ отъ Фараона. 11. Потомъ Іосифъ поселилъ отца своего и братьевъ своихъ въ землѣ Египетской; давъ имъ въ собственность лучшее мѣсто земли, въ землѣ Рамесесъ, какъ повелѣлъ Фараонъ. 12. И доставлялъ Іосифъ хлѣбъ отцу своему, и братьямъ своимъ, и всему дому отца своего, по числу лицъ.

Что бы онъ вышелъ ему на встрѣчу. Переводъ сей, несогласный съ нынѣшнимъ

чтеніемъ Еврейскаго текста, основывается на текстахъ Самаританскомъ и Греческомъ, и согласуется съ содержаніемъ слѣдующаго стиха.

Скажите: мы рабы твои занимались скотоводствомъ, и пр. Конечно еще прежде сего земля Гесемъ назначена была для занимающихся скотоводствомъ, которые жили въ ней отдѣльно отъ Египтянъ.

Ибо Египтяне имѣютъ отвращеніе отъ всѣхъ пасущихъ овецъ. Отвращеніе, которое имѣли Египтяне отъ пастуховъ овецъ и козъ, объясняется тѣмъ, что въ Египтѣ, кромѣ не многихъ мѣстъ, закалать овецъ не позволялось, какъ свидѣтельствуютъ Геродотъ, L. XLII. Страбонъ, L. XVII, Плутархъ, L. de Iside et Osirid. *) и Діодоръ, L. I. **).

Земля Египетская предъ тобою. То есть: я даю тебѣ власть сдѣлать выборъ изъ

---

*) *Μόνοι ἔτι νῦν Αἰγυπτίων λυκοπολῖται πρόβατον ἐσθίουσιν, ἐπεὶ καὶ λύκος, ὃν θεὸν νομίζουσι.*

**) Умалчивая о тайныхъ, сокрываемыхъ жрецами, причинахъ сего обычая, онъ показываетъ обыкновенныя: *τα πρόβατα δὶς τίκτειν, καὶ τοῖς ἐρίοις τὴν σκέπην ἅμα καὶ τὴν εὐσχημοσύνην περιποιεῖν, τῷ δὲ γάλακτι καὶ τῷ τυρῷ τροφὰς παρέχεσθαι προσηνεῖς ἅμα καὶ δαψιλεῖς.*

всѣхъ земель принадлежащихъ коронѣ. См. XIII. 9. XX. 15.

Смотрителями надъ моимъ скотомъ. Египетскіе, какъ и вообще Восточные Цари, составляли для себя часть доходовъ, содержа стада на земляхъ принадлежащихъ коронѣ, 1 Цар. XXI. 7. 1 Пар. XXVII. 29.

И благословилъ Іаковъ Фараона. То есть: привѣтствовалъ по обычаю временъ. См. 4 Цар. IV. 29. Дан. II. 4.

Сколько лѣтъ дней жизни твоей? Можетъ быть, потому вопрошаетъ, что, по образу Іакова, старость его казалась глубокою.

Дни странствованія моего. Странствованіемъ Іаковъ называетъ жизнь или свою въ особенности, яко странническую, или человѣческую вообще, такъ какъ путь чрезъ время къ вѣчности.

Кратки. По причинѣ горестной старости Іаковъ воображаетъ уже себя на краю гроба: и потомъ сравниваетъ свою сто-тридцати-лѣтнюю жизнь, со сто-семидесяти пятилѣтнею жизнію Авраама, и сто-осмидесятилѣтнею Исаака.

И нещастны. Здѣсь воспоминаетъ онъ ненависть Исава, притѣсненія Лавана, и мнимую смерть Іосифа.

Естьли вспомнить, что Авраамъ и Исаакъ также перенесли тяжкія искушенія, и что

сей послѣдній почти въ такихъ же лѣтахъ, въ какихъ теперь находится Іаковъ, лишился уже зрѣнія: то жалоба Іакова на краткость и бѣдствія жизни можетъ показаться малодушною, и несообразною съ свойственнымъ сему Патріарху довѣріемъ къ Провидѣнію. Но недоумѣніе сіе уничтожится, естьли рѣчь Іакова къ Фараону разрѣшится такъ: „ты, по моему образу, почитаешь старость мою глубокою: но она не такъ многолѣтна, какъ жизнь моихъ предковъ. Причиною престарѣлаго вида моего не столько лѣта, сколько нещастія и печали."

По числу лицъ. Съ Еврейскаго буквально: *по устамъ дѣтища.* Седмьдесять: *κατὰ σῶμα.* Акила: *κατὰ στόμα νηπίων.* Еврейское выраженіе, кажется, означаетъ то, что пища раздаваема была, какъ дѣтямъ, кто, когда и сколько просилъ.

---

6) ОТСТУПЛЕНІЕ.

XLVII. 13. *Между тѣмъ не стало хлѣба по всей землѣ, по тому что голодъ весьма усилился; и изнурены были отъ голода земля Египетская и земля Ханаанская.* 14. *Іосифъ собралъ все серебро, какое нашлось въ землѣ Египетской и въ землѣ*

Ханаанской, за хлѣбъ, который жители покупали; и внесъ Іосифъ серебро въ домъ Фараоновъ. 15. Наконецъ серебро истощилось и въ землѣ Египетской и въ землѣ Ханаанской. Всѣ Египтяне пришли къ Іосифу, и говорили: дай намъ хлѣба? для чего намъ умирать въ глазахъ твоихъ? ибо серебра нѣтъ болѣе. 16. Іосифъ отвѣчалъ: приведите скотъ вашъ, и я дамъ вамъ (хлѣба) за скотъ вашъ, естьли серебра нѣтъ болѣе. 17. И такъ они привели къ Іосифу скотъ свой; и онъ далъ имъ хлѣба за лошадей, и за стада овецъ, и за стада воловъ, и за ословъ; и кормилъ ихъ въ тотъ годъ хлѣбомъ за весь скотъ ихъ. 18. Когда прошелъ и сей годъ: то на другой годъ они пришли къ нему, и сказали: не скроемъ отъ господина нашего, что поелику истощилось серебро, и стада скота уже у господина нашего, то ничего не остается для господина нашего, кромѣ тѣла нашего и земли нашей. 19. Для чего погибать въ глазахъ господина нашего и намъ и землѣ нашей? купи насъ и землю нашу за хлѣбъ; и мы будемъ съ землею нашею рабы Фараону, а ты дай намъ сѣмянъ, чтобы намъ сохранить жизнь, и не умереть, и что бы не опустѣла земля наша. 20. Такимъ образомъ Іосифъ купилъ всю землю Египетскою Фараону; по тому

что Египтяне продали всякъ свое поле: ибо голодъ одолѣлъ ихъ. И досталась земля Фараону. 21. Также и народъ сдѣлалъ онъ рабами, отъ одного конца Египта до другаго. 22. Только земли жреческой онъ не купилъ. Ибо жрецамъ было подаяніе отъ Фараона, и они питались подаяніемъ, которое давалъ имъ Фараонъ; по чему и не продали земли своей. 23. И сказалъ Іосифъ народу: вотъ я купилъ теперь Фараону васъ и землю вашу; вотъ вамъ сѣмена; засѣвайте поля. 24. Изъ произведеній же давайте пятую часть Фараону; а четыре части останутся вамъ на сѣмена для полей, на пропитаніе ваше и находящихся въ домахъ вашихъ, и на пропитаніе дѣтей вашихъ. 25. На сіе отвѣчали: ты спасъ намъ жизнь; да обрѣтемъ благоволеніе въ очахъ господина нашего, и да будемъ рабы Фараону. 26. И наложилъ Іосифъ сію подать пятой части для Фараона на землю Египетскую. Одна только земля жреческая не досталась Фараону.

Наконецъ, серебро истощилось и въ землѣ Египетской и въ землѣ Ханаанской. Сказаніе о Египтянахъ продолжится, и будетъ показано, что и безъ серебра нашли они помощь въ Іосифѣ: но для чего упоминается здѣсь о скудости Хананеевъ, а о ея

послѣдствіяхъ умалчивается? И краткое сіе напоминаніе о нихъ даетъ разумѣть, что ихъ участь была тягчае, нежели Египтянъ: а симъ объясняется снова многократный и постепенный (см. XIII. 10. XIV. 10, 11. XIX. 13. XXVI. 1.) судъ Божій на племена Хананейскія до совершенія его чрезъ Евреевъ.

Всѣ Египтяне пришли къ Іосифу, и пр. Удивительно, что народъ не захотѣлъ въ крайности насильственнымъ образомъ овладѣть хранилищами хлѣба. Или а) онѣ были укрѣплены; или б) народъ еще не былъ зараженъ язвою своеволія, свирѣпствующею въ новѣйшія времена; или в) въ Іосифѣ очень ясно всѣ видѣли руку Божію, и потому не дерзали возставать на него,

И я дамъ вамъ (хлѣба) за скотъ вашъ. Сіе опредѣленіе Іосифа, по соображенію обстоятельствъ, должно истолковать такъ: „всѣ Египтяне имѣющіе скотъ должны отдавать его въ руки правительства: за то весь народъ (ибо не имѣющіе скота конечно не были осуждены умереть отъ голода) будетъ получать потребное количество хлѣба цѣлый годъ. 17, 18. Сіе опредѣленіе, вмѣстѣ съ выгодою Царя, имѣетъ въ виду будущую пользу народа; ибо скотъ, истребляемый въ частныхъ рукахъ, и соединенною съ неплодородіемъ скудостію пажитей,

и необходимымъ употребленіемъ въ пищу, несравненно лучше могъ сохраниться чрезъ распоряженіе правительства.

И досталась земля Фараону. Слѣдъ сего права виденъ у Геродота, L. II. с. 168. и Діодора, L. I. Кромѣ жрецовъ, безданно владѣли полями воины: но что поля сіи не были собственностію ихъ, сего признакъ тотъ, что владѣльцы перемѣнялись ежегодно. Народъ нанималъ землю для воздѣлыванія у Царя, жрецовъ и воиновъ.

Сдѣлалъ рабами. (העביד אתו לעבדים.) Такъ по текстамъ Самаританскому, Седмидесяти и Вулгаты. По нынѣшнему Еврейскому: *превелъ въ города.* (העביר אתו לערים.) По сему послѣднему чтенію, тексту даютъ такой разумъ, что Іосифъ преселилъ Египтянъ взаимно изъ однихъ городовъ въ другіе, а) дабы они симъ утвердили и засвидѣтельствовали принадлежность земель Фараону, или б) дабы смѣшеніемъ и разсѣяніемъ порабощенныхъ племенъ и городовъ предупредить заговоры и возмущенія. Но должно признаться, что чтеніе Самаританское и Греческое даетъ болѣе простый и ясный смыслъ тексту.

Только земли жреческой не купилъ, и пр. По свидѣтельству Діодора, жрецамъ принадлежала въ Египтѣ третья часть земель, такъ какъ третья же Царю, и третья

воинамъ: доходы сихъ земель употреблялись какъ на издержки священнодѣйствій, такъ на содержаніе жрецовъ достойное ихъ сана, поелику они пользовались по Царѣ высочайшими преимуществами чести и власти. Цари хотѣли, чтобы Богослуженіе всегда имѣло одинъ образъ и однихъ служителей, и чтобы ни въ чемъ не нуждались тѣ, которые въ важнѣйшихъ дѣлахъ царственныхъ были сотрудниками, совѣтниками и наставниками *).

Да обрѣтемъ благоволеніе, и пр. То есть: за щастіе почтемъ искупить нашу жизнь, сдѣлавшись рабами Фараону.

И да будемъ рабы Фараону. Слово *рабъ*

---

*) Diodor. Sicul. L. I. *Εἰσί δὲ οὗτοι πάντων τε ἀτελεῖς, καὶ δευτερεύοντες μετὰ τὸν βασιλέα, ταῖς δὲ δόξαις καὶ ταῖς ἐξουσίαις—Ἐκ τούτων τῶν προσόδων τάς τε θυσίας ἁπάσας τὰς κατ' Αἴγυπτον συντελεῖν, καὶ τοὺς ὑπηρέτας τρέφειν, καὶ ἰδίαις χρείαις χορηγεῖν.— οὔτε τὰς τῶν θεῶν τιμὰς ᾤοντο δεῖν ἀλλάττειν, ἀλλὰ ὑπὸ τῶν αὐτῶν ἀεὶ καὶ παραπλησίως συντελεῖσθαι· οὔτε τοὺς πάντων προβουλομένους ἐνδεεῖς εἶναι τῶν ἀναγκαίων. Καθόλου γὰρ περί τῶν μεγίςων οὗτοι προβουλευόμενοι συνδιατρίβουσι τῷ βασιλεῖ τῶν μὲν συνεργοί, τῶν δὲ εἰσηγηταὶ καὶ διδάσκαλοι γινόμενοι.*

у Евреевъ означаетъ часто служителя вообще, и также *подданнаго*; но здѣсь должно быть принято во всей строгости своего значенія.

Подать пятой части для Фараона. Не тяжкая дань въ толь плодоносной землѣ, гдѣ пятою частію годоваго сбора хлѣба можно питаться цѣлый годъ, какъ то показало время голода.

Польза постановленія Іосифова видна и въ послѣдующія времена Египта: Діодоръ замѣчаетъ, что доходы съ земель освобождали Царей Египетскихъ отъ необходимости обременять народъ податями другими *).

---

7) ЗАКЛЮЧЕНІЕ.

XLVII. 27. *Такимъ образомъ Израильтяне поселились въ землѣ Египетской, въ землѣ Гесемъ, пріобрѣли въ ней собственность, и возрасли, и умножились весьма.*

Симъ заключеніемъ Писатель доводитъ сказаніе о преселеніи въ Египетъ до своихъ временъ, какъ бы такъ говоря: „вотъ

---

*) Τοὺς ἰδιώτας διὰ τὴν ἐκ τούτων εὐπορίαν οὐ βαπτίζουσι ταῖς εἰσφοραῖς.

произшествія, чрезъ которыя предки наши утвердили свое пребываніе въ Египтѣ, гдѣ племя наше возрасло въ цѣлый народъ.

ЗАВѢЩАНІЕ ІАКОВА ІОСИФУ.

Б. XLVII. 28—31.

---

28. *И жилъ Іаковъ въ землѣ Египетской*
семнадцать лѣтъ; а всего времени жизни
Іаковлевой было сто сорокъ семь лѣтъ.
29. *Когда же дни Израилевы приближа-*
лись къ смерти; тогда онъ призвалъ сы-
на своего Іосифа, и сказалъ ему: естьли
я обрѣлъ благодать въ очахъ твоихъ, по-
ложи руку твою подъ стегно мое, и кля-
нись, *что ты сдѣлаешь со мною милость*
и истину, не похоронишь меня въ Египтѣ.
30. *Я хочу лечь съ отцами моими; по се-*
му вынеси меня изъ Египта, и похорони
меня въ ихъ гробѣ. Іосифъ *отвѣчалъ: я ис-*
полню по слову твоему. 31. *Онъ продол-*
жалъ: клянись мнѣ. И клялся ему. И по-
клонился Израиль на возглавіе одра.

Переселеніе Іакова въ Египетъ и долговременное въ немъ пребываніе представляетъ вниманію наблюдателя вопросъ: что было тогда въ мысляхъ Патріарха съ обѣтованіемъ о землѣ Ханаанской? – Сіе разрѣшаетъ Дѣеписатель въ настоящемъ сказаніи, показывая, что Божіе обѣтованіе никогда не выходило изъ мыслей и благочестивыхъ желаній Іакова; и что, слѣдственно, къ Египту онъ былъ привязанъ только чрезъ Іосифа необходимостію, но для оставленія его терпѣливо ждалъ мановенія свыше.

Положи руку твою подъ стегно мое. См. примѣч. на Б. XXIV. 2.

Сдѣлаешь со мною милость и истину. Я прошу отъ тебя, какъ благодѣянія; и требую, какъ сыновняго долга къ отцу завѣщавающему.

Не похоронишь меня въ Египтѣ. Въ основаніи сего желанія различные толкователи полагаютъ:

1) обыкновенную любовь потомковъ къ предкамъ и уваженіе къ мѣсту ихъ погребенія.

2) намѣреніе дѣятельно показать своему дому, что его мысли и желанія не должны быть привязаны къ Египту, но непрестанно устремлены къ землѣ обѣтованной; оставить свидѣтельство своего

увѣренія о непремѣнномъ возвращеніи въ нее, и памятникъ вѣры въ Бога для отдаленныхъ потомковъ.

3) усладительную мысль почивать самыми смертными останками во святой землѣ, гдѣ процвѣтать будетъ истинное Богу служеніе, и гдѣ во Хрістѣ откроется начатокъ воскресенія мертвыхъ.

Первая изъ сихъ догадокъ не изъясняетъ желанія Іаковлева потому, что утѣшеніе соединить гробъ свой съ гробами предковъ тогда только можетъ быть дѣйствительно, когда земля гробовъ сихъ есть вѣрное и безопасное мѣстопребываніе потомковъ. Притомъ, дабы почивать съ предками, всѣ Патріархи долженствовали бы нести свои гробы въ землю Халдейскую.

Послѣдняя догадка предполагаетъ въ Патріархѣ слишкомъ обширное и подробное вѣденіе будущаго.

По соображенію сего съ изъясненіемъ чувствій Патріарха у Апостола, Евр. XI. 21. вторая догадка получаетъ качество достовѣрности.

Клянись мнѣ. Не сыну не довѣряетъ Іаковъ, но подаетъ ему средство убѣдить Фараона къ исполненію своего желанія.

И поклонился Израиль на возглавіе одра (הַמִּטָּה). По Греческому тексту: *и поклонился Израиль на верхъ жезла* (הַמַּטֶּה) *его.*

Чтеніе Седмидесяти, получаетъ свою важность отъ свидѣтельства Апостола въ Посланіи къ Евреемъ, XI. 21.

Оно можетъ имѣть двоякій смыслъ:

1) *Поклонился Израиль на верхъ жезла* αὐτοῦ, *его*, то есть, Іосифа. Поелику онъ просилъ у Іосифа желаемаго погребенія, какъ милости; то пріемля и клятву его какъ милость, отвѣтствуетъ ему поклоненіемъ, которое впрочемъ, или по сану отца, или по немощи, или наконецъ по уваженію къ знаменію власти, простираетъ только до верха царскаго или властелинскаго жезла, съ которымъ предстоялъ ему Іосифъ. Толкователи примѣчаютъ, что теперь-то наипаче совершается обѣщанное Іосифу сновидѣніемъ *поклоненіе солнца*. XXXVII. 9.

2) По мнѣнію Б. Августина, *поклонился Израиль на верхъ жезла* αὐτοῦ, *своего*, то есть, жезла, которымъ онъ поддерживалъ преклоняемое немощію тѣло, дабы сидѣть на одрѣ. Такое поклоненіе относиться могло къ Богу, какъ выраженіе благодаренія.

Еврейскому чтенію слѣдуютъ Акила, Симмахъ и Вулгата.

Оно также можетъ имѣть два смысла:

1) *Преклонился Израиль на возглавіе одра.* То есть, по окончаніи собесѣдованія съ Іосифомъ, во время котораго сидѣлъ на

одрѣ своемъ, уступилъ немощи своей и возлегъ.

2) *Поклонился Израиль на возглавіе одра* Богу. То есть, будучи обнадеженъ въ исполненіи благочестиваго своего желанія, онъ желалъ принести благодареніе Богу: но поелику не имѣлъ силъ востать, и поклониться до земли, то поклонился ему на одрѣ въ то самое время, когда хотѣлъ возлечь. Такъ и Давидъ, по воцареніи Соломона, *поклонился на одрѣ своемъ*, и благословилъ Бога, 3 Цар. I. 47, 48.

Послѣднее изъясненіе, будучи подкрѣпляемо яснымъ и несомнительнымъ примѣромъ, имѣетъ вкупѣ и то преимущество, что соглашаетъ два различныя чтенія текста въ одинъ общій разумъ, и такимъ образомъ дѣлаетъ ничтожными произходящія отъ сего различія недоумѣнія.

Апостолъ поклоненіе Іакова на одрѣ своемъ, на верхъ жезла своего, соединяетъ съ чувствованіемъ *вѣры*, Евр. XI. 21.

Особенный предметъ сего чувствованія, по мнѣнію нѣкоторыхъ, былъ царствующій Мессія, котораго видѣлъ Іаковъ предъ собою образъ въ царственномъ лицѣ Іосифа.

Впрочемъ слово Апостольское можетъ изъяснено быть и сею болѣе простою и

общею мыслію: вѣра въ обѣтованіе будущаго утѣшала и радовала Іакова тогда, когда онъ, за надежду быть погребеннымъ въ землѣ Ханаанской, отъ всея силы своея благодарилъ Бога, какъ за нѣкій даръ.

УСЫНОВЛЕНІЕ ІАКОВОМЪ И БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ІОСИФОВЫХЪ.

Быт. XLVIII.

---

1. *Послѣ сихъ произшествій случилось,*
что Іосифу сказали: вотъ, отецъ твой боленъ. Тогда онъ взялъ съ собою двухъ сыновъ своихъ Манассію и Эфраима. 2. *Іа-*
кова предварили, и сказали: вотъ сынъ твой Іосифъ идетъ къ тебѣ. Израиль укрѣпился, и сѣлъ на постелѣ. 3. *И сказалъ*
Іаковъ Іосифу: Богъ всемогущій явился мнѣ въ Лузѣ, въ землѣ Ханаанской, и благословилъ меня. 4. *И сказалъ мнѣ: се, Я*
возращу тебя, и умножу тебя, и произведу отъ тебя сонмъ народовъ, и дамъ землю сію въ вѣчное владѣніе потомству твоему послѣ тебя. 5. *И такъ два сына твои,*

родившіеся тебѣ въ землѣ Египетской, прежде нежели я пришелъ къ тебѣ въ Египетъ, пусть будутъ мои; Эфраимъ и Манассія пусть будутъ мои, также какъ Рувимъ и Симеонъ. 6. Дѣти же твои, рожденные отъ тебя послѣ сихъ, будутъ твои. Они подъ именемъ братьевъ своихъ призовутся въ ихъ наслѣдіе. 7. Ибо Рахиль, по возвращеніи моемъ изъ Падана, умерла у меня въ землѣ Ханаанской, на дорогѣ, не доходя одну хавраву земли до Ефраѳы, и я похоронилъ ее тамъ на дорогѣ къ Ефраѳѣ (иначе Виѳлеемъ). 8. Тутъ Израиль увидѣлъ двухъ сыновъ Іосифовыхъ, и спросилъ: кто это? 9. Іосифъ отвѣчалъ отцу своему: это сыновья мои, которыхъ Богъ даровалъ мнѣ здѣсь. Тогда онъ сказалъ: подведи ихъ ко мнѣ, я благословлю ихъ. 10. (Очи же Израелевы тяжелы были отъ старости; онъ не могъ видѣть ясно.) Іосифъ *подвелъ ихъ къ нему, и онъ поцѣловалъ ихъ, и обнялъ ихъ. 11. И сказалъ Израиль Іосифу: я не надѣялся видѣть лице твое; но вотъ, Богъ показалъ мнѣ и дѣтей твоихъ. 12. И отвелъ ихъ Іосифъ отъ колѣнъ его, и они поклонились предъ лицемъ его до земли. 13. Потомъ Іосифъ взялъ обоихъ, Эфраима въ правую свою руку, противъ лѣвой Израиля, а Манассію въ лѣвую, противъ правой Израиля,*

и такимъ образомъ подвелъ ихъ къ нему.
14. *Но Израиль простеръ правую руку*
свою, и положилъ на голову Эфраиму,
хотя сей былъ меньшій, а лѣвую на голо-
ву Манассіи. Такъ положилъ онъ *руки свои*
съ намѣренія, не смотря на то, что Ма-
нассія первенецъ. 15. *И благословилъ Іоси-*
фа, и сказалъ: Богъ, предъ которымъ хо-
дили отцы мои, Авраамъ и Исаакъ, Богъ,
пасущій меня съ тѣхъ поръ, какъ я суще-
ствую, до сего дня, 16. *Ангелъ избавляю-*
щій меня отъ всякаго зла, да благосло-
витъ отроковъ сихъ; да будетъ на нихъ
имя мое и имя отцевъ моихъ, и да воз-
растутъ они во множество посреди зем-
ли. 17. *Когда Іосифъ увидѣлъ, что отецъ*
его положилъ правую руку свою на голо-
ву Эфраима; то сіе показалось ему не-
правильнымъ. Онъ взялъ было руку отца
своего, чтобы переложить ее съ головы
Эфраима на голову Манассіи; 18. *и ска-*
залъ Іосифъ отцу своему: не такъ, роди-
тель мой; ибо этотъ первенецъ; положи
правую руку твою на голову этому. 19.
Но отецъ его не согласился, и сказалъ:
знаю, сынъ мой, знаю; и этотъ произве-
детъ народъ, и этотъ будетъ великъ; но
меньшій его братъ будетъ больше его, и
потомство его будетъ полнота народовъ.
20. *И благословилъ ихъ, говоря: тобою*

благословлять будетъ Израиль, и будетъ говорить: Богъ да сотворитъ тебѣ, какъ Эфраиму и Манассіи. Такимъ образомъ поставилъ Эфраима выше Манассіи. 21. *Наконецъ Израиль сказалъ Іосифу: вотъ, я умираю. Но Богъ будетъ съ вами, и возвратитъ васъ въ землю отцевъ вашихъ.* 22. *И такъ я даю тебѣ, преимущественно предъ братьями твоими, одинъ участокъ, который я взялъ изъ рукъ Эмореевъ мечемъ моимъ и лукомъ моимъ.*

Симъ сказаніемъ дополняется начатое въ Исторіи супружествъ Іаковлевыхъ изложеніе о происхожденіи колѣнъ народа Израильскаго.

Богъ всемогущій явился мнѣ. Имѣя намѣреніе взять себѣ, и тѣмъ по необходимости пріобщить къ своему пришельствующему племени двухъ сыновъ Іосифа, которые многаго могли бы надѣяться въ Египтѣ отъ Фараона, Іаковъ представляетъ на сіе высокое полномочіе отъ *Бога всемогущаго,* и обѣтованіемъ его убѣждаетъ Іосифа отвергнуть прельщеніе видимыхъ выгодъ.

Пустъ будутъ мои. То есть: Эфраимъ и Манассія получатъ право сыновъ Іакова, по которому, вмѣсто того, чтобы при наслѣдованіи земли обѣтованной получить имъ одну долю подъ именемъ Іосифа, каж-

дый изъ нихъ наравнѣ съ естественными сынами Іакова, получитъ по цѣлой долѣ.

Эфраимъ и Манассія будутъ мои, также какъ Рувимъ и Симеонъ. Или 1) въ отношеніи къ наслѣдію, или 2) въ отношеніи къ старшинству. Первая мысль ясно видна изъ послѣдующихъ словъ, 6. а вторая, по видимому, съ намѣренія оставляется на догадку. Кажется, что Іаковъ желаетъ Іосифу дать сугубое наслѣдіе, какъ первенцу отъ своей первой, и единственной, по свободному избранію, супруги: но, дабы не огорчить его братьевъ, даетъ сему дѣлу иной видъ, усыновляя себѣ сыновъ Іосифа. См. 1 Пар. V. 1, 2.

Они подъ именемъ братьевъ своихъ призовутся въ ихъ наслѣдіе. То есть: не составятъ особливаго колѣна, и въ наслѣдіи земли обѣтованной не получатъ особливой доли подъ именемъ Іосифа, (что составило бы три доли на его племя), но получатъ свой участокъ въ одной изъ двухъ доль Эфраима и Манассіи, подъ ихъ именами.

Ибо Рахиль, по возвращеніи моемъ изъ Падана, умерла у меня, и пр. Трудно угадать, къ чему здѣсь Іаковъ упоминаетъ о смерти Рахили.

1) Думаютъ, что онъ мимоходомъ упоминаетъ о мѣстѣ погребенія Рахили, дабы зналъ Іосифъ, гдѣ можно найти ея кости,

на случай, ежели онъ пожелаетъ ихъ перенести въ Хевронъ. Но кому изъ братьевъ, кромѣ Веніамина, могло сіе быть неизвѣстно?—Притомъ сія догадка связываетъ слова Іакова съ его завѣщаніемъ о погребеніи, которое дано было совсѣмъ въ иное посѣщеніе Іосифа и въ иное время, 1.

2) Кажется, Іаковъ напоминаетъ Іосифу о рановременной кончинѣ Рахили, чтобы дать ему разумѣть одно изъ побужденій, по которымъ усыновляетъ себѣ Эфраима и Манассію. Рахиль скончалась тогда, какъ она, яко младшая сестра Ліи, и долго неплодная, могла бы еще имѣть дѣтей; та оставила только двухъ сыновъ, а сія шесть, и оная въ семъ не превзошла рабынь Іакова: и такъ онъ желаетъ распространить ея наслѣдіе, содѣлывая изъ двухъ сыновъ — трехъ, чрезъ усыновленіе внуковъ.

Кто это? По слабости зрѣнія Іаковъ доселѣ или совсѣмъ не примѣчалъ сыновъ Іосифовыхъ, или думалъ, не царедворцы ли нѣкіе сопровождаютъ Іосифа. Но какъ согласны чувствованія и намѣренія благочестивыхъ душъ, не бывъ никѣмъ соглашаемы! Іаковъ желаетъ благословеніемъ усыновить сыновъ Іосифа; Іосифъ, не зная сего, желаетъ принять отъ него благословеніе сынамъ своимъ: Іакову надлежало бы требовать Іосифа съ сынами къ себѣ; Іо-

сифъ, по одному извѣстію о болѣзни Іакова, предстаетъ предъ него, точно по его намѣренію, хотя доселѣ не зналъ сего намѣренія.

И они поклонились. Такъ читается въ текстахъ Самаританскомъ, Греческомъ и Сирскомъ. Нынѣшнее чтеніе текста Еврейскаго: *и онъ поклонился*, не столько, какъ то, сообразно съ порядкомъ описываемаго дѣйствія.

Эфраима въ правую свою руку противъ лѣвой Израиля, и пр. Іосифъ приготовляетъ сыновъ своихъ къ рукоположенію Іакова такъ, чтобы на старшаго положена была правая, а на меньшаго лѣвая рука.

Обрядъ рукоположенія, какъ знакъ благословенія и преподаянія благодатныхъ даровъ, въ первый разъ являющійся въ древности надъ сынами Іосифа, всегда съ сего времени сохранялся у Евреевъ, и перешелъ въ Церковь Хрістіанскую. Примѣры его употребленія видѣть можно въ посвященіи Левитовъ, Числ. VIII. 10. въ постановленіи Іисуса Навина преемникомъ Моисею, Числ. XXVII. 18. 23. Втор. XXXIV. 9. въ благословеніи младенцевъ Іисусомъ Хрістомъ, Матѳ. XIX. 13. 15. въ посвященіи седми діаконовъ, Дѣян. VI. 6. въ отдѣленіи Павла и Варнавы на проповѣдь, Дѣян. XIII. 3. въ посвященіи Тимоѳея, 1 Тим. IV. 14.

Преимущество десницы также соблюдалось въ древности. См. 3 Цар. II. 19. Пс. XLIV. 10.

И благословилъ Іосифа. То есть: въ лицѣ двухъ сыновъ Іосифа Іаковъ благословилъ его со всемъ его потомствомъ.

Богъ, предъ которымъ ходили отцы мои. См. примѣч. на Б. V. 24.

Ангелъ, избавляющій (גאל *Гоелъ*) *меня отъ всѣхъ золъ.* Можно бы подумать, что Ангеломъ избавителемъ Іаковъ называетъ Ангела хранителя или своего собственно лица, или своего рода. Но слово: *да благословитъ,* относящееся вмѣстѣ и къ Богу и къ Ангелу, не только даетъ сему Ангелу равное съ Богомъ право, но и совершенное съ нимъ единство. Исаія не однократно даетъ имя *Избавителя,* какъ отличительное, Богу, Иса. XLIII. 14. XLVII. 4. Посему не безъ основанія нѣкоторые подъ именемъ *Ангела Избавителя* разумѣютъ *Сына Божія,* который есть *Ангелъ завѣта,* Мал. III. 1. и *Ходатай Бога и человѣковъ.* 1 Тим. II. 5.

Вмѣстѣ съ симъ изъясненіемъ открывается въ словахъ Іакова троякое воззваніе къ Богу, въ которомъ не трудно примѣтить нѣкоторое отношеніе къ тремъ лицамъ С. Троицы.

Богъ, предъ которымъ ходили отцы въ духѣ путемъ освященія, есть *Богъ Духъ Святый.*

Богъ пасущій, датель и хранитель бытія и силъ, *Богъ Отецъ.*

Да будетъ на нихъ имя мое и пр. Да принадлежатъ они къ тому племени, которое вмѣстѣ съ именами Авраама, Исаака и Іакова, наслѣдуетъ данныя имъ отъ Бога обѣтованія; и да не отсѣкутся отъ сего племени наименованіемъ и участію, подобно Исаву.

Не такъ, родитель мой. Іосифъ и самъ Пророкъ, какъ Іаковъ: но вотъ случай, который показуетъ, что Пророкъ не всегда можетъ быть Пророкомъ, когда пожелаетъ.

Но меньшій его братъ будетъ больше его. Событіе сего предсказанія уже можно было видѣть вскорѣ по исходѣ Евреевъ изъ Египта, Числ. I. 30—33. По разсѣченіи царства Израильскаго на два, колѣно Эфраимово было главою въ царствѣ десяти колѣнъ. См. 3 Цар. XII. 25. Всегда отличалось оно наипаче воинскою силою. Суд. VIII. 2. XII. 1. Пс. LXXVII. 9.

Полнота народовъ. То есть: народъ многочисленнѣйшій и знаменитѣйшій другихъ.

Тобою благословлять будетъ Израиль. Іаковъ соединяетъ самаго Іосифа съ его сынами.

Участокъ. По Еврейски: שכם *шехемъ.* Семдесять толковниковъ думали, что это *Сихемъ.* Въ самомъ дѣлѣ, рѣчь идетъ о землѣ принадлежавшей Іакову при Сихемѣ. Іис. XXIV. 32. Іоа. IV. 5.

Который я взялъ изъ рукъ Эмореевъ мечемъ моимъ и лукомъ моимъ. Пріобрѣсти *мечемъ и лукомъ,* значитъ *получить по праву войны.* 4 Цар. VI. 22. Когда же завоевалъ Іаковъ землю Сихемскую?—

1) Нѣкоторые полагаютъ, что онъ завоевалъ ее чрезъ своихъ потомковъ; но во свидѣтельство достовѣрности, по обыкновенію Пророковъ, говоритъ о будущемъ, какъ о прошедшемъ. Сему изъясненію можно противоположить то, что такимъ же образомъ Іаковъ завоевалъ и всю землю Ханаанскую: почему же присвояетъ себѣ особенно и даритъ Іосифу землю Сихемскую?

2) Нѣкоторые думаютъ, что Іаковъ, хотя осудилъ Симеона и Левію за дерзкое и своевольное пораженіе Сихемлянъ: однако, поелику сіи подали причину къ войнѣ, пріобрѣтенное завоеваніемъ право на ихъ землю, удержалъ за собою. Но въ семъ случаѣ Сихемъ завоеванъ не отъ *Эмореевъ,* и не Іаковомъ.

3) Нѣкоторые, наконецъ, догадываются, не о такомъ ли произшествіи мимоходомъ упоминается здѣсь, которое въ предъиду-

щихъ сказаніяхъ совсѣмъ упущено. Могло статься, что по отшествіи Іакова отъ Сихема, купленная имъ земля занята была Эмореями, и онъ принужденъ былъ для возвращенія своей собственности употребить силу.

Въ обрядовомъ благословеніи Іакова съ знаменіемъ креста, нѣкоторые примѣчаютъ образъ *благословенія духовнаго превыше небесъ во Христѣ*, Еф. I. 9.

ПОСЛѢДНЕЕ ПРОРОЧЕСТВО И СМЕРТЬ ІАКОВА.

Б. XLIX.

Послѣднее Пророчество Іакова есть одна изъ такихъ частей С. Писанія, въ которыхъ наипаче открывается всеобщая его цѣлость и единство. Пророчество сіе, заключая Исторію Патріарховъ, служитъ вмѣстѣ приготовленіемъ къ дальнѣйшей Исторіи Еврейскаго народа, и показываетъ союзъ Церкви Патріархальной и Подзаконной съ Новозавѣтною, въ чаяніи Мессіи.

Сказаніе состоитъ:

1) изъ вступленія, XLIX. 1, 2.

1—12) одиннадцати Пророчествъ, по числу сыновъ Іакова кромѣ Левія, который соединяется съ Симеономъ, 3—27. и

13) заключенія, съ присовокупленіемъ обстоятельствъ Іаковлевой кончины, 28—33.

---

1) ВСТУПЛЕНІЕ.

XLIX. 1. *Потомъ призвалъ Іаковъ сыновъ своихъ, и сказалъ: соберитесь, и я возвѣщу вамъ, что постигнетъ васъ во грядущіе дни. 2. Сойдитесь, и слушайте, сыны Іакова, слушайте Израиля, отца вашего.*

Въ семъ вступленіи видно намѣреніе возбудить особенное вниманіе къ слѣдующей рѣчи. Между тѣмъ оно также показываетъ необыкновенное состояніе духа, дающее не обыкновенный видъ и рѣчи.

---

2) ПРОРОЧЕСТВО О РУВИМѢ.

3. *Рувимъ! ты мой первенецъ, крѣпость моя и начатокъ силы моей, верхъ достоинства и верхъ могущества. 4. Но ты бушевалъ, какъ вода. Не* удержишься *вверху. Ибо ты взошелъ на ложе отца твоего; тогда осквернилъ ты постелю мою (на которую) взошелъ.*

Крѣпость моя и начатокъ силы моей.

То есть: ты рожденъ мною во всей крѣпости силъ моихъ по первомъ вступленіи въ супружество. Ибо Еврейское כח значитъ иногда силу рожденія или плодотворенія. Б. IV. 12. Тоже и און Пс. LXXVII. 51.

Верхъ достоинства и верхъ могущества. То есть: ты сынъ, которому по праву рожденія принадлежать долженъ между братьями высшій степень уваженія, и высшій степень могущества, чрезъ двойную часть наслѣдія. См. 1 Пар. V. 1.

Ты бушевалъ. Переводъ въ семъ словѣ слѣдуетъ не нынѣшнему Еврейскому чтенію, но чтенію, которое представляютъ текстъ Самаританскій, Семдесять толковниковъ, Онкелосъ, Аквила, Вулгата, Іеронимъ.

Не удержишься *вверху.* То есть: не будешь пользоваться преимуществами первороднаго.

Ибо ты взошелъ на ложе отца твоего. Рѣчь идетъ о извѣстномъ кровосмѣшеніи Рувима, Б. XXXV. 22.

На которую взошелъ. И здѣсь переводъ слѣдуетъ чтенію Седмидесяти, Онкелоса и Сирскаго толковника. Еврейское עלה (см. Исх. XVI. 14. Пс. CI. 25.) нѣкоторые переводятъ: *исчезло!* при чемъ доразумѣваютъ

изъ предъидущихъ выраженій слово יתר *превосходство.*

---

3) О СИМЕОНѢ И ЛЕВІИ.

5. *Симеонъ и Левій* точно *братья, сосуды жестокости въ ухищреніяхъ своихъ.* 6. *Въ тайну ихъ да не входитъ душа моя, и къ сонмищу ихъ да не пріобщится слава моя. Ибо они во гнѣвѣ своемъ избили мужей; и въ похоти своей перерѣзали жилы юнцевъ.* 7. *Проклятъ гнѣвъ ихъ, ибо жестокъ; и ярость ихъ, ибо неукротима. Раздѣлю ихъ въ Іаковѣ, и разсѣю ихъ во Израилѣ.*

Симеонъ и Левій братья. То есть: не только по рожденію, но и по свойствамъ, по дѣяніямъ, и частію по судьбѣ будущей.

Сосуды жестокости въ ухищреніяхъ своихъ. מכרת слово единократное въ Священныхъ книгахъ. По сходству звука съ Греческимъ μάχαιρα, переводится нѣкоторыми толкователями: *мечи*, по словопроизводству Арабскому — *ухищренія*, или *обманы*, по Сирскому — *обрученія.* Рѣчь идетъ о коварномъ обрученіи Дины съ Сихемомъ, Б. XXXIV. 13. сл.

Въ тайну ихъ да не входитъ душа моя, и къ сонмищу ихъ не пріобщится слава

моя. Слова: *душа моя,* и, *слава моя,* по употребленію Евреевъ, суть единознаменательны. См. Пс. VII. 6. Почему разумъ цѣлой рѣчи, въ соображеніи съ Исторіею, на которую здѣсь указуетъ Іаковъ, долженъ быть сей: „доселѣ съ отвращеніемъ воспоминаю я о *тайномъ* и ухищренномъ совѣщаніи вашемъ противъ Сихемлянъ, и не могу не осуждать всего *сонмища,* которое вы собрали и подвигли съ собою на ихъ истребленіе.“ Нѣкоторые догадкою относятъ еще сіи слова Іакова къ *тайному* совѣщанію Симеона и Левія противъ Іосифа, которое полагаютъ началомъ общаго *сонмища* или заговора десяти братьевъ.

Ибо они во гнѣвѣ своемъ избили мужей, и въ похоти своей перерѣзали жилы юнцевъ. Вся сія рѣчь есть приточная; въ чертахъ жизни пастушеской, она изображаетъ наглость, которая для прихоти прерѣзываетъ жилы сосѣднихъ скотовъ, и жестокость, которая, въ случаѣ распри, не щадитъ жизни самихъ пастуховъ. *Перерѣзаніе жилъ* было у древнихъ въ обыкновеніи, для содѣланія скота неспособнымъ къ работѣ, или для совершеннаго истребленія. См. Іис. XI. 9.

Въ особенности выраженіе: *во гнѣвѣ своемъ избили мужей,* относится безъ сомнѣнія къ побіенію Сихемлянъ.

Другое выраженіе: *въ похоти своей перерѣзали жилы юнцевъ,* можно принимать просто за вторичное уподобительное изображеніе прежней мысли. Нѣкоторые же опредѣленнѣе излагаютъ оное о нагломъ и презрительномъ превращеніи обрѣзанія въ средство кровопролитія, или о истребленіи скота Сихемскаго.

Раздѣлю ихъ во Іаковѣ, и разсѣю ихъ во Израилѣ. Дабы вредному единомыслію двухъ братьевъ не стали подражать ихъ потомки: Іаковъ присуждаетъ сихъ

а) къ *раздѣленію,* то есть, къ тому, чтобы колѣно Симеоново и Левіино не были сопредѣльны между собою, и

б) къ *разсѣянію,* то есть, къ тому, чтобы и одно изъ сихъ колѣнъ не обитало въ одномъ мѣстѣ, но разсѣяно было между другими колѣнами сыновъ Израилевыхъ.

Судъ сей совершился надъ колѣномъ Симеона сперва тѣмъ, что оно получивъ свое наслѣдіе *посреди наслѣдія сыновъ Іудиныхъ,* Іис. XIX. 1. отдѣлено было чрезъ сіе отъ всѣхъ прочихъ колѣнъ; и послѣ тѣмъ, что сіе колѣно, по недостатку пажитей въ первомъ своемъ наслѣдіи, принуждено было посылать свои поселенія въ Гедоръ и въ Сеиръ, 1 Пар. IV. 38—43. а надъ колѣномъ Левія тѣмъ, что ему назна-

чены для обитанія города въ каждомъ изъ двенадцати прочихъ колѣнъ.

Тертулліанъ (Contra Iud. c. 10. Contra Marcion L. III. c. 18.) и Амвросій (De benedict. Patriar. c. 3.) согласно съ Іудейскимъ преданіемъ (Targ. Hierosol. Kimchi et al.) присовокупляютъ къ сему, что какъ Левіино колѣно произвело Священниковъ, такъ Симеоново книжниковъ и законниковъ, которые также имѣли необходимость разсѣяться по прочимъ колѣнамъ.

Спрашивается: какъ согласить осужденіе Левитовъ отъ Іакова, который лишаетъ ихъ совокупнаго наслѣдія, съ ихъ благословеніемъ отъ Бога, Который Самъ благоволилъ быть ихъ *частію и наслѣдіемъ*? Числ. XVIII. 20. Отвѣтъ:

а) Іаковъ не въ конецъ осуждаетъ Симеона и Левію, но только въ отношеніи къ старшинству, которое отнявъ у Рувима, желаетъ дать достойнѣйшему, и въ сравненіи съ Іудою, которому даетъ преимущество предъ всѣми.

б) Левиты разсѣваются въ наказаніе ихъ родоначальника, и для предъупрежденія вредныхъ между ими союзовъ: но и благословляются Богомъ за оказанную неоднократно ревность къ вѣрѣ. См. Ис. XXXII. 26. Числ. XXV. 10—13.

4) О І У Д Ѣ.

8. *Іуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ. Поклонятся тебѣ сыны отца твоего.* 9. *Іуда юный левъ. Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ, какъ левъ и какъ львица. Кто пробудитъ его?* 10. *Не отнимется скипетръ отъ Іуды, и законоположникъ отъ чреслъ его, пока не придетъ Шилогъ, и Ему покорность народовъ.* 11. *Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда, сына ослицы своей. Омываетъ виномъ одежду свою, и кровію гроздовъ одѣяніе свое.* 12. *Очи его червленѣютъ отъ вина, и зубы его бѣлѣютъ отъ млека.*

Іуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рѣчь сія приспособлена къ имени Іуды, въ которомъ заключается значеніе *хвалы.* Почему Іуда достоинъ хвалы, Іаковъ изъясниmъ въ продолженіи рѣчи.

Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ: поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Событіе сего пророчества преимущественно испыталъ и исповѣдалъ Давидъ. См. 2 Цар. V. 1, 2. Пс. XVII. 41.

Іуда юный Левъ. То есть: Іуда, или, что

тоже, племя Іуды, крѣпостію уподобится юному, возрастающему льву.

Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. То есть: ты уподобляешься льву не разъяренному и терзающему, но насыщенному, и спокойному въ побѣдоносномъ величіи.

Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ. Живое изображеніе силы успокоевающейся.

Какъ левъ, и какъ львица. Іаковъ изображаетъ возрастающее могущество Іуды, претворяя его изъ скимна во льва, и наконецъ въ львицу, которая и во гнѣвѣ страшнѣе, и въ покоѣ неприкосновеннѣе со своими скимнами.

Кто пробудитъ его? Аристотель Hist. anim. L. VIII. c. 5. пишетъ, что левъ, по насыщеніи, отъ двухъ до трехъ дней почиваетъ *). И хотя, по описанію тогоже испытателя природы, L. IX. c, 44. онъ становится въ сіе время кротчае; однако не можетъ быть обезпокоенъ ненаказанно. Изображеніе народнаго могущества самое сильное: и потому содѣлавшееся присловнымъ, какъ видно изъ повторенія описанія сего Валаамомъ. Числ. XXIV. 9.

Скименъ въ Іудѣ виденъ былъ наипаче во время завоеванія имъ земли Хананской, по смерти Навина, прежде прочихъ колѣнъ;

*) Σὺ ἡμέρας δύο ἢ τρεῖς ἀσιτεῖ, δύναται γὰρ διὰ τὸ ὑπερπληροῦσθαι.

левъ возвращающійся съ добычи во времена Давида; покоящаяся львица — во дни Соломона.

Скипетръ. שבט *шеветъ* иногда значитъ *жезлъ*, Пс. LXXXVIII. 33. Симмахъ переводитъ ἐξουσια *власть;* Өеодотіонъ, какъ и Семьдесятъ толковниковъ — ἄρχων, *начальникъ;* Аквила — σκῆπτρον, *скипетръ.* Значеніе *скиптра* безспорно есть приличнѣйшее въ семъ мѣстѣ.

Законоположникъ. Въ семъ значеніи слова מחקק *мехокекъ* удостовѣриться можно примѣрами: Пс. CVII. 9. Иса. XXXIII. 22.

Отъ чреслъ его. То есть: отъ потомства его. Тоже Еврейское выраженіе см. Втор. XXVIII. 57.

Пока не придетъ Шилогъ. По различію чтенія и произведенія сего послѣдняго слова, толкователи даютъ ему весьма многія значенія.

а) Семьдесятъ толковниковъ и многіе изъ древнихъ, вѣроятно, читали שלה *шелло.* Отсюда переводъ Акилы и Симмаха: ῷ ἀπόκειται, *тотъ, которому предоставляется* (скипетръ). И Седмидесяти: τὰ ἀποκείμενα αὐτῷ, *то, что предопредѣлено ему* (Іудѣ).

б) Іеронимъ, вѣроятно, читалъ: שלוח *шалуахъ,* или подобнымъ сему образомъ, и перевелъ: qui mittendus est, *долженствующій быть посланъ.*

в) По нынѣшнему обыкновенному Еврейскому чтенію, שילה *шилогъ* — отъ שיל *шилъ*, можетъ значить: *сынъ его.*

г) Отъ שלה *шала, благоденствовалъ, миренъ былъ—Умиритель, Спаситель* *).

И Ему покорность народовъ. Переводъ Семидесяти: *и Онъ ожиданіе народовъ,* не сообразенъ съ нынѣшнимъ Еврейскимъ чтеніемъ, въ которомъ нѣтъ причины усумниться.

Изъясненіе сего пророчества наиболѣе зависитъ отъ слова *Шилогъ.*

Абенезра одинъ, вопреки всѣмъ Евреямъ, полагаетъ, что *шилогъ* есть *Давидъ.* Дабы видѣть несообразность сего изъясненія съ текстомъ, стоитъ только поставить въ словахъ пророчества на мѣстѣ имени *шилогъ* имя Давида.

Толковники Халдейскіе: Онкелосъ, Іонаѳанъ и Іерусалимскій, вообще Іудеи, Отцы Церкви и новѣйшіе разныхъ Христіанскихъ

---

*) Новѣйшіе мнѣніе, что, שילה есть שלה городъ *Силомъ.* Іис. XVIII. 1. не можетъ быть поставлено на ряду съ предъидущими: ибо основано не на изысканіи достовѣрнѣйшаго чтенія, но на смѣшеніи всѣхъ чтеній, не изключая самыхъ недостовѣрныхъ. И въ судьбѣ Іуды, или племени Іудина, городъ Силомъ не составляетъ никакой эпохи.

исповѣданій толкователи, при различныхъ словопроизводствахъ имени *Шилогъ* соглашаются въ томъ, что имъ означается *Мессія.*

Поставивъ сіе имя на мѣсто имени *Шилогъ,* можемъ разрѣшить пророчество Іакова въ слѣдующія, удобно прилагаемыя къ событію, положенія:

а) Между тѣмъ, какъ Іуда возрастать будетъ изъ *скимна* во *льва,* и охранять своихъ чадъ, *какъ львица*, онъ получитъ *скипетръ* и *законоположниковъ,* то есть, царей и правителей, изъ своего собственнаго колѣна.

б) *Скипетръ* и *законоположникъ* будутъ принадлежать *Іудѣ,* то есть, лицамъ, мѣстопребыванію, имени колѣна Іудова, дотолѣ, *пока не пріидетъ Шилогъ,* то есть Мессія.

в) За пришествіемъ *Мессіи* послѣдуетъ *покорность Ему народовъ.*

г) *Шилогъ,* или *Мессія,* подобно какъ и Ему предшествующіе *законоположники*, *придетъ отъ чреслъ Іуды,* то есть, произойдетъ изъ его потомства; ибо иначе и не относилось бы къ Іудѣ настоящее обѣтованіе о Мессіи.

д) По пришествіи Мессіи *скипетръ и законоположникъ отъ Іуды отнимутся,* и

Царство Іудино замѣнено будетъ царствомъ покорныхъ Мессіи народовъ.

Событіе сихъ предсказаній достигло своего предѣла, когда Іудея, потерявъ своихъ царей, превращена въ Римскую область, и потомъ Іерусалимъ, глава Іуды, разрушенъ: и сіе нынѣ служитъ непререкаемымъ свидѣтельствомъ противъ Іудеевъ, что Мессія уже *пришелъ.*

Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ, и проч. Изобразивъ будущую судьбу Іуды въ продолженіи временъ, или *Исторически,* Іаковъ наконецъ описываетъ оную въ отношеніи къ его мѣстопребыванію, или *Географически:* и предвѣщаетъ ему обитаніе на землѣ столь обильной виноградомъ и млекомъ, что къ *виноградной лозѣ,* и даже къ *лозѣ превосходнаго винограда* (שרק значитъ виноградъ имѣющій ягоды безъ костей) онъ будетъ *привязыватьословъ,* не жалѣя повредить лозу или плодъ; что во время собиранія винограда *одежда* его будетъ казаться *омытою* текущимъ изъ зрѣлыхъ ягодъ сокомъ; что *очи* его будутъ сіять *отъ вина* веселящаго сердце, и *уста* будутъ исполнены *млека,* подобно какъ у младенцевъ, у которыхъ оно по вкушеніи еще *бѣлѣетъ* въ устахъ.

---

5) О ЗАВУЛОНѢ.

13. *Завулонъ при берегѣ моря жить будетъ, и при берегѣ, гдѣ корабли. Предѣлъ его къ Сидону.*

Событіе сего предсказанія можно усмотрѣть въ книгѣ Іисуса Навина, XIX. 10–16.

---

6) О ИССАХАРѢ.

14. *Иссахаръ оселъ крѣпкій, лежащій между протоками водъ.* 15. *Онъ видитъ, что покоище хорошо, и что земля пріятна; и преклоняетъ рамена свои для ношенія бременъ, и становится работъ водоноса.*

Иссахаръ оселъ крѣпкій, и проч. Оселъ, говоритъ Филонъ, De sacrif. Abelis et Cainis, есть символъ труда.

Землю колѣна Иссахарова, принадлежавшую, по раздѣленію позднѣйшихъ временъ, къ нижней Галилеѣ, подъ симъ послѣднимъ именемъ описываетъ Флавій De bel. Jud. L. III. c. 4. *Вся,* говоритъ онъ, *тучна, исполнена пажитей, и всякаго рода древами усаждена.*

Становится работъ водоноса. То есть: непрестанно ходитъ съ водоносомъ, чтобы поливать насажденія.

---

7) О Данѣ.

16. *Данъ будетъ судить людей своихъ, какъ одно изъ племенъ Израилевыхъ.* 17. *Данъ будетъ змій на пути, церастъ на дорогѣ, угрызающій въ пяту коня, такъ что и всадникъ падетъ вспять.* 18. *Твоего спасенія жду я, о Іегова!*

Данъ будетъ судить людей своихъ. Полнѣе: „Данъ не вотще наименованъ отъ *суда.* Онъ будетъ имѣть, какъ и прочія колѣна Израилевы, своихъ старѣйшинъ и судей.“ Нѣкоторые относятъ сіе предсказаніе преимущественно къ Сампсону.

Какъ одно изъ племенъ Израилевыхъ. То есть: хотя онъ сынъ рабыни: однако племя его будетъ равно съ прочими племенами.

Змій на пути, и пр. Симъ подобіемъ изображается хитрость потомковъ Дановыхъ. Примѣромъ оной служатъ дѣянія Сампсона, похищеніе идоловъ изъ дому Михи и завоеваніе Лаиса. См. Суд. XIV–XVIII.

Твоего спасенія жду я, о Іегова! Сіе отрывное восклицаніе исторглось у Іакова, вѣроятно, при помышленіи о недовольно щастливыхъ усиліяхъ колѣна Данова основать себѣ спокойное мѣстопребываніе съ помощію ложнаго Богослуженія. Я, говоритъ Патріархъ Дану, не обѣщаю тебѣ желаемаго благоденствія посредствомъ силы твоей

или коварства: я жду тебѣ спасенія отъ Бога. Нѣкоторые относятъ сіе къ спасенію въ особенности во Хрістѣ. Лук. II. 30.

---

8) О Г А Д Ѣ.

19. *На Гада нападетъ бранный сонмъ, но и онъ нападетъ въ тылъ.*

По занятіи земли обѣтованной, на Гада *нападали* сопредѣльные Аммонитяне, и другіе народы Аравійскіе: но и Гадъ *напалъ* на нихъ съ произшедшимъ отъ него судіею Іефѳаемъ. Суд. X. 17, 18. XI.

---

9) О А С И Р Ѣ.

20. *У Асира тученъ хлѣбъ; и онъ представитъ яствы царскія.*

Къ жребію Асира въ землѣ Ханаанской принадлежала плодоносная земля при Кармилѣ. Іис. XIX. 24. сл.

---

10) О Н Е Ф Ѳ А Л И М Ѣ.

21. *Нефѳалимъ теревинѳъ вѣтвистый, распускающій вѣтви красоты.*

По обыкновенному Еврейскому чтенію, сіе мѣсто переводится такъ: *Нефѳалимъ*

серна выпущенная; онъ произноситъ изреченія изящныя. Бохартъ, Hieroz. P. I. L. III. c. 18. не перемѣняя букв, нашелъ въ Еврейскомъ текстѣ другое чтеніе, на которомъ основанъ представленный выше переводъ, и которому соотвѣтствуетъ переводъ Семидесяти.

Приведенное выше свидѣтельство Флавія о плодородіи Галилеи служитъ объясненіемъ и настоящаго изображенія племени Неффалимова.

---

11) О ІОСИФѢ.

22. *Іосифъ отрасль плодоноснаго* древа, *отрасль плодоноснаго* древа *надъ источникомъ, вѣтви его простираются надъ стѣною.* 23. *Огорчаютъ его, стрѣляютъ въ него, враждуютъ на него стрѣльцы:* 24. *но твердъ остается лукъ его, и благодвижны мышцы рукъ его, помощію Крѣпкаго* Бога *Іаковлева. Оттолѣ онъ пастырь, камень Израиля.* 25. Это *отъ Бога отца твоего,* который *и помогаетъ тебѣ, и отъ Всемогущаго,* который *и благословляетъ тебя благословеніями небесъ свыше, благословеніями бездны лежащія долу, благословеніями сосцевъ и утробы.* 26. *Благословенія* тебѣ

отъ *отца твоего превышаютъ благословенія горъ древнихъ* и *сладости холмовъ вѣчныхъ. Да пріидутъ онѣ на главу Іосифа, и на чело избраннаго между братьями своими!*

Іосифъ отрасль, и пр. То есть: Іосифъ, сынъ матери вначалѣ неплодной, но коея потомство будетъ плодородно, подобенъ отрасли при источникѣ возрастающей въ древо, которое наконецъ простираетъ свои вѣтви надъ оградою сада. Изъ отрасли Іакова отторженной отъ корня, содѣлавшись корнемъ двухъ вѣтвей, — Эфраима и Манассіи, — онъ прострeтъ свои отрасли отъ восточнаго до западнаго предѣла земли обѣтованной.

Огорчаютъ его, стрѣляютъ въ него, и пр. Говоря сіе, Іаковъ видитъ, въ прошедшемъ нападенія братьевъ на Іосифа, а въ будущемъ военный духъ потомковъ его, особенно племени Эфраимова.

Но твердъ остается лукъ его, и пр. Представивъ враговъ Іосифа въ образѣ *стрѣльцевъ*, Іаковъ изображаетъ и его стрѣльцемъ укрѣпляемымъ отъ Бога: и потомъ, *пастыремъ*, который питаетъ; *камнемъ*, который укрѣпляетъ весь домъ Израилевъ.

Благословеніями небесъ свыше. То есть: благотворнымъ дождемъ.

Благословеніями бездны лежащія долу. То

есть: землею орошаемою водами, и потому плодоносною.

Благословеніями сосцевъ и утробы. То есть: обиліемъ млека и плодородіемъ скота.

Сими благословеніями благословлены были Іосифъ во Египтѣ, а потомство его въ Палестинѣ. Флавій о землѣ его, подъ именемъ Самаріи, пишетъ, что она *по большой части орошается дождемъ, что всѣ потоки въ ней отмѣнно пріятны, что по причинѣ множества хорошей травы, скотъ болѣе даетъ молока, нежели въ другихъ мѣстахъ.* De bell. Jud. L. III. c. 4.

Благословенія горъ. Переводъ слѣдуетъ здѣсь текстамъ Самаританскому и Семидесяти, и нѣкоторымъ спискамъ. За вѣрность сего чтенія ручается соотвѣтственное выраженіе: *сладости холмовъ,* что значитъ пріятныя произведенія земли гористой.

Флавій въ вышеприведенномъ мѣстѣ между прочимъ говоритъ о Самаріи, что она *обилуетъ горными плодами.*

---

12) О ВЕНІАМИНѢ.

27. *Веніаминъ, какъ волкъ, похищать будетъ: утромъ будетъ ѣсть ловитву, и вечеромъ терзать добычу.*

Подобіемъ волка, съ вечера раздробляющаго и до утра ядущаго ловитву, изображается въ Веніаминѣ бранный духъ и пріобрѣтаемое войною богатство. Въ самомъ дѣлѣ, колѣно его противустояло нѣкогда одно всѣмъ прочимъ. Суд. XX. А во времена Саула, безъ сомнѣнія, было первымъ и въ войнѣ и въ добычѣ.

---

13) ЗАКЛЮЧЕНІЕ, и пр.

28. *Вотъ всѣ двенадцать племенъ Израильскихъ; и вотъ что сказалъ имъ отецъ ихъ; и благословилъ ихъ, и далъ имъ каждому свое благословеніе.* 29. *Потомъ далъ имъ приказаніе, и сказалъ имъ: я отхожу къ народу своему, похороните меня съ отцами моими, въ пещерѣ, которая на полѣ Ефрона Хеттея,* 30. *въ пещерѣ, которая на полѣ Махпельскомъ, что противъ Мамре, въ землѣ Ханаанской, которое поле Авраамъ купилъ у Ефрона Хеттея въ собственность для кладбища.* 31. *Тамъ похоронили Авраама и супругу его Сарру; тамъ похоронили Исаака и супругу его Ревекку; тамъ похоронилъ я Лію.* 32. *Это поле, съ пещерою, которая на немъ, куплено у сыновъ Хетовыхъ.* 33. *Окончивъ сіе завѣщаніе*

сынамъ своимъ, Іаковъ положилъ ноги свои на одръ свой, и испустилъ духъ, и присоединился къ народу своему.

Я отхожу къ народу своему. См. прим. на Б. XV. 15.

Въ пещеръ, и пр. См. Б. XXVI. 9. сл.

Въ видѣніи Іоанна Іисусъ Хрістосъ нарицается *Львомъ изъ племени Іудина*, Апок. V. 5. Наименованіе сіе очевидно приспособлено къ словамъ Пророчества Іаковлева о Іудѣ, гдѣ онъ представленъ въ подобіи льва. Отселѣ видно, что сіе Пророчество, кромѣ буквальнаго изъясненія, частію о колѣнѣ Іудиномъ, частію о пришествіи Мессіи,—по разумѣнію Апостола, долженствуетъ имѣть еще прообразовательное истолкованіе, въ которомъ бы то, что сказано собственно о львѣ—Іудѣ, отнесено было ко Іисусу Хрісту.

Произхожденіе сего двоякаго вида въ одномъ пророчествѣ понимать можно такъ, что Іакову, при отверзтіи будущаго Духомъ Святымъ, въ одно время показана была вообще судьба Іуды въ его потомствѣ, и въ особенности представлены были нѣкоторыя черты сокрывавшагося въ чреслахъ Іуды, Мессіи, столько ясныя, сколько позволяло время сѣней и гаданій; и что сіе

сугубое озаренiе духа Iаковлева отразилось въ одной и тойже рѣчи, поколику чувственный языкъ могъ слѣдовать за быстротою духовнаго видѣнiя, и поколику могъ обнимать обширность онаго. По сему не должно удивляться, естьли прообразовательный смыслъ сей рѣчи не покажетъ въ себѣ столько порядка и непрерывности, какъ буквальный.

Дабы яснѣе разкрыть черты прообразованiя, надобно послѣдовать вновь за пророчествомъ Iакова отъ слова до слова.

"*Iуда! тебя восхвалятъ братья твои.* Въ тебѣ, Iуда, говоритъ Iаковъ, обрѣтаю я, вотще искомаго между братьями твоими, Первенца высочайшаго благословенiя и славы; въ твоемъ имени—начало *похвалы*, которую принесутъ твои братья всему твоему колѣну: въ твоихъ чреслахъ—начало благословенiя, которое обыметъ твоихъ потомковъ, твоихъ братьевъ и весь родъ человѣческiй.

„*Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ.* Твое племя будетъ побѣждать враговъ твоего народа: а великiй Глава колѣна твоего и всѣхъ колѣнъ земныхъ,—*Левъ изъ племени Iудина, побѣдитъ*, Апок. V. 5. враговъ великой судьбы человѣческой.

„*Поклонятся тебѣ сыны отца твоего.* Сему великому побѣдителю не только

поклонятся естественныя твои чада, но и усыновленные по Благодати *сыны отца твоего, и всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ.* Филип. II. 10.

„*Іуда юный левъ.* Іуда въ своемъ потомствѣ вообще подобенъ будетъ *юному льву,* возрастающему тѣломъ и силою: но между сильными его я вижу единаго, который, по преимуществу, и вмѣстѣ по недостатку лучшихъ именъ человѣческихъ, долженъ нарещися *скимномъ льва,* сыномъ могущества.

„*Ты идешь съ добычи, сынъ мой.* Ты, сынъ могущества, и вкупѣ сынъ *мой,*—сынъ Божій, и потомъ сынъ человѣческій,—яко скименъ, идешь и уловляешь и самъ, и ловцами, тобою избираемыми, не звѣрей, но человѣковъ; не для погубленія, но для спасенія; не для того, чтобы содѣлать ихъ твоею пищею, но чтобы дать имъ себя въ пищу, и чрезъ сіе соединить ихъ съ крѣпкимъ составомъ тѣла твоего: потомъ восходишь паки на высоту, подобно скимну, возвращающемуся послѣ ловитвы на гору обитанія своего.

„*Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ, какъ левъ и какъ львица. Кто пробудитъ его?* Но, возходя на высоту, сынъ могущества преклоняется, и почіетъ сномъ смерти: однако такъ, что въ сіе самое время *скименъ* является крѣпкимъ *львомъ,* вели-

чественнымъ и неприкосновеннымъ во снѣ своемъ, и *львицею*, въ самомъ покоѣ бдящею о скимнахъ своихъ;—*Сынъ* Божій въ самой смерти *является Богомъ*, равномощнымъ Отцу своему и Спасителемъ, полагающимъ душу свою за *чадъ* Божіихъ.

Указавъ послѣ сего время пришествія Іисуса Христа подъ именемъ *Шилогъ*, Іаковъ продолжаетъ свое предсказаніе о Іудѣ такъ, что въ немъ продолжаютъ раскрываться и черты образа Іисусова.

„*Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда сына ослицы своей.* Я вижу *ослицу и жребя привязанныя*, (Мат. XXI. 2.) и уготованныя для вшествія Мессіи въ царственный градъ его:—вижу сіи два работныя животныя, какъ живыя образованія двоякаго рода рабовъ, долженствующихъ преклониться и послужить сему Царю, изъ коихъ одинъ—усмиренный, искушенный и состарѣвшійся подъ *игомъ* (Дѣя. XV. 10.) закона; другой — не познавшій *ига* Господня, не укрощенный, преданный путямъ сердца своего. Сей пастырь и вертоградарь *привяжетъ* оба сіи рода къ своей живой и живоносной *лозѣ* (Іоа. XV. 1.) вертограда, имъ насажденнаго (Пс. LXXIX. 9. Иса. V 1.), и не пощадитъ для нихъ плода его.

„*Омываетъ виномъ одежду свою, и кровію гроздовъ одѣяніе свое.* Какъ собиратель винограда орошаетъ и какъ бы измываетъ грозднымъ сокомъ одежду свою: такъ онъ оросить *виномъ* истинной лозы своей, — *омыетъ кровію* своего Божественнаго человѣчества и свою *одежду*—тѣло Упостаси своея, и свое *одѣяніе*—тѣло Церкви своея. См. Апок. VII. 14.

„*Очи его черленѣютъ отъ вина, и зубы его бѣлѣютъ отъ млека.* Во дни Благодати и спасенія — *очи* его будутъ сіять *виномъ* духовной радости, *уста* — изливать *млеко*, питающее младенцевъ его: въ день гнѣва и суда—онъ *востанетъ яко отъ сна, яко силенъ и шуменъ отъ вина*, Пс. LXXVII. 65. *И очи его, яко пламень огня*, Апок. I. 14.—"

ПОГРЕБЕНІЕ ІАКОВА.

Б. L. 1—14.

---

1. Іосифъ палъ на лице отца своего, и
плакалъ надъ нимъ, и поцѣловалъ его. 2.
Потомъ Іосифъ повелѣлъ рабамъ своимъ
врачамъ, приготовить отца его къ погребе-
нію; и врачи приготовили Израиля. 3. Сіе
совершено надъ нимъ въ сорокъ дней. Ибо
столько дней употребляется на приготов-
леніе тѣлъ. Египтяне оплакивали его семь-
десять дней. 4. Когда окончились дни опла-
киванія его: тогда Іосифъ обратился къ при-
ближеннымъ Фараона, и сказалъ: естьли я
обрѣлъ благоволеніе въ очахъ вашихъ, то
доведите до слуха Фараонова сіи слова 5.
Отецъ мой обязалъ меня клятвою, сказавъ:
вотъ, я умираю; похорони меня въ моги-
лѣ, которую я выкопалъ себѣ въ землѣ Ха-
наанской. И такъ да будетъ мнѣ позволено

итти, похоронить отца моего, и возвратиться. 6. Фараонъ отвѣчалъ: поди похорони отца твоего, какъ ты обязался клятвою. 7. И пошелъ Іосифъ хоронить отца своего. Съ нимъ пошли всѣ рабы Фараоновы, начальствующіе въ домѣ его, и всѣ начальствующіе въ землѣ Египетской. 8. Также весь домъ Іосифовъ, и братья его, и домъ отца его. Только малыхъ дѣтей своихъ, и овецъ своихъ, и воловъ своихъ оставили въ землѣ Гесемъ. 9. Съ нимъ отправились также колесницы и всадники, такъ что составился сонмъ весьма великій. 10. Дошедши до гумна Атадова за Іорданомъ, они сдѣлали тутъ великій и весьма горькій плачь; и оплакивалъ Іосифъ *отца своего семь дней. 11. Жители земли той, Хананеи, видя плачь на гумнѣ Атадовомъ, говорили: какой великой плачь у Египтянъ! отъ сего дано имя* мѣсту *тому за Іорданомъ: Плачь Египетскій. 12. Такимъ образомъ сыновья* Іакова *исполнили надъ нимъ то, что онъ приказывалъ. 13. Сыновья его отнесли его въ землю Ханаанскую, и похоронили его въ пещерѣ, на полѣ Махпельскомъ, которую Аврамъ, вмѣстѣ съ полемъ, купилъ въ собственность для кладбища, у Ефрона Хеттея, противъ Мамре. 14. Потомъ Іосифъ, и братья его и всѣ ходившіе съ нимъ хоронить*

отца его, возвратились въ Египетъ, по совершеніи погребенія отца его.

Врачамъ. Вѣроятно, что искуство врачеванія и бальзамированія тѣлъ обычай у древнихъ Египтянъ соединилъ въ одномъ родѣ людей.

Приготовить къ погребенію. То есть: *бальзамировать.* Іосифъ слѣдуетъ здѣсь обычаю Египтянъ. По описанію Геродота, L. II. c. 86. бальзамированіе состояло въ извлеченіи мозга чрезъ ноздри, и внутренностей чрева чрезъ отверстіе въ лѣвомъ боку, въ наполненіи очищенной внутренности благовонными веществами, въ осоленіи всего тѣла погруженіемъ въ селитру, и наконецъ въ обвитіи онаго, и въ покрытіи смолистымъ веществомъ.

Въ сорокъ дней. Тоже число полагаетъ Діодоръ, L. I. c. 92.

Египтяне оплакивали его семдесять дней. Такое точно число дней, собственно на бальзамированіе, и вмѣстѣ на соленіе, полагаетъ Геродотъ. И все сіе было временемъ *оплакиванія*, обрядъ коего состоялъ въ возложеніи персти на главу и лице, въ хожденіи по улицамъ съ біеніемъ въ обнаженныя перси, въ удаленіи отъ бань, вина, мяса, красивыхъ одеждъ, и всякаго вида нѣги. Diod. L. I. c. 72.

Іосифъ обратился къ приближеннымъ Фараона. Самъ не предсталъ Царю потому, что еще не сложилъ съ себя образа печали.

Всѣ рабы Фараоновы. Всѣ значитъ здѣсь множество, или отъ всѣхъ сословій избранныхъ для почести.

ПОСЛѢДНІЕ ДНИ ІОСИФА.

Б. L. 15–26.

---

15. Братья Іосифовы, видя, что отецъ ихъ
умеръ, сказали: что, естьли Іосифъ вознена-
видитъ насъ, и захочетъ отмстить намъ
за все зло, которое мы ему сдѣлали? 16.
И такъ они послали сказать Іосифу: отецъ
твой предъ смертію своею завѣщалъ, гово-
ря: 17. скажите Іосифу: прости братьямъ
твоимъ оскорбленіе и грѣхъ ихъ; ибо они
сдѣлали тебѣ зло. И такъ прости же ра-
бамъ Бога отца твоего вину ихъ. Іосифъ
плакалъ, когда ему говорили сіе. 18. При-
шли и сами братья его, и пали предъ ли-
цемъ его, и сказали: вотъ, мы отдаемся те-
бѣ въ рабы. 19. Іосифъ отвѣчалъ имъ: не бой-
тесь; ибо я боюсь Бога. 20. Вы помышляли
противъ меня зло; но Богъ претворилъ то
въ добро, чтобы сдѣлать то, что теперь

есть, и сохранить жизнь великому числу людей. 21. *И такъ не бойтесь. Я буду питать васъ и дѣтей вашихъ. Такимъ образомъ онъ успокоилъ ихъ, и говорилъ по сердцу ихъ.* 22. *И остался Іосифъ въ Египтѣ самъ и домъ отца его; и жилъ Іосифъ сто десять лѣтъ.* 23. *И видѣлъ Іосифъ дѣтей у Эфраима до третьяго рода; также и сыновья Махира, сына Манассіина, родились на колѣнахъ у Іосифа.* 24. *Потомъ Іосифъ сказалъ братьямъ своимъ: я умираю; но Богъ вѣрно посѣтитъ васъ, и выведетъ васъ въ землю, которую онъ клятвенно обѣщалъ Аврааму, Исааку и Іакову.* 25. *И обязалъ Іосифъ клятвою сыновъ Израилевыхъ, говоря: вѣрно Богъ посѣтитъ васъ; тогда вынесите отсюда кости мои.* 26. *И умеръ Іосифъ ста десяти лѣтъ отъ рожденія. Его приготовили къ погребенію, и положили въ раку въ Египтѣ.*

Послали сказать Іосифу. Братья сперва употребили посредника, дабы видѣть, не произведетъ ли въ Іосифѣ гнѣва самое опасеніе ими изъявляемое.

Прости же рабамъ Бога отца твоего. Скромное, но самое сильное убѣжденіе къ милосердію! „Мы сотворили неправду; мы „недостойны именоваться твоими братьями; но мы служимъ Богу отца твоего, и „на него уповаемъ: естьли Богъ милуетъ

„досель насъ ради отца нашего; помилуй и
„ты ради Бога твоего и отца твоего!"

Пришли и сами братья его. Бывъ ободрены успѣхомъ посольства, братья предстаютъ уже сами.

Ибо я боюсь Бога. Такъ читается сіе мѣсто въ текстѣ Самаританскомъ, у Онкелоса и Іонаѳана, и въ Эксаплахъ. Смыслъ сего чтенія преимуществуетъ предъ нынѣшнимъ Еврейскимъ чтеніемъ ясностію; и представляетъ чувство, которое и прежде представлялось въ Іосифѣ, Б. XLII. 18.

Конецъ третьей и послѣдней части.